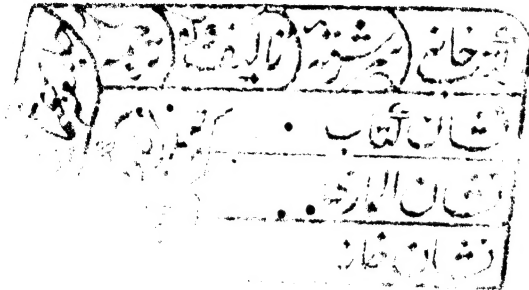


۱۲





صفحة	صفحة
٢٨	٢
٤١	٥
٤٢	٦
٤٣	٨
٤٤	١٠
٤٥	١٤
٤٦	١٨
٤٨	٢٤
٥١	٢٤
٥٥	٢٧
٥٧	٢٨
٥٨	٣٠
٦٣	٣١
٦٤	٣١
٦٧	٣٣
٧٣	٣٦
٧٤	٣٧
٧٩	
٨١	
٨٧	

## صحيحة

## صحيحة

- ٨٨ تأويل قوله ولكن يريد ليظهركم الآية  
وبيان معنى الطهارة وما ورد من الآثار  
في الثواب على الوضوء
- ٩٢ تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا  
نعمة الله وذكروا ما كانت أضمرت اليهود من  
الخيانة برسول الله وأنه هو السبب في نزول  
الآية أو وقعة بئر معونة
- ٩٥ تأويل قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني  
اسرائيل الآية وبيان الثقباء الذين أرسلهم  
سيدنا موسى إلى الجبارين بأرض الشام  
وماتهم معهم
- ٩٧ بيان معنى التعزير والشاهد عليه
- ٩٩ بيان ما جابج اليهود وما فعل بهم
- ١٠١ بيان أن خائفة يطلق على المذكر والشاهد  
عليه
- ١٠٢ بيان العداوة التي ألقاها الله بين النصاري  
وانها باختلاف أهوائهم
- ١٠٤ بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم نور
- ١٠٦ بيان ما ادعته اليهود من أنهم هم أحباؤه الله  
وما ادعته النصاري من كون عيسى ابن  
الله وانهم بذلك قيل انهم ادعوا أنهم أبناء  
الله وأحباءه والشاهد عليه
- ١٠٨ بيان النعم التي أنعمها الله على بني اسرائيل  
وبيان معنى الملك
- ١١٠ بيان الأرض المقدسة التي كتبها الله لبني  
اسرائيل وأمرهم بدخولها
- ١١١ بيان جبن بني اسرائيل عن حرب الجبارين  
وبيان معنى الجبار والشاهد عليه
- ١١٣ بيان الرجلين اللذين نصحا بني اسرائيل  
في دخولهم على الجبارين
- ١١٥ بيان ما قالته بنو اسرائيل لموسى من قولهم  
اذهب أنت وربك وبيان وجه اطلاقهم  
ذلك على الله
- ١١٧ بيان التيه الذي كتبه الله على بني اسرائيل
- أربعين سنة في أي أرض كان
- ١١٩ بيان معنى التأسى والشاهد عليه
- ١٢٠ بيان خبر هابيل وقابيل ابني آدم وما آل  
اليه أمرهما
- ١٢٢ بيان الرناء الذي نسب لآدم في ابنه هابيل
- ١٢٤ بيان كيف يبوء الانسان باسم غيره حتى  
تتمناه هابيل لآخيه
- ١٢٥ بيان ما قيل من أن ابني آدم ليسا بنيه لصلبه  
وانما هما من بني اسرائيل
- ١٢٧ بيان كيفية القتل التي أجراها ابن آدم مع  
آخيه
- ١٢٨ بيان الدليل على أن ابني آدم في الآية هما  
ولده لصلبه
- ١٢٩ بيان وجه أن من قتل واحدا فيكأ كما قتل  
جميع الناس ومن أحياء فيكأ كما أحياهم  
وذكر الخلاف في معنى ذلك
- ١٣٢ تأويل قوله انما جزاء الذين يحاربون الله  
الآية وبيان السبب في نزولها
- ١٣٦ بيان حد من أخاف السبيل وسعى  
في الأرض فسادا
- ١٤٢ بيان معنى النفي والشاهد عليه
- ١٤٢ تأويل قوله الا الذين تابوا الآية وبيان  
الخلاف في معناها
- ١٤٦ بيان معنى الوسيلة التي تبتغي اليه تعالى  
والشاهد عليها
- ١٤٨ بيان حد السارق ومعنى السرقة
- ١٤٩ تأويل قوله يا أيها الرسول لا يحزنك الآية  
وبيان السبب في نزولها
- ١٥٢ بيان ما استفتي فيه اليهود رسول الله من  
حد الزانيين وتوصية بعضهم بعضاً أن  
لا يأخذوا بقوله اذا كان مخالفاً لعادتهم
- ١٥٤ بيان ما كانت عليه اليهود من قولهم  
الكذب وأكلهم السمح وبيان معنى  
السمح والشاهد عليه



صحيفة	صحيفة
١٨٥ بيان خصال من جاء الله بهم من المؤمنين بدل المرتدين	١٥٦ بيان أنه كان صلى الله عليه وسلم مخيراً في الحكم بين من يتحاكم اليه من لم يدخل في طاعته
١٨٧ بيان نهى الله أن يتولى الانسان غير المؤمنين	١٥٧ بيان ما كانت عليه اليهود من اجرائهم الاحكام على النفعاء ومحاباتهم الاقوياء
١٨٨ بيان أن الكفار لا ينقمون على المؤمنين الا خصالا هي أرقى الخصال حسنا وبيان اللغات في نعم والشاهد عليها	١٦١ تأويل قوله أنا أنزلنا التوراة وبيان أن المراد بالنبين الذين أسلموا هو النبي صلى الله عليه وسلم
١٩٠ بيان أن من أهل الكتاب من عبد الطاغوت وبيان معنى عبادتهم له	١٦١ بيان معنى الربانيين والأخبار
١٩١ بيان ما كان يفعله المنافقون من اليهود من إبطانهم الكفر وظنهم أن ذلك يخفى على الله	١٦٣ تأويل قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله وبيان المراد من الكفر والخلاف في ذلك
١٩٢ بيان ما كانت عليه اليهود من أكل الرشا الذي هو السحت والحكم بغير ما أنزل الله	١٦٧ تأويل قوله وكتبنا عليهم فيها الآية وبيان أن هذه الآية تسليته صلى الله عليه وسلم عن عدول اليهود عنه
١٩٣ بيان جراءة اليهود في وصفهم الله بقولهم يد الله مغلول وأن معناه عطاؤه محبوس وأن هذا من حجج الله عليهم في نبوته صلى الله عليه وسلم حيث كان من خفي علومهم	١٧٤ بيان معنى الشرعة والشرعة والمنهاج والشاهد عليه
١٩٤ بيان تشبث أمر اليهود وأنهم كما استقام لهم أمر لمحاربة عدوهم جعلت الدائرة عليهم وذكر حوادثهم في ذلك	١٧٦ بيان أن الحاكما إذا ترفع اليه من أهل العهد من يريد الحكم بينهم يلزمه أن يحكم بينهم بكتاب الله حيث قال تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله الآية
١٩٧ بيان أن اليهود لو عملوا بما في الكتب وآمنوا بالنبي لبارك الله لهم في نبات الارض وقطر السماء	١٧٧ تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود وبيان ما فعله عبد الله بن أبي من التمسك بخلف اليهود وبراءة عبادة بن الصامت من خلفهم
١٩٨ بيان ما تحمله صلى الله عليه وسلم في أمر التبليغ	١٧٩ بيان أن من تولى الكفار ونصرهم على المؤمنين فهو منهم
١٩٩ بيان معنى العصمة والشاهد عليه وبيان أن أهل الكتاب لا يعتد بفعل لهم ما لم يؤمنوا بالنبي	١٨٢ تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم الآية وبيان أنها وعيد من الله لمن يسبق في علمه أنه سيرتد بعد وفاة النبي وبيان ما حصل من ارتداد بعضهم
٢٠٤ بيان ما نهى عنه أهل الكتاب من التغالي في أمر المسيح عليه السلام	

(فهرست الجزء السادس من تفسير النيسابوري الموضوع بهما مش الجزء السادس من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
٢	تفسير قوله تعالى لا يحب الله الجهر
٥	الآيات وبيان القراءة والوقوف
٨	بيان أن طلب الدنيا يستوجب النفاق والتذلل وطلب الآخرة بالعكس
١٢	بيان أن المحبنة هل هي في حقته تعالى الإرادة أو غيرها وما ينبت على ذلك
١٦	تفسير قوله يسأل الله الكتاب الآيات وبيان القراءة والوقوف
١٧	ذكر قصة رفع الله عيسى عليه السلام مع مائة من بني إسرائيل وبما فرقت النصارى من الخلاف في صلته
٢٤	بيان كون العلماء ثلاثة أقسام
٢٧	تأويل تلك الآيات . . .
٢٨	تفسير قوله بأنهم الناس قد جاءكم الرسول والآيات وبيان القراءة والوقوف
٣١	بيان مذاهب النصارى في الأقسام
٣٥	بيان ما أنزل في الكتاب من الآيات
٣٧	تأويل تلك الآيات
٣٩	تفسير سورة المائدة
٤٩	بيان أنواع الاحد عشر المحرم أكلها والحكمة في تحريمها
٥٤	بيان معنى اكمل الدين يوم نزل اليوم أكملت لكم دينكم مع أنه قبل ذلك كامل ورد ما تمسكت به نفاة القياس من الآية
٦٠	بيان شروط كتاب الصيد
٦٥	بيان مسائل تتعلق بقوله إذا قمتم إلى الصلاة وهي قريب من سبعين مسألة
٨٧	تأويل تلك الآيات
٩١	تفسير قوله ولقد أخذنا الله وبيان القراءة والوقوف
١٠١	تأويل تلك الآيات
١٠٣	تفسير قوله وأذ قال موسى لقومه الآيات وبيان القراءة والوقوف
١٠٩	بيان خلاف المفسرين في أن موسى وهرون
١١٠	بقي في التمهيد أم لا
١١٢	تأويل تلك الآيات
١١٤	تفسير قوله وأتل عليهم وبيان القراءة والوقوف
١٢٤	بيان ما كان يفعله آدم في زواج بنيه
١٣٣	بيان حكم قاطع الطريق واختلاف الأئمة فيه
١٣٥	بيان تعريف السرقة وحكم السارق
١٣٧	تأويل تلك الآيات
١٤٥	تفسير قوله يا أيها الرسول الآيات وبيان القراءة والوقوف
١٤٩	بيان حكم المعاصدين وغيرهم إذا ترفعوا الدنيا
١٥٣	بيان ما احتجبت به الخوارج على أن كل من عصى الله فهو كافر والحجاب عنه
١٥٥	تأويل تلك الآيات
١٥٣	تفسير قوله وأنزلنا إليك الآيات وبيان القراءة والوقوف
١٦٠	بيان ما ورد من النهي عن . . . والآلة الكفار
١٦٢	بيان أن فرق أهل الردة به مدرسون الله كانوا
١٦٦	أحدى عشرة ذكراً أنسابهم وفباثلهم ذكر ما استدل به الفخر الرازي من الدلائل على فساد مذهب الإمامية
١٦٨	بيان ما استدل به الشيعة على امامة علي ورثته
١٧٢	تأويل تلك الآيات
١٧٥	تفسير قوله قل يا أهل الكتاب هل تنقمون
١٨٣	الآيات وبيان القراءة والوقوف
٢٠٤	بيان فوائد تتعلق بتلك الآيات
٢٠٥	تأويل تلك الآيات
٢٠٥	تفسير قوله ولقد أخذنا من بني إسرائيل الآيات والقراءة والوقوف

## الجزء السادس ٨١٦

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف  
الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت  
الامة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاه

آمين

﴿ وجهامشه تفسير غرائب القرآن ودرغائب الفرقان للعدالة نظام الدين  
الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس أسراراه ﴾

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الانتقان وكتابه  
« أي الطبري أجل التفسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على  
بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين » وقال النووي  
أجمعت الامة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري » وعن أبي حامد الاسفراييني أنه  
قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحمل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا »

﴿ تنبيهه ﴾

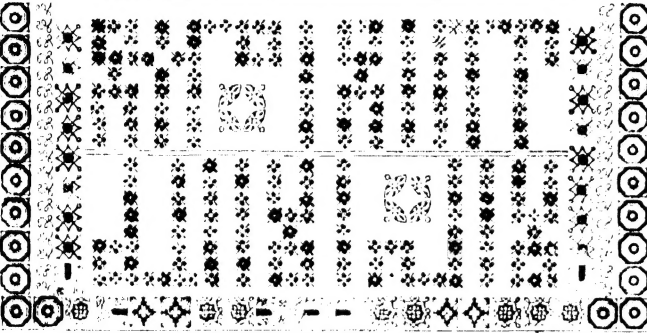
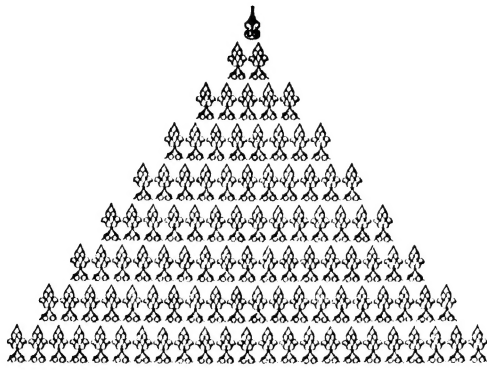
طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزانة المكتبات  
الديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب المكتبي الشهير بمصر ونجله  
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا واياهم لما يحب ويرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٢٦ هجرية



(بسم الله الرحمن الرحيم)

لا يحب الله الجهر بالسوء من القول  
الامن ظلم وكان الله سميعا عليما ان  
تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء  
فإن الله كان عفوا قديرا ان الذين  
يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن  
يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن  
ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن  
يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم  
الكاफرون حقا وأعدنا للكاكفرين  
عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله  
ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف  
يؤتيهم أجورهم وكان الله عفورا  
رحيما القراءات في الدرك بسكون  
الراء حزة وعلى وخلف وعادم غير  
الاعشى الباقون بالفتح يؤتيهم بالياء  
حفص وعياش الباقون بالنون  
(الوقوف) خادعهم ط اعطف المختلطين  
كسالى لان يرأون صفتهم قليلا ه  
ز بناء على أن مذهبين نصب على  
الذم والالوجه أنه حال أي يرأون  
مذهبين بين ذلك ق وقد قيل على  
تقدير الابتداء أي لاهم الى هؤلاء  
والأوجه أنه يمان الذبذبة أي  
لامنسوبين الى هؤلاء هؤلاء الثانية  
ط سبيلا ه من دون المؤمنين ط  
مينا ه من النارج لا ابتداء  
التي مع العطف نصيرا ه ط  
للاستثناء مع المؤمنين ط عظيما  
ه وآمنت ط عليما ه ظلم ط  
عليما ه قد يراه ببعض لا العطف

القول في تأويل قوله (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم وكان الله سميعا عليما)  
اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار بضم الظاء وقرأه بعضهم الامن ظلم بفتح  
الظاء ثم اختلف الذين قرؤوا ذلك بضم الظاء في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك لا يحب الله تعالى  
ذكره أن يجهر أحدنا بالدعاء على أحد وذلك عندهم هو الجهر بالسوء الامن ظلم يقول الامن ظلم  
فيدعو على ظلمه فان الله جل ثناؤه لا يكره له ذلك لأنه قد رخص له في ذلك ذكر من قال ذلك  
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن  
ابن عباس قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول يقول لا يحب الله أن يدعو أحد على أحد  
الآن يكون مظلوما فإنه قد أُرخص له أن يدعو على من ظلمه وذلك قوله الامن ظلم وان صبر فهو  
خير له حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن عباس قوله لا يحب الله  
الجهر بالسوء من القول الامن ظلم فإنه يحب الجهر بالسوء من القول حدثنا بشر بن معاذ قال  
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم وكان الله سميعا  
عليما عذر الله المظلوم كما سمع أن يدعو حدثني الحرث قال ثنا أبو عبيد قال ثنا هشيم عن  
يونس عن الحسن قال هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم أعني عليه اللهم  
استخرج لي حق الله حل بينه وبين ما يريد ونحوه من الدعاء في قول ابن عباس هذا في موضع  
رفع لأنه وجهه الى أن الجهر بالسوء في معنى الدعاء واستثنى المظلوم منه فكان معنى الكلام على  
قوله لا يحب الله أن يجهر بالسوء من القول الامن ظلم فلا حرج عليه في الجهر به وهذا مذهب  
رأه أهل العربية خطأ في العربية وذلك أن من لا يجوز أن يكون رعا عندهم بالجهر لانها في صلة

أن وأن لم ينله الحد فلا يجوز العطف عليه من الخطأ عندهم أن يقال لا يعجبني أن يقوم الأزدي وقد يحتمل أن تكون من نصب على تأويل قول ابن عباس ويكون قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول كلاماً تاماً ثم قيل الأمن ظلم فلا حرج عليه فيكون من استثناء من الفعل وإن لم يكن قبل الاستثناء شيء ظاهر يستثنى منه كما قال جل ثناؤه لمست علمهم بسيطر الأمن تولى وكفر وكقولهم اني لأكره الخصومة والمراءاة اللهم الأرجل يريد الله بذلك ولم يذكر قبله شيء من الأسماء ومن على قول الحسن هذا نصب على أنه مستثنى من معنى الكلام لأن الاسم كاذرنا قبل في تأويل قول ابن عباس إذا وجه من إلى النص وكقول القائل كان من الأمر كذا وكذا اللهم الآن فلا نجزاه الله خيراً فعل كذا وكذا \* وقال آخرون بل معنى ذلك لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم فيجبر عما نبيل منه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن محمد بن اسحق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن ضيافته فيخرج من عنده فيقول أساء ضيافتي ولم يحسن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد الأمن ظلم قال الأمن أثر ما قبله **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم قال هو الضيف المحول رحله فانه يجهر لصاحبه بالسوء من القول \* وقال آخرون عني بذلك الرجل ينزل بالرجل فلا يقربه فيناله من الذي لم يقره ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الأمن ظلم قال الأمن ظلم فانتصر يجهر بالسوء **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن إبراهيم بن أبي بكر عن مجاهد وعن حميد الأعرج عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن اليه فقد رخص الله له أن يقول فيه **حدثني** أحمد بن حماد الدولابي قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن إبراهيم بن أبي بكر عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم قال هو في الضيافة يأتي الرجل القوم فينزل عليهم فلا يضيفونه رخص الله له أن يقول فيهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال **قال** المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الآية قال ضاف رجل رجلاً فلم يؤد إليه حق ضيافته فلما خرج أخبر الناس فقال ضفت فلاناً فلم يؤد حق ضيافتي فذلك جهر بالسوء الأمن ظلم حين لم يؤد إليه ضيافته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ابن جريج قال مجاهد الأمن ظلم فانتصر يجهر بسوء قال مجاهد نزلت في رجل ضاف رجلاً بفلاة من الأرض فلم يضيفه فترت الأمن ظلم ذكر أنه لم يضيفه لا يريد على ذلك \* وقال آخرون معنى ذلك الأمن ظلم فانتصر من ظلمه فان الله قد أذن له في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الأمن ظلم يقول إن الله لا يجب الجهر بالسوء من أحد من الخلق ولكن من ظلم فانتصر على ما ظلم فليس عليه جناح فن على هذه الأقوال التي ذكرناها سوى قول ابن عباس في موضع نصب على انقطاعه من الأول والعرب من شأنها أن تنصب ما بعد الاقوال الاستثناء المتقطع فكان معنى الكلام على هذه الأقوال سوى قول ابن عباس لا يجب الله الجهر بالسوء من القول ولكن من ظلم فلا حرج عليه أن يجبر عما نبيل منه أو ينتصر من ظلمه

سبيلاه لأن ما بعده خبران وقيل ان الخبر محذوف أي هلكوا وما يتلوه مستأنف حجاج لاحتمال ما بعده للعطف والاستئناف مهينا ه أجورهم طرحما (التفسير) قال الزجاج أي يتجادون رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يظهرن له الايمان ويطنون الكفر كقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وهو خادعهم اسم فاعل من خادعته نفعته اذا غلبتد كنت أخذع منه قال ابن عباس يعطيهم نورا كما يعطي المؤمنين فاذا وصلوا الى الصراط انطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون انظرونا نقب من نوركم وباقى تفسير الخادعة تقدم في أول البقرة كسالى جمع كسلان كسكارى في سكران أي يقومون متقابلين متباطين متقاعسين كما يرى من يفعل شيئاً على كره لا عن طيب نفس ورغبة وهو معنى الكسل والسبب في ذلك أنهم يتبعون بها في الحال ولا يرجون من فعلها ثواباً ولا يخافون من تركها عقاباً يراؤن الناس أي لا يقومون الى الصلاة الا لاجل الرياء والسعة ومعنى المغالة في الرياء أن المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه استحسان ذلك العمل أو فاعل ههنا معنى فعل بالتشديد كقولك ناعمه ونعمه ولا تذكرن الله أي ولا يصلون الا قليلاً لانه متى لم يكن معهم أحد من الاجانب لا يصلون واذا كانوا مع الناس فعند دخول وقت الصلاة

وقرأ ذلك آخرون وفتح الظالمون ظلم وتأولوه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فلا بأس أن يجهره بالسوء من القول ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ان أبي يقرأ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال ابن زيد يقول الامن أقام على ذلك التفاف فيجهره بالسوء حتى ينزع قال وهذا مثل ولا تنابروا باللقاب بشئ الاسم الفسوق أن تسميه بالفسق بعد الايمان بعد اذ كان مؤمنا ومن لم يتب من ذلك العمل الذي قيل له قائلهم الظالمون قال هو أشرف عن قال ذلك له **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فقرأ أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار حتى بلغ وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما ثم قال بعدما قال هم في الدرك الأسفل من النار ما يفعل الله بعد اياكم أن شكرتم وأمنتهم وكان الله شاكرا عليم لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال لا يحب الله أن يقول لهذا ألتست نافقت ألتست المنافق الذي ظلمت وفعلت وفعلت من بعدما تاب الا من ظلم الا من أقام على النفاق قال وكان أبي يقول ذلك له ويقرؤها الا من ظلم فمن على هذا التأويل نصب لتعلقه بالجهر وتأويل الكلام على قول قائل هذا القول لا يحب الله أن يجهر أحد لا حذر من المنافقين بالسوء من القول الا من ظلم منهم فأقام على نفاقه فانه لا بأس بالجهر له بالسوء من القول قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ الا من ظلم ونظم انظار لاجتماع الخجة من القراءتين التأويل على صحتها وشذوذ قراءة من قرأ ذلك بالفتح فاذ كان ذلك أولى القراءتين بالصواب فالصواب في تأويل ذلك لا يحب الله أيها الناس أن يجهر أحد لا أحد بالسوء من القول الا من ظلم يعني الا من ظلم فلا حرج عليه أن يجهر بما أسمى اليه وماذا كان ذلك معناه دخل فيه اخبار من لم يقرأ وأسمى قراءه أو نيل بظلم في نفسه أو ماله عنوة من سائر الناس وكذلك دعاؤه على من ناله بظلم أن يصبر الله عليه لان في دعاؤه علما ما منه لمن سمع دعاؤه عليه بالسوء واذ كان ذلك كذلك فمن في موضع نصب لانه منقطع عما قبله وان لا أسماء قبله يستغنى منها فهو نظير قوله است عليهم بمساطر الا من تولى وكفر وأما قوله وكان الله معا عليم فانه يعني وكان الله معا عليم لا يجهرون به من سوء القول لمن يجهرون له به وغير ذلك من أصواتهم وكلامهم عليم بما تخفون من سوء قولكم وكلامكم لمن تخفون له به فلا تجهرون له به شخص كل ذلك عليكم حتى يجازيكم على ذلك كله جزاءكم المسمى بسأته والخس باحسانه في القول في تأويل قوله (ان تبدوا خيرا أو تخفوا أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا) يعني بذلك جل ثناؤه ان تبدوا أيها الناس خيرا يقول ان تقولوا جلا من القول لمن أحسن اليكم فنظروا ذلك شكرنا منكم له على ما كان منه من حسن اليكم أو تخفوا يقول أو تتركوا اظهار ذلك فلا تبدوا أو تعفوا عن سوء يقول أو تصفحوا من أساء اليكم عن أساءته فلا تجهروا له بالسوء من القول الذي قد أذنت لكم أن تجهروا له به فان الله كان عفوا يقول لم يزل داعفون خلقه يصفح لهم عن عصاه وخالف أمره قديرا يقول ذاق قدرة على الانتقام منهم وانما يعني بذلك ان الله لم يزل داعفون عن عبادته مع قدرته على عقابهم على معصيتهم إياه يقول فاعفوا أنتم أيضا أيها الناس عن أي اليكم ظلموا ولا تجهروا له بالسوء من القول وان قدرتم على الاساءة اليه كما يعفون عنكم بكم مع قدرته على عقابكم وأنتم تعفون وتخالفون أمره وفي قوله جل ثناؤه ان تبدوا خيرا أو تخفوا أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا الدلالة الواضحة على أن تأويل قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم بخلاف التأويل الذي تأوله زيد بن أسلم في زعمه أن معناه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول

يتكلفون حتى يصيروا غائبين عن أعين الناس فان لم يجدوا مندوحة فحينئذ يصلون وقيل انهم في صلاتهم لا يذكر الله الا قليلا وهو الذي يظهره مثل التكبيرات فلما الذي يخفى وهو القراءة والتسبيحات فهم لا يذكرونها وقيل انهم لا يذكر الله في جميع الاوقات الا ذكر اقلها في التندرة كما ترى من بعض المتأولين بامور الدين لو حجبته أو ما وليالي لم تسبح منه تهليل ولا تسبيحة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق أوقاته ويجوز أن يراد بالقلة العدم قال قتادة يريد ان الله لا يقبل صلاتهم لان ما رده الله فكثير قليل وما قبله الله فقليله كثير ومعنى مذهبين مذهبهم الشيطان والهوى وحقيقة المذهب الذي يذب عن كلا الجانبين أي يناد ويدفع الان الذنب فيهما تكرير ليس في الذنب كان المعنى كلما مال الى جانب ذنب عند وقرأ ابن عباس مذهبين بالكسر أي يذبون قلوبهم أو دينهم أو رأيهم وعن أبي جعفر مذهبين بالذال غير المعجمة والمعنى أخذبهم تارة في ذنب وتارة في ذنب والذنب الطريقة ومعنى بين ذلك أي بين الكفر والايمان لان ذكر الكافرين والمؤمنين يدل على الكفر والايمان وذلك قد يشابه الى اثنين كقوله عوان بين ذلك واعلم أن السبب في التذنب هو أن الفعل يتوقف على الداعي فاذا كان الداعي الى الفعل هو الأغراض المتعلقة بأحوال معيضا العالم وانها سبب متغيرة تزم وقوع التغيير في الميل

لاهل النفاق الامن أقام على نفاقه فانه لا بأس بالجهر له بالسوء من القول وذلك أنه جل ثناؤه قال عقيب ذلك ان تبدوا خيرا أو تخفوا أو تعفوا عن سوء ومعقول أن الله جل ثناؤه لم يأمر المؤمنين بالعفو عن المنافقين على نفاقهم ولا نهاهم أن يسبوا من كان منهم مععلن النفاق منافقا بل العفو عن ذلك مما لا وجه له معقول لان العفو المفهوم انما هو صفح المرء عمله قبل غيره من حق وتسمية المنافق باسمه ليس بحق لاحد قبله فيؤمر بعفو عنه وانما هو اسم له وغير مفهوم الامر بالعفو عن تسمية الشيء بما هو اسمه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذابا مهينا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يكفرون بالله ورسوله من اليهود والنصارى ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله بأن يكذبوا رسل الله الذين أرسلهم الى خلقه بوجه ويرغمون أنفسهم اقفر وأعلى ربههم وذلك هو معنى ارادتهم التفرق بين الله ورسوله بنحلتهم اياهم الكذب والفرية على الله وادعائهم عليهم الا باطيل ويقولون نؤمن ببعض يعني أنهم يقولون نصدق بهذا ونكذب بهذا كما فعلت اليهود من تكذيبهم عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم عيسى وسائر الانبياء قبله بزعمهم وكما فعلت النصارى من تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم وتصديقهم عيسى وسائر الانبياء قبله بزعمهم ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا يقول ويريد المفسرون بين الله ورسوله الزاعمون أنهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض أن يتخذوا بين أضعاف قولهم نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعض سبيلا يعني طريقا الى الضلالة التي أحدثوها والبدعة التي ابتدعوها يدعون أهل الجهل من الناس اليه فقال جل ثناؤه لعباده منهم اللهم على ضلالتهم وكفرهم أولئك هم الكافرون حقا يقول أيها الناس هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم هم أهل الكفر في المستحقون عذابا والخلود في نارى حقا فاستيقنوا ذلك ولا يشككنكم في أمرهم انما اللهم الكذب ودعواهم أنهم يقررون بما زعموا أنهم به مقرون من الكتب والرسول فانهم في دعواهم ما ادعوا من ذلك كذبة وذلك أن المؤمن بالكتب والرسول هو المصدق بجميع ما في الكتاب الذي يزعم أنه به مصدق وبما جاء به الرسول الذي يزعم أنه به مؤمن فأما من صدق ببعض ذلك وكذب ببعض فهو لبس من كذب ببعض ما جاء به جاحدون بخدبة تبي فهو به مكذب وهؤلاء الذين جحدوا نبوة بعض الانبياء وزعموا أنهم مصدقون ببعض مكذبون من زعموا أنهم به مؤمنون لتكذيبهم ببعض ما جاءهم به من عند ربهم فهم بالله ورسوله الذين يزعمون أنهم مصدقون والذين يزعمون أنهم هم مكذبون كافرون فهم الجاحدون وحدانية الله ونبوة أنبيائه حتى الجحد المكذبون بذلك حتى التكذيب فاحذروا أن تغتروا بهم ويبدعتم فانا قد أعدنا لهم عذابا مهينا وأما قوله وأعدنا للكافرين عذابا مهينا فانه يعني وأعدنا لمن جحد بالله ورسوله جحد هؤلاء الذين وصفت لكم أيها الناس أمرهم من أهل الكتاب وغيرهم من سائر أجناس الكفار عذابا في الآخرة مهينا يعني يهين من عذب به بخلوده فيه وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشريين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا للكافرين عذابا مهينا أولئك أعداء الله اليهود والنصارى آمنتم اليهود بالتوراة وموسى وكفر بالانجيل وعيسى وآمنت النصارى بالانجيل وعيسى وكفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم فاحذروا اليهودية والنصرانية وهما

والرغبة واذا تعارضت الدواعي والصوارف بقى الانسان في الحيرة والتردد وأما من كان مطلوبا في فعله اقتناء الخيرات الباقية واكتساب السعادات الروحانية وعلم أن تلك المطالب أمور باقية برتبة عن التغير والزوال لا جرم كان هذا الانسان ثابتا في اعماله راسخا في شأنه فلهذا المعنى وصف أهل الاعمان بالثبات بثبت الله الذين آمنوا لا يبدؤا كراهة تطمئن القلوب يا أيها النفس المطمئنة قيل انه تعالى ذمهم على ترك طريقة المؤمنين وطريقة الكفار والذم على ترك طريقة الكفار غير جائز قلنا انما توجهه الذم لانهم عدلوا عن الكفر الى ما هو أخبث وهو طريق النفاق ولهذا ورد فيهم من المبالغات ما ورد من قوله ومن يضل الله فلن تجده سبيلا يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين أولياء أى لاتتشبهوا بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من أعداء الاسلام أولياء وهونهم للمؤمنين عن موالاة المنافقين والتخلق باخلاقهم ومزاجهم ومعنى سلطانا حجة بينة على النفاق لان لى المنافق منافق لا محالة ومعنى قوله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار أى في أقصى قعرها فان القعر الأخير من النار درك ودرك ومع ذلك وصف بالأسفل ودركات النار منازلها تقبض درجات الجنة فيمن أن المنافق في غاية البعد ونهاية الطرد عن حضرة الله تعالى وانه مع فرعون لا يدرك الا أسفل أشد العذاب وقد قال عز من قائل



أدخلوا آل فرعون أشد العذاب  
وقيل إن النار سبع دركات سميت  
بذلك لأنها متدركة متتابعة بعضها  
فوق بعض قال أبو حاتم جمع  
الدرك أدراك كفرنس وأفراس  
وجمع الدرك أدرك كفسلس وأفسلس  
ثم قال وإن تجد لهم نصيرا احتجوا  
بهذا على إثبات الشفاعة في حق  
الفساق من أهل القبلة لأنه تعالى  
ذكره في معرض الزجر عن النفاق  
فلو حصل نفي الشفاعة مع عدم  
النفاق لم يبق هذا زجرا عن النفاق  
من حيث إنه نفاق ثم استثنى  
منهم التائبين فشرط أمور أربعة  
أولها التوبة وثانيها إصلاح  
ما أفسدوا من أسرارهم وثالثها  
الاعتصام بين الله ورابعها  
الخلاص لأنه إذا كان مطلوبه  
جلب المنافع ودفع المضار تغير عن  
التوبة وإصلاح العمل سريرا أما إذا  
كان مطلوبه مرضا لله وسعادة  
الآخرة والاعتصام بحبل الله بقي  
على هذه الطريقة ولم يتغير عنها وعند  
حصول الشرائط قال فأولئك مع  
المؤمنين ولم يقل مؤمنون تشريفا  
للمؤمنين أنهم متبعون والمنافقون  
بعد الشرائط تبع لهم ثم بين وعيد  
المؤمنين بقوله وسوف يؤتي الله  
المؤمنين أجرا عظيما يشمل  
المنافقين التائبين بالتبعية ثم  
برهن على أن فائدة الإيمان  
والعمل الصالح إنما ترجع على  
المكلفين فقال ما يفعل الله بعداكم  
إن شكرتم وآمنتم لأن تعذيب  
المولود بعض الرعاية إنما يكون للتشفي

بدعتان ليستا من الله وتركوا الإسلام وهو دين الله الذي بعث به رسله **حدثنا** محمد بن الحسين  
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن الذين يكفرون بالله ويريدون أن  
يفرقوا بين الله ورسله يقولون محمد ليس برسول الله وتقول اليهود عيسى ليس برسول الله فقد  
فرقوا بين الله وبين رسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض فهؤلاء يؤمنون ببعض ويكفرون  
ببعض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قوله إن الذين  
يكفرون بالله ورسله إلى قوله بين ذلك سبيلا قال اليهود والنصارى آمنت اليهود بعزير وكفرت  
بعيسى وآمنت النصارى بعيسى وكفرت بعزير وكانوا يؤمنون بالنبي ويكفرون بالآخر ويريدون  
أن يتخذوا بين ذلك سبيلا قال دينايد بنون به الله في القول في تأويل قوله (والذين آمنوا بالله  
ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيمًا) يعني بذلك  
جل ثناؤه والذين صدقوا بأوحدانية الله وأقروا بنبوة رسله أجمعين وصدقوه فيما جاؤهم به من  
عند الله من شرائع دينه ولم يفرقوا بين أحد منهم يقول ولم يكذبوا بعضهم وصدقوا بعضهم ولكنهم  
أقروا أن كل ما جاؤهم به من عند ربهم حق أولئك يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم من المؤمنين بالله  
ورسله سوف يؤتيهم يقول سوف يعطيهم أجورهم يعني جزاءهم وثوابهم على تصديقهم الرسول  
في توحيد الله وشرائع دينه وما جاءت به من عند الله وكان الله غفورا يقول ويغفر لمن فعل ذلك من  
خلقه ما سلف له من آثامه فيستر عليه بعبودته عنه وتركه العقوبة عليه فإنه لم يزل الذنوب المنيين  
اليه من خلقه غفورا رحيمًا يعني ولم يزل بهم رحيمًا بفضله عليهم بالهداية إلى سبيل الحق وتوفيقه  
إياهم لما فيه خلاص رقابهم من النار في القول في تأويل قوله (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل  
عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنال الله جهرة فآخذتهم الصاعقة  
بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم المينات فغفونا عن ذلك وآتيناهم موسى سلطانا مبينا)  
يعني بذلك جل ثناؤه يسئلك يا محمد أهل الكتاب يعني بذلك أهل التوراة من اليهود أن تنزل  
عليهم كتابا من السماء واختلف أهل التأويل في الكتاب الذي سأل اليهود عن محمد صلى الله عليه  
وسلم أن ينزل عليهم من السماء فقال بعضهم سألوه أن ينزل عليهم كتابا من السماء مكتوبا كما جاء  
موسى بنى إسرائيل بالتوراة مكتوبة من عند الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين  
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من  
من السماء قالت اليهود إن كنت صادقا أنزل رسول الله فأتنا كتابا مكتوبا من السماء كما جاء به  
موسى **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي  
قال جاء أناس من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إن موسى جاء بالالواح من عند الله  
فأتنا بالالواح من عند الله حتى نصدقك فأنزل الله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من  
السماء إلى قوله وقولهم على من يميننا عظيمما وقال آخرون بل سألوه أن ينزل عليهم كتابا بالخاصة  
لهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يسئلك  
أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء أي كتابا خاصة فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا  
أرنا الله جهرة وقال آخرون بل سألوه أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كتبيا بالامر بتصديقه  
واتباعه ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن  
جريح قوله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء وذلك أن اليهود والنصارى أتوا النبي  
صلى الله عليه وسلم فقالوا لن تنابذك على ما تدعونا إليه حتى تأتينا بكتاب من عند الله إلى فلان أنك



رسول الله والى فلان بكتاب أنك رسول الله قال الله جل ثناؤه يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة \* قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن أهل التوراة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل ربه أن ينزل عليهم كتابا من السماء آية معجزة لجميع الخلق عن أن يأتوا بعلمها شاهد ترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق أمره عليهم باتباعه وجائز أن يكون الذي سألوه من ذلك كتابا مكتوبا ينزل عليهم من السماء إلى جماعتهم وجائز أن يكون ذلك كتابا إلى أشخاص بأعينهم بل الذي هو أولى بظاهر التلاوة أن تكون مسألتهم بإياه ذلك كانت مسئلة لينزل الكتاب الواحد إلى جماعتهم لذكر الله تعالى في خبره عنهم الكتاب بلفظ الواحد يقول يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ولم يقل كتبوا وأما قوله فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فإنه تويسخ من الله جل ثناؤه سألوا الكتاب الذي سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزله عليهم من السماء في مسئلتهم بإياه ذلك وتقرير مع منه لهم يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم يا محمد لا يعظم عليك مسألتهم ذلك فأنهم من جهلهم بالله وجرأتهم عليه واعتزازهم بحلمه لو أنزلت عليهم الكتاب الذي سألوا أن ينزله عليهم لخالقوا أمر الله كما خالفوه بعد إحياء الله وأنتلهم من صعقتهم فعبدوا العجل واتخذوه الهيا يعبدونه من دون خالقهم وبارئهم الذي أراهم من قدرته وعظيم سلطانه ما أراهم لأنهم لن يعبدوا أن يكونوا كأولئك وأسلافهم ثم قص الله من قصتهم وقصة موسى ما قص يقول الله فقد سألوا موسى أكبر من ذلك يعني فقد سأل أسلاف هؤلاء اليهود وأنتلهم موسى عليه السلام أعظم مما سألوا من تنزيل كتاب عليهم من السماء فقالوا له أرنا الله جهرة أي عيانا نأبى وننظر إليه وقد تبنا على معنى الجهره بما في ذلك من الرواية والشواهد على صحة ما قلنا في معناه فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقد ذكر عن ابن عباس أنه كان يقول في ذلك بما حدثني به الحرث قال ثنا أبو عبيد قال ثنا حجاج عن شرو بن موسى عن عبد الرحمن بن اسحق عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن عباس في هذه الآية قال أنهم إذا رأوه فقد رأوه إنما قالوا جهرة أرنا الله قال هو مقدم ومؤخر وكان ابن عباس يتأول ذلك أن سؤالهم موسى كان جهرة وأما قوله فأخذتهم الصاعقة فإنه يقول فصعقتوا بظلمهم أنفسهم وظلمهم أنفسهم كان مسألتهم موسى أن يرهم بهم جهرة لأن ذلك مما لم يكن لهم مسئلة وقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى باختلاف المختلفين في تأويلها والدليل على أولى ما قيل فيها الصواب وأما قوله ثم اتخذوا العجل فإنه يعني ثم اتخذ هؤلاء الذين سألوا موسى ما سألوه من رقيقهم جهرة بعد ما أحياءهم الله فبعثهم من صعقتهم العجل الذي كان السامري يندفيه ما يند من القبضة التي قبضها من أثر فرس جبريل عليه السلام الهيا يعبدونه من دون الله وقد أتينا على ذكر السبب الذي من أجله اتخذوا العجل وكيف كان أمرهم وأمره فيما مضى بما فيه الكفاية وقوله من بعد ما جاءتهم البينات يعني من بعد ما جاءت هؤلاء الذين سألوا موسى ما سألوا البينات من الله والدلالات الواضحات بأنهم لن يروا الله عيانا جهرا وإنما غنى بالبينات أنها آيات تبين عن أنهم لن يروا الله في أيام حياتهم في الدنيا جهرة وكانت تلك الآيات البينات لهم على أن ذلك كذلك أصعاق الله إياهم عند مسألتهم موسى أن يرهم بهم جهرة ثم أحياءهم بعد مماتهم مع سائر الآيات التي أراهم الله دلالة على ذلك يقول الله مقبحا إليهم فعملهم ذلك وموضع العبادة جهلهم ونقص عقولهم وأحلامهم ثم أقرروا العجل بأنه لهم اله وهم يرونه عيانا وينظرون إليه جهرا بعد ما أراهم بهم من الآيات البينات ما أراهم لأنهم لا يرون وجه جهرة وعيانا في حياتهم

من الغمظ أو لدرك الثأر أو لحلب المنافع أو لدفع المضار وأمثال هذه الأمور في حقه تعالى محال وإنما المقصود حل المكلفين على فعل الحسن وترك القبيح لينالوا السعادة العظمى فن أمتثل وأطاع فكيف يليق بكرمه تعذيبه قالت المعتزلة هذا صريح في أنه تعالى لم يخلق أحد الغرض التعذيب وفي أن فاعل الشكر والاعيان هو العبد والالصار التقدير ما يفعل الله بعد أن يكمن خلق الشكر والاعيان فيكم ومعلوم أن هذا غير منتظم والجواب مسلم أنه تعالى غير مستكمل بالتعذيب ولا بالإنابة لكن وقوع البعض في مظاهر اللطف والبعض في مظاهر القهر ضروري كما سبق وأيضاً انتهى الكل إلى إرادته وخلقه وتكوينه ضروري بواسطة أو بغير واسطة فيؤل المعنى إلى أنه لا يعذبكم إن كنتم مظاهرا للطف وهذا كلام في غاية الخدعة قال في الكشف وإنما قدم الشكر على الاعيان لأن العاقل ينتظر أولا إلى النعمة فيشكر شكرها بما ثم إذا انتهى به النظر إلى معرف المنعم آمن به وأقول إن لم تكن الواو للترتيب فلا سؤال وإن كانت للترتيب فلعلة إنما قدم الشكر في هذه الآية خلاف أكثر الآيات التي قدم الإيمان فيها على العمل الصالح وهو الأصل لأن الآية مسوقة في غرض المنافقين ولم يقع نزاع في إيمانهم ظاهرا وإنما يقع النزاع في باطنهم



وان صدقوا به من وجه فهم به مكذبون من وجه آخر وذلك من وجه تكذيبهم من كذبوا به من الانبياء وما جاءوا به من كتب الله ورسول الله يصدق بعضهم بعضا بذلك أمر كل نبي أمته وكذلك كتب الله يصدق بعضهم بعضا ويحقق بعض بعضا والمكذب ببعضها مكذب بجميعها من جهة جوده ما صدقه الكتاب الذي يقر بحجته فلذلك صاروا عيانهم عما آمنوا من ذلك قليلا ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشريين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فيما نقضهم ميثاقهم يقول فبنيقضهم ميثاقهم لعناهم وقولهم قلوبنا غلف أي لا نفقه بل طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم حين فعلوا ذلك واختلف في معنى قوله فيما نقضهم الآية هل هو موصل لما قبله من الكلام أو هو منفصل منه فقال بعضهم هو منفصل مما قبله ومعناه فبنيقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم ذكر من قال ذلك حديثا بشريين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلا يؤمنون الا قليلا لما ترك القوم أمر الله وقتلوا رسوله وكفروا بآياته ونقضوا الميثاق الذي أخذ عليهم طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم وقال آخرون بل هو موصل لما قبله قالوا ومعنى الكلام فأخذتهم الصاعقة بظلمهم فبنيقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وبكذا أخذتهم الصاعقة قالوا فتبمع الكلام بعضه بعضا ومعناه مردود إلى أوله وتفسير ظلمهم الذي أخذتهم الصاعقة من أجله بما فسره تعالى ذكر من نقضهم الميثاق وقتلهم الانبياء وسائر ما بين من أمرهم الذي ظنوا فيه أنفسهم والصواب من القول في ذلك أن قوله فيما نقضهم ميثاقهم وما بعده منفصل معناه من معنى ما قبله وأن معنى الكلام فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وبكذا وبكذا لعناهم وغضبنا عليهم فترك ذكر لعناهم لئلا يفتقد بل طبع الله عليها بكفرهم على معنى ذلك إذ كان من طبع على قلبه فقد لعن وسخط عليه وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الذين أخذتهم الصاعقة انما كانوا على عهد موسى والذين قتلوا الانبياء والذين رموا مريم بالبهتان العظيم وقالوا قتلنا المسيح كانوا بعد موسى بشرا طوبى لهم ولم يدرك الذين رموا مريم بالبهتان العظيم زمان موسى ولا من صعد من قومهم واذ كان ذلك كذلك فاعلم أن الذين أخذتهم الصاعقة لم تأخذهم عقوبة لرميهم مريم بالبهتان العظيم ولا لقولهم انما قتلنا المسيح عيسى بن مريم واذ كان ذلك كذلك فبين أن القوم الذين قالوا هذا المقالة غير الذين عوقبوا بالصاعقة وإذا كان ذلك كذلك كان بيننا انفصال معنى قوله فيما نقضهم ميثاقهم من معنى قوله فأخذتهم الصاعقة بظلمهم القول في تأويل قوله (وبكفرهم وقولهم على مريم بهتان عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه وبكفر هؤلاء الذين وصف صفتهم وقولهم على مريم بهتان عظيم يعني بقريتهم عليهم او مريم اياها بالزنا وهو البهتان العظيم لانهم رموها بذلك وهي مكارمها بغير ثبوت ولا برهان برئت فتموها بالباطل من القول ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا المشي قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقولهم على مريم بهتان عظيم يعني أنهم رموها بالزنا حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وقولهم على مريم بهتان عظيم حين قذفوها بالزنا حديثا المشي قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى بن عبيد عن جوير في قوله وقولهم على مريم بهتان عظيم قال قالوا زنت القول في تأويل قوله (وقولهم انما قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) يعني بذلك جل ثناؤه ويقولهم انما قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ثم

هذا الوصف لان كيفية الواقعة أو جبت ذلك كقوله اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا والتبين واجب في الطعن والاقامة أما قوله الا من ظلم فلا استثناء فيه متصل أو منقطع وعلى الاول قال أبو عبيد بن قيس بن جابر الاحمر من ظلم فحذف المضاف وقال الزجاج الجهر بمعنى الجاهل أي لا يحب الله الجاهل بالسوء الا من ظلم وعلى الثاني المعنى لكن المظلوم له أن يحجر بظلمته وماذا يفعل المظلوم قال ابن عباس له أن يرفع صوته بالدعاء على من ظلمه وقال مجاهد له أن يحجر بظلم ظالمه وقال الاصم لانه زانطهار الاحوال المستورة المكنونة حذر من الغيبة والريسة لكن له اظهار ظلمه بأن يذكر أنه سرق أو غصب وقال الحسن له أن يتصر من ظلمه وعن مجاهد أن ضيفا تضيف قومافأساوا قرأه فاشتكاكم فنزلت الآية رخصة في أن يشكو وقرأ الخالك وزير ابن أسلم وسعيد بن جبير الا من ظلم على البناء للفاعل وقيل انه كلام منقطع عما قبله أي لكن من ظلم فدعوه وخلوه وقال الفراء والزجاج معناه لكن من ظلم فانه يحجره بالسوء من القول وكان الله سميعا علما فليتيق الله ولا يبل الا الحق ولا يقذف مستورا ثم بحث على العفو بقوله ان تبدوا خيرا أو تحفوه وهو اشارة إلى ايصال النفع أو تعفوا عن سوء وهذا اشارة إلى دفع الضرر وعلى هذين تدور المعاشة مع الخلق فان الله كان عفوًا قديرا قال الحسن أي يعفو عن الجاني مع قدرته على

كذبهم الله في قلوبهم فقال وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم يعني وما قتلوا عيسى وما صلبوه  
 ولكن شبه لهم واختلف أهل التأويل في صفة التشبيه الذي شبه لليهود في أمر عيسى فقال بعضهم  
 لما أحاطت اليهود بأصحابه وأحاطوا بهم وهم لا يشبهون معرفة عيسى بعينه وذلك أنهم جميعا  
 حوّلوا في صورة عيسى فأشكّل على الذين كانوا يرون قتل عيسى عيسى من غيرهم منهم وخرج  
 إليهم بعض من كان في البيت مع عيسى فقتلوه وهم يحسبون عيسى ذكر من قال ذلك **حدثنا**  
 ابن جريد قال ثنا يعقوب القمي عن هرون بن عنترة عن وهب بن منبه قال أتى عيسى ومعه  
 سبعة عشر من الخواريين في بيت وأحاطوا بهم فلما دخلوا عليهم صورهم الله كلهم على صورة  
 عيسى فقالوا لهم صيرونوا لتبرزن لنا عيسى أولئك قتلنا جميعا فقال عيسى لأصحابه من يشتري  
 نفسه منكم اليوم بالبخسة فقال رجل منهم أنا أخرج إليهم فقال أنا عيسى وقد صورته الله على  
 صورة عيسى فأخذوه فقتلوه وصلبوه فنّم شبه لهم وظنوا أنهم قد قتلوا عيسى وظنت النصارى  
 مثل ذلك أنه عيسى ورفع الله عيسى من يومه ذلك وقد روى عن وهب بن منبه غير هذا القول  
 وهو ما **حدثني** به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عمدة الكريّم قال ثنى عبد  
 الصمد بن معقل أنه سمع وهبا يقول أن عيسى بن مريم لما أعلمه الله أنه خارج من الدنيا خرج من  
 الموت رشق عليه فدعا الخواريين وصنع لهم طعاما فقال احضروني الليلة فإن لي إليكم حاجة فلما  
 اجتمعوا إليهم من الليل عشاءهم وقام بخدّهم فلما فرغوا من الطعام أخذ يغسل أيديهم ويوضئهم بيده  
 ويمسح أيديهم بيمينه فقاموا ذلك وتكاثروا فقال ألا من رذ علي شيئا الليلة مما أصنع فليس  
 مني ولا أنا منه فأقرّوه حتى إذا فرغ من ذلك قال أما ما صنعت بكم الليلة مما خدتمكم على الطعام  
 وغسلت أيديكم بيدي فليكن لكم أي أسوة فإنكم ترون أي خيركم فلا يتعظم بعضكم على بعض  
 وليبذل بعضكم لبعض نفسه كما بذلت نفسي لكم وأما حاجتي التي استعنتكم عليها فتدعون  
 لي الله وتجتهدون في الدعاء أن يؤخر أجلي فلما انصبوا أنفسهم للدعاء وأرادوا أن يجتهدوا أخذهم  
 النوم حتى لم يستطيعوا دعاء فجعل يوقظهم ويقول سبحان الله أما تنصرون لي ليلة واحدة تعينوني  
 فيها قالوا والله ما نرى ما لنا القد كتنا سهر فكثرا السهر وما نطبق الليلة سمر أو ما نزيد دعاء إلا حبل  
 بيننا وبينه فقال يذهب بارأعي وتتفرق الغم وجعل يأتي بكلام نحو هذا يعني به نفسه ثم قال  
 الحق لي كفر بن أي أحدكم قبل أن يصبح الديك ثلاث مرات وليبين عني أحدكم براهم بسيرة ولأكن  
 ثنى نفر حوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فأخذوا منهم أحد الخواريين فقالوا هذا من أصحابه  
 فجحدوا وقال ما أنا به أحبه فتركوه ثم أخذوا آخرين فجحدوا كذلك ثم سمع صوت ديك فبكى وأخذه  
 فلما أصبح أتى أحد الخواريين بين اليهود فقال ما تجدون لي إن دللتكم على المسيح فجعلوا له ثلاثين  
 درهما فأخذها ودلهم عليه وكان شبه عليهم قبل ذلك فأخذوه فاستوثقوا منه وربطوه بالحبل  
 فجعلوا يقدونه ويقولون له أنت كنت تحيي الموتى وتمهر الشيطان وتبرئ المجنون أفلا تنجي نفسك  
 من هذا الحبل ويصقون عليه ويلقون عليه الشوك حتى أتوا به الخشبة التي أرادوا أن يصلبوه  
 عليهم فأرفعه الله إليه وصلبوا ما شبه لهم فكثرت سبعا ثم أن أمه والمرأة التي كان يداو بها عيسى  
 فأبرأها الله من الجنون جاء تائب كان حيث كان المصلوب فجاءهما عيسى فقال علام تبكيان قالتا  
 عليك فقال اني قدر فعني الله إليه ولم يصبني الاخير وان هذا شئ شبه لهم فأمر الخواريين أن  
 يلقوني الى مكان كذا وكذا فلقوه الى ذلك المكان أحد عشر وقت الذي كان باعه ودل عليه اليهود  
 فسأل عنه أصحابه فقالوا انه قد نمى على ما صنع فاختنق وقتل نفسه فقال لو تاب تاب الله عليه ثم  
 سألهم عن غلام تبعهم فقال له بخنا فقال هو معكم فانطلقوا فانه سيصبح كل انسان منكم

الانتقام فعلمكم أن تقتدوا بسنة الله وقيل عفو لمن عفا قدر على إيصال الثواب إليه وقال الكسبي معناه أن الله أقدر على عفوتكم بكم منكم على عفو صاحبك وفي الخبر أن أبا بكر الصديق شتمه رجل فسكت مرارا ثم ردّ عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر شتمني وأنت جالس فلما رددت عليه قت قال إن ملكا كان يحبب عندك فلما رددت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أجلس عند عبي الشيطان ثم انه سبحانه تكلم بعد ذكر أحوال المنافقين في مذهب اليهود والنصارى وأباطيلهم وذلك أنواع الأول اعانهم ببعض الانبياء دون بعض فسلكهم في سلك من لا يقر بالوحدانية ولا بالنبوات وهم الذين يكفرون بالله ورسوله وفي سلك من يقر بالوحدانية وينكر النبوات وهم الذين يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله في الاعيان بالله والكفر بالرسول وذلك أن اليهود آمنوا بعيسى والتوراة وكفروا بعيسى والإنجيل وشتموا صلى الله عليه وسلم والفرقان والنصارى آمنوا بعيسى والإنجيل وكفروا ببعض الانبياء وكفروا ببعض وأرادوا أن يتخذوا بين ذلك أي بين الاعيان بالكل وبين الكفر بالكل سبيلا أي واسطة أولئك أي الطوائف الثلاث هم الكافرون أما الطائفة الأولى فكفرهم ظاهروا والثانية فلان تكذيب الانبياء وانكارهم يستلزم تكذيب الله ان الذين يبايعونك اعمايا يعاون الله

وأما الطائفة الثالثة فلان الدليل

الدال على نبوة بعض الانبياء هو  
المهجرة ويلزم منه حصول النبوة  
حيث حصل المجرة والقصد في  
بعض من ظهر على يده المجرة هو

القدح في كل نبى فقيل هب أنه يلزمهم  
الكفر بكل الانبياء ولكن ليس اذا  
توجه بعض الالزامات على انسان  
لزم أن يكون ذلك الانسان قائلاً به  
فالزام الكفر أمر والالتزام الكفر  
غيره فالجواب أن الالزام اذا كان  
خفياً يحتاج فيه الى فكر وتأمل  
فالامر كذا كرتي أما اذا كان جلياً  
واختلما يبقى بين الالزام والالتزام فرق  
وانتصاب حقاً على أنه مصدر مؤكد  
لغيره كقوله زيد قائم حقاً أى أخبرتك  
بهذا المعنى اخباراً حقاً أى ثابتاً  
وقيل المرادهم الكافرون كقوله  
وطعن الواحدى فيه بأن الكفر  
لا يكون حقاً بوجه من الوجوه  
وأحب بأن الحق ههنا الكامل  
الرائع الثابت ثم ختم النوع بوعده  
المؤمنين ومعنى بين أحد بين اثنين  
منهم أو جماعة لان أحد فى سياق  
النفي يفيد التعدد ومعنى سوف  
توكيد الوعيد لا التأخر الجرد ولهذا  
قال سيبويه لن أفعل نفي سوف  
أفعل فالمعنى أن انباء الاحور كائن  
للمحالة وان تأخر ﴿التأويل﴾  
ان المنافقين يخادعون الله فى الدنيا  
لان الله خادعهم فى الازل حيث رش  
نوره وشاهدوه ثم أخطأهم ان شكرتم  
نعم الله عليكم وأمتنكم أنفسكم من  
عذبه لا يحب الله الجهر بالسوء من  
القول من العوام ولا من التحديث  
بالنفس من الخواص ولا من

(٣) قوله كان اسم ملك الخ كذا

بالاصل والدور لعل لفظ اسم مقحم

وبجده يستقيم الكلام اه صححه

يحدث بلغته قوم فلينذرهم وليدعهم \* وقال آخرون بل سأل عيسى من كان معه فى البيت أن  
يلقى على بعضهم شبهه فانتدب ذلك منهم رجلاً فألقى عليه شبهه فقتل ذلك الرجل ورفع عيسى بن  
مريم عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه الى قوله وكان الله  
عزيزاً حكيماً أولئك أعداء الله اليهود أشبهوا بقتل عيسى بن مريم رسول الله وزعموا أنهم قتلوه  
وصلبوه وذكرنا أن نبى الله عيسى بن مريم قال لأصحابه أيكم يقتل عليه شبهى فانه مقتول فقال  
رجل من أصحابه أنا نبى الله فقتل ذلك الرجل ومنع الله نبيه ورفعوه اليه حدثنا الحسن بن يحيى  
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهاهم قال  
ألقى شبهه على رجل من الحوار بين فقتل وكان عيسى بن مريم عرض ذلك عليهم فقال أيكم ألقى  
شبهى عليه وله الجنة فقال رجل على حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال  
ثنا أسباط عن السدى ان بنى اسرائيل حضروا عيسى وتسعة عشر رجلاً من الحوار بين فى  
بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذ بصورتى فيقتل وله الجنة فأخذها رجل منهم وصعد بعيسى  
الى السماء فلما خرج الحوار بين أبصر وهم تسعة عشر فأخبرهم أن عيسى عليه السلام قد صعد  
به الى السماء فجعلوا يعدون القوم فيجدونهم ينقصون رجلاً من العدة ويرون صورة عيسى  
فيهم فشكوا فيه وعلى ذلك فقتلوا الرجل وهم يرون أنه عيسى وصلبوه فذلك قول الله تبارك وتعالى  
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهاهم الى قوله وكان الله عزيزاً حكيماً حدثنا المثنى قال ١٠  
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن القاسم بن أبي بزة أن عيسى بن مريم قال أيكم  
يلقى عليه شبهى فيقتل مكاني فقال رجل من أصحابه أنا يا رسول الله فألقى عليه شبهه فقتلوه فذلك  
قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهاهم حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال  
٣ كان اسم ملك بنى اسرائيل الذى بعث الى عيسى ليقتله رجلاً منهم يقال له داود فلما أجعوا ذلك  
منهم يقطع عبيد من عباد الله بالموت فيما ذكروا فقطعه ولم يجزع منه جزع ولم يدع الله فى صرفة  
عنه دعاءه حتى انه يقول فيما يزعمون اللهم ان كنت صارفا هذه الكأس عن أحد من خلقك  
فاصر فها نحنى وحتى ان جلده من كرب ذلك ليتفصد ما فدخل المدخل الذى أجعوا أن يدخلوا  
عليه فيه ليقتلوه هو وأصحابه وهم ثلاثة عشر بعيسى فلما أيقن أنهم داخلون عليه قال لأصحابه  
من الحوار بين وكان اثني عشر رجلاً ٣ بطرس ويعقوب بن زبدي ويحس أخو يعقوب  
واندراوس وفيلبس وابرنحما ومتى وتوماس ويعقوب بن حلقيا وتداوس وفتاتيا ويودس  
ركر يابوطا قال ابن جهم قال سلمة قال ابن اسحق وكان فيهم فيما ذكروا فقتلوا سرجس  
فكانوا ثلاثة عشر رجلاً سوى عيسى بمجده النصرانى وذلك انه هو الذى شبهه لليهود مكان عيسى  
قال فلا أدري ما هو من هؤلاء الاثني عشر أم كان ثالث عشر فجحدوه حين أقروا لليهود بصلب  
عيسى وكفروا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الخبر عنه فان كانوا ثلاثة عشر فاتهم دخلا  
المدخل حين دخلوا وهم بعيسى أربع عشر وان كانوا اثني عشر فاتهم دخلا المدخل حين  
دخلوا وهم بعيسى ثلاثة عشر حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى رجل  
كان نصرانياً فاسأل أن عيسى حين جاءه من الله انى رافعلك الى قال يا معشر الحوار بين أيكم  
يحب أن يكون رفيقى فى الجنة حتى يشبهه للقوم فى صورتى فيقتلوه مكاني فقال سرجس أنا يا ياروح  
الله قال فاجلس فى مجلسى فجلس فيه ورفع عيسى صلوات الله عليه فدخلوا عليه فأخذوه فصلبوه  
في مكان هو الذى صلبوه وشبه لهم به وكانت ههناهم حين دخلوا مع عيسى معلومة قدرأوهم

٣ اعلم أنه وقع اختلاف فى هذه الاسماء فى كتب التفسير فلينظر كتبه صححه

فأحصر أعدائهم فلما دخلوا عليه ليأخذوه وجدوا عيسى فيما رن وأصحابه وقد وار جلا من العدة  
فهو الذي اختلفوا فيه وكانوا لا يعرفون عيسى حتى جعلوا اليودس ركر يابوطا ثلاثين درهما  
على أن يلهم عليه ويعرفهم اياه فقال لهم اياهم اذ دخلتم عليه فاني سأقبله وهو الذي أقبل نذره فلما  
دخلوا عليه وقدر رفع عيسى رأى سرجس في صورة عيسى فلم يشك أنه هو عيسى فأكب عليه  
فقبله فأخذوه فصلبوه ثم ان يودس ركر يابوطا زرم على ماصنع فاختنق بحبل حتى قتل نفسه وهو  
ملعون في النصارى وقد كان أحدا المعدودين من أصحابه وبعض النصارى يزعم أن يودس  
ركر يابوطا هو الذي شبه لهم فصلبوه وهو يقول اني لست بصاحبكم أنا الذي دلتكم عليه والله  
أعلم أي ذلك كان **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح**  
**بلغنا أن عيسى بن مريم قال لأصحابه أيكم يتدب فيلقى عليه شبهي فيقتل فقال رجل من أصحابه**  
**أنا يا بني الله فألقى عليه شبهه فقتل ورفع الله يمينه اليه **حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم****  
**قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله شبههم قال صلوا رجلا غير عيسى**  
**يحسبونه اياه **حدثني** المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نعيم عن**  
**مجاهد ولكن شبه لهم فذكر مثله **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن****  
**ابن جريح عن مجاهد قال صلوا رجلا شبهه به بعيسى يحسبونه اياه ورفع الله اليه عيسى عليه**  
**السلام حيا قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب أحد القولين اللذين ذكرناهما عن**  
**وهب بن منبه من أن شبهه عيسى ألقى على جميع من كان في البيت مع عيسى حين أحيط به وهم**  
**من غير مسألة عيسى اياهم ذلك ولكن اخبرني الله بذلك اليهودي بقية نبيه عليه السلام من مكره**  
**ما أراد وليه من القتل ويتلى به من أراد بالاعلاء من عباده في قيله في عيسى وصدق الخبر عن أمره**  
**أو القول الذي رواه عبد العزيز بن عمنه وأما قلنا ذلك أولى القولين بالصواب لان الذين شهدوا عيسى**  
**من الخوارج بين لو كانوا في حال ما رفع عيسى وألقى شبهه على من ألقى عليه شبهه كانوا قد عاينوا**  
**عيسى وهو يرفع من بينهم وأتوا الذي ألقى عليه شبهه وعانوه متحولوا في صورته بعد الذي كان به**  
**من صورة نفسه يحضرونهم لم يخف ذلك من أمر عيسى وأمر من ألقى عليه شبهه عليهم مع معايتهم**  
**ذلك كله ولم يلبس ولم يشكل عليهم وان أشكل على غيرهم من أعدائهم من اليهود ان مقتول**  
**والمصلوب كان غير عيسى وان عيسى يرفع من بينهم حيا وكيف يجوز أن يكون كان أشكل ذلك**  
**عليهم وقد سمعوا من عيسى مقالته من يلقى عليه شبهي ويكون رفيقي في الجنة ان كان قال لهم ذلك**  
**وسمعوا جواب محبيه منهم أنار عاينوا تحول الخبيث في صورته عيسى بعقب جوابه ولكن ذلك كان**  
**ان شاء الله على نحو ما وصف وهب بن منبه اما أن يكون القوم الذين كانوا مع عيسى في البيت الذي**  
**رفع منه من حواريد حولهم الله جميعا في صورة عيسى حين أراد الله رفعه فلم يشتموا عيسى معرفة**  
**بعينه من غيره لتشابه صور جميعهم فقتل اليهود منهم من قتل وهم يرونه بصورة عيسى ويحسبونه**  
**اياه لانهم كانوا يدعوا في قبل ذلك وطن الذين كانوا في البيت مع عيسى مثل الذي ظنت اليهود**  
**لانهم لم يميزوا شخص عيسى من شخص غيره لتشابه شخصه وشخص غيره ممن كان معه في البيت**  
**فاتفقوا جميعهم أعني اليهود والنصارى من أجل ذلك على أن مقتول كان عيسى ولم يكن به ولكنه**  
**شبه لهم كما قال الله جل ثناؤه وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم أو يكون الأمر في ذلك كان على**  
**نحو ما روى عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه أن القوم الذين كانوا مع عيسى في البيت تفرقوا**  
**عنه قبل أن يدخل عليه اليهود ويقي عيسى وألقى شبهه على بعض أصحابه الذين كانوا مع في البيت**  
**بعد ما تفرق القوم غير عيسى وغير الذي ألقى عليه شبهه ورفع عيسى فقتل الذي تحول في صورة**

الخوارج من الأخص الامن ظلم اما  
بتقاضى دواى البشرية من غير  
اختيار أو بابتلاء من اضطراب  
وأيضا لا يحب الله الجهر بالسوء من  
القول بإفشاء سر الزبوية واطهار  
مواهب الألوهية أو بكشف التناع  
من مكنونات الغيب ومكنونات  
غيب الغيب الامن ظلم بغلبات  
الأحوال وتعاقب كؤس الجلال  
والجمال فاضطر الى المقال فقال  
باللسان الباقي لا باللسان الغاني أما  
الحق وسبحاني ان تبدوا خيرا مما  
كوشفتهم من الطاف الحق تنبها  
للخلق وافاد بالحق أو تحفود صيانة  
لنفوسكم عن آفات الشرائب  
وفظا مها عن المشارب أو تعفوا عن  
سوء مما يدعوا اليه سوى النفس  
الامارة أو تتركوا اعلان ما جعل  
الله اظهرا دسوا فان الله كان عفوا  
فتكون عفوا متخلقا باخلاقه ان  
الذين يكفرون فيه إشارة الى أن  
الاعيان لا يتبعون وان كان يزيه  
وينقص مثاله شعاع الشمس اذا  
دخل كثرة البيت فيزيه وينقص  
بحسب سعة الكوة وضيقها ولكن  
لا يمكن تجربتها بحيث يؤخذ جزء  
منه فيجعل في شيء آخر غير محاذ  
للسمس والله تعالى أعلم **(يسئلك**  
**أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا**  
**من السماء فندسألو موسى أكبر**  
**من ذلك فأنزلوا أنزل الله جهرة**  
**فأخذتهم الصاعقة فظلمهم ثم**  
**اتخذوا العجل من بعد ما جاتهم**  
**البيئات فيعفون عن ذلك وآتينا**  
**موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم**  
**الطور عينا فاهم وقلنا لهم ادخلوا**

عيسى من أصحابه وظن أصحابه واليهود أن الذي قتل وصلب هو عيسى لما رأوا من شبهه به وخفاء أمر عيسى عليهم لان رفعه وتحول المقتول في صورته كان بعد تفرق أصحابه عنه وقد كانوا سمعوا عيسى من الليل يعني نفسه ويحزن لما قد ظن أنه نازل به من الموت فحكوا ما كان عندهم حقا والأمر عند الله في الحقيقة بخلاف ما حكوا فلم يستحق الذين حكوا ذلك من حوار يسه أن يكونوا كذبة أو حكوا ما كان حقا عندهم في الظاهر وإن كان الأمر عند الله في الحقيقة بخلاف الذي حكوا في القول في تأويل قوله (وان الذين اختلفوا فيه لني شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا) يعني جل ثناؤه بقوله وان الذين اختلفوا فيه اليهود الذين أحاطوا بعيسى وأصحابه حين أرادوا قتله وذلك أنهم كانوا قد عرفوا عدته من في البيت قبل دخولهم فيما ذكر فلما دخلوا عليهم فقدوا واحدا منهم فالتبس أمر عيسى عليهم بفقدهم واحدا من العدة التي كانوا قد أحصوها وقتلوا من قتلوا على شك منهم في أمر عيسى وهذا التأويل على قول من قال لم يفارق الحواريون عيسى حتى رفع ودخل عليهم اليهود وأما تأويله على قول من قال تفرقوا عنه من الليل فإنه وان الذين اختلفوا في عيسى هل هو الذي بقي في البيت منهم بعد خروج من خرج منهم من العدة التي كانت فيه أم لا لني شك منه يعني من قتله لانهم كانوا أحصوا من العدة حين دخلوا البيت أكثر من خرج منه ومن وجد فيه فشكوا في الذي قتلوه هل هو عيسى أم لا من أجل فقدهم من فقدوا من العدد الذي كانوا أحصوه ولكنهم قالوا قتلنا عيسى لمشابهة المقتول عيسى في الصورة يقول الله جل ثناؤه ما لهم به من علم يعني أنهم قتلوا من قتلوه على شك منهم فيه واختلاف هل هو عيسى أم هو غيره من غير أن يكون لهم عن قتلوه علم من هو هو عيسى أم هو غيره الا اتباع الظن يعني جل ثناؤه ما كان لهم عن قتلوه علم ولكنهم اتبعوا ظنهم فقتلوه ظنهم أنه عيسى وأنه الذي يريدون قتله ولم يكن به وما قتلوه يقينا يقول وما قتلوا هذا الذي اتبعوه في المقتول الذي قتلوه وهم يحسبونه عيسى يقينا أنه عيسى ولا أنه غيره ولكنهم كانوا منه على ظن وشبهة وهذا كقول الرجل للرجل ما قتلت هذا الأمر عليا وما قتلته يقينا اذا تكلم فيه بالظن على غير يقين علم فالهاء في قوله وما قتلوه عائده على الظن ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما قتلوه يقينا قال يعني لم يقتلوا ظنهم يقينا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى بن عبيد عن جوير في قوله وما قتلوه يقينا قال ما قتلوا ظنهم يقينا وقال السدي في ذلك **ما حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما قتلوه يقينا وما قتلوا أمره يقينا أن الرجل هو عيسى بل رفعه الله اليه في القول في تأويل قوله (بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيمًا) أما قوله جل ثناؤه بل رفعه الله اليه فإنه يعني بل رفع الله المسح اليه يقول لم يقتلوه ولم يصلبوه ولكن الله رفعه اليه فطهره من الذين كفروا وقد بينا كيف كان رفع الله اليه فيما مضى وذكرنا اختلاف المختلفين في ذلك والخبر من القول فيه بالأدلة الشاهدة على صحته بما أغنى عن إعادته وأما قوله وكان الله عزيزا حكيمًا فإنه يعني ولم يزل الله منتقما من أعدائه كانتقامه من الذين أخذتهم الصاعقة بظلمهم وكاعنه الذين قص قصتهم بقوله فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله حكيمًا يقول ذا حكمة في تدبيره وتصريفه خلقه في قضائه يقول فاحذروا أيها السائلون حمدا أن ينزل عليكم كتابا من السماء من حلول عقوبتي بكم كما حل بأولئك الذين فعلوا فعلكم في تكذيبهم رسلى واقتنائهم على أوليائي وقد **حدثنا** أبو بكر يرب قال ثنا محمد بن اسحق بن أبي شارة الرأسى عن الأعمش عن المهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وكان الله عزيزا حكيمًا قال معنى ذلك أنه كذلك

الباب سجدوا وقلنا لهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وكفرهم وقولهم على مريم بهتاننا عظيما وقولهم اننا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لني شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيمًا وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينادود زورا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكن للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا

حكيما لكن الله يشهد بما أنزل  
 اليك أنه صدق وعلمه والملائكة يشهدون  
 وكنت بالله شهيدا ان الذين كفروا  
 وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا  
 بعيدا ان الذين كفروا وظلموا لم يكن  
 الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا  
 طريق جهنم خالدين فيها ابدا وكان  
 ذلك على الله يسيرا ﴿١٠﴾ (القرآت)  
 لاتعدوا بتشديد الدال مع سكون  
 العين أبو جعفر ونافع غير ورش  
 وقرأ ورش مفتوحة العين مشددة  
 بل طبع بالادغام على وعشام وأبو  
 عمرو عن حمزة بل رفعه مظهرا وبابه  
 الحلواني عن قالون سيوتهم حمزة  
 وخلف وقتيبة الباقون بالنون زبورا  
 بضم الزاي حيث كان حمزة وخلف  
 والباقيون بالفتح ﴿١١﴾ (الوقوف)  
 بظلمهم ج لا ثم لترتيب الاخبار  
 مع أن مراد الكلام متحد عن ذلك  
 ج لان التقدير وقد آتينا مبينا  
 غلظا غلف ط قليلا هـ س  
 للعطف عظيما هـ لا لأن التقدير  
 وفي قولهم رسول الله ج لأن ما بعده  
 يحتمل ابتداء النفي والحال شبه لهم  
 ط منه ط الظن ج لاحتمال  
 الاستثنا والحال يقينا ج لتقرير  
 نفي القتل بآيات الرفع اليه ط حكيما  
 هـ قبل موته ط لان الواو للاستثنا  
 مع اتحاد المقصود وشهدا هـ ج لآية  
 ولان قوله بظلم راجع الى قوله فيما  
 نقضهم وقولهم متعلق الكل حرما  
 كثيرا لا بالباطل ط أليما هـ واليوم  
 الآخر ط عظيما هـ من بعده ج  
 للعطف مع تكرار الفعل وسليم  
 ج لان التقدير وقد آتينا التخصيص  
 داود بآية الزبر زبورا هـ ج لان



ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الاليؤمنين به قبل موته كل صاحب كتاب ليؤمن به بعيسى قبل موته موت صاحب الكتاب **حدثني** المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليؤمن به كل صاحب كتاب يؤمن بعيسى قبل موته قبل موت صاحب الكتاب قال ابن عباس لو ضربت عنقه لم تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو عميلة يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يموت اليهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ولو عمل عليه بالسلاح **حدثني** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خصيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال هي في قراءة أبي قبل موته ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس أرايت ان خرم من فوق بيت قال يتكلم به في الهوى فقبيل أرايت ان ضربت عنق أحد منهم قال يتلجلج بهم لسانه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال ثنا سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى بن مريم قيل وان ضرب بالسيف قال يتكلم به قيل وان هوى قال يتكلم به وهو يهودي **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا شمعون بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي هريرة عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لو أن يهوديا وقع من فوق هذا البيت لم يمت حتى يؤمن به يعني بعيسى **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن مولى لقر يش قال سمعت عكرمة يقول لو وقع يهودي من فوق القصر لم يبلغ الى الارض حتى يؤمن بعيسى **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم الرماني عن مجاهد ليؤمن به قبل موته قال وان وقع من فوق البيت لا يموت حتى يؤمن به **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن منصور عن مجاهد وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا يموت رجل من أهل الكتاب حتى يؤمن به وان غرق أو تردى أو مات بشئ **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد في قوله وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا تخرج نفسه حتى يؤمن به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خصيف عن عكرمة وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن به يعني بعيسى وان خرم من فوق بيت يؤمن به وهو يهودي **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الخالك قال ليس أحد من اليهودي يخرج من الدنيا حتى يؤمن بعيسى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل عن فرات القزاز عن الحسن في قوله وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى يعني اليهود والنصارى **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسراييل عن فرات عن الحسن في قوله وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى قبل أن يموت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا الحكم بن عطية عن محمد بن سيرين وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال موت الرجل من أهل الكتاب **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته قال قال ابن عباس ليس من يهودي ولا نصراني يموت حتى يؤمن بعيسى بن مريم فقال له رجل من أصحابه كيف والرجل يغرق أو يحترق أو يسقط عليه الجدار أو يأكله السبع فقال لا تخرج روحه من جسده حتى يقذف فيه الايمان بعيسى

التقدير وقصصنا رسلا عليك ط  
تكليما ه ج لاحتمال البدل والنصب  
على المدح الرسل ط ج حكيماه بعلمه  
ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال  
يشهدون ط شهيداه بعيداه  
طريقاه لا أبدا ط يسيراه  
(التفسير) هذا نوع ثان من جهالات  
اليهود فأنهم قالوا ان كنت رسولا  
من عند الله فأنت اب كتاب من السماء  
جملة كجاء موسى بالألواح وقيل  
اقترحوا أن ينزل عليهم كتابا الى  
فلان وكذا بالي فلان بأنك رسول الله  
وقيل كتابا بعانيه حين ينزل فان  
استكبرت ما سأله فقد سألوا يعني  
سأل أبائهم ومن هؤلاء على مذاهبهم  
موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله  
جهره وانما كان سؤال الرؤية  
أكبر من سؤال تنزيل الكتاب لان  
التنزيل أمر ممكن في ذاته بخلاف  
رؤية الله عيانا فانها ممتنعة لذاتها  
عند المعتزلة أو ممتنعة في  
الدنيا عند غيرهم وفي قوله من  
بعد ما جاءتهم البينات وجوه  
أحداهن أن البينات الصاعقة لانهما  
تدل على قدرة الله تعالى وعلى علمه  
وعلى قدمه وعلى كونه مخالفا  
للأجسام والأعراض وعلى صدق  
موسى عليه السلام في دعوى  
النبوته وثانها أنها انزال الصاعقة  
واحياؤهم بعد ما ماتت واثالثها أنها  
الآيات التسع من العصا واليد وفلق  
البحر وغيرها وفقرى الكلام أن  
هؤلاء يطلبون منك يا محمد أن تنزل  
عليهم كتابا من السماء فاعلم أنهم  
لا يطلبونه منك الا عندا ولحاجا فان  
موسى عليه السلام قد أنزل عليه

حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت  
 النخعي يقول في قوله وإن من أهل الكتاب الالهيؤمن به قبل موته قال لا يموت أحد من اليهود  
 حتى يشهد أن عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا  
 يعلى عن جويري في قوله ليوؤمن به قبل موته قال في قراءة أبي قبل موتههم وقال آخرون معنى  
 ذلك وإن من أهل الكتاب الالهيؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موت الكنجي ذكر من قال ذلك  
**حدثني** المثني قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن حميد قال قال عكرمة لا يموت النصراني  
 واليهودي حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم يعني في قوله وإن من أهل الكتاب الالهيؤمن به قبل  
 موته قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالحق والصواب قول من قال تأويل ذلك وإن من أهل  
 الكتاب الالهيؤمن بعيسى قبل موت عيسى وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب من غيره من الأقوال لأن  
 الله جل ثناؤه حكم لكل مؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم بحكم أهل الإيمان في الموارثة والصلاة  
 عليه وإحقاق صغار أولاده بحكمه في الملة فلو كان كل كذابي يؤمن بعيسى قبل موته لوجب أن لا يرث  
 الكنجي إذا مات على ملته الأولاده أصغار أو البائعون منهم من أهل الإسلام إن كان له ولد صغير  
 أو بالغ مسلم وإن لم يكن له ولد صغير ولا بالغ مسلم كان ميراثه مصر وفاحيث يصرف مال المسلم  
 يموت ولا وارث له وأن يكون حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه وتغييره لأن من مات مؤمناً  
 بعيسى فقد مات مؤمناً بمحمد وبجميع الرسل وذلك أن عيسى صلوات الله عليه جاء بتدقيق محمد  
 وجميع المرسلين بعيسى وبجميع أنبياء الله ورسله فغير جائز أن يكون مؤمناً بعيسى من كان بمحمد  
 مكذباً فإن ظن ظان أن معنى إيمان اليهودي بعيسى الذي ذكره الله في قوله وإن من أهل الكتاب  
 الالهيؤمن به قبل موته إنما هو إقراره بأنه نبي مبعوث دون تصديقه بجميع ما أتى به من عند الله  
 فقد ظن خطأ وذلك أنه غير جائز أن يكون منسوبة إلى الإقرار بنبوة نبي من كان له مكذباً في بعض  
 ما جاءه من وحى الله وتزويله بل غير جائز أن يكون منسوبة إلى الإقرار بنبوة أحد من أنبياء الله  
 لأن الأنبياء جاءت الأمم بتدقيق جميع أنبياء الله ورسله فالمكذب بعض أنبياء الله فيما أتى به أمته  
 من عند الله مكذب جميع أنبياء الله فيما دعوا إليه من دين الله عباد الله وإذا كان ذلك كذلك كان  
 في إجماع الجميع من أهل الإسلام على أن كل كذابي مات قبل إقراره بمحمد صلوات الله عليه وما جاء  
 به من عند الله محكوم له بحكم المسئلة التي كان عليها أيام حياته غير منقول شيء من أحكامه في نفسه  
 وماله وولده صغارهم وكبارهم يموت عما كان عليه في حياته أدل الدليل على أن معنى قول الله وإن  
 من أهل الكتاب الالهيؤمن به قبل موته إنما معناه الالهيؤمن بعيسى قبل موت عيسى وإن ذلك في  
 خاص من أهل الكتاب ومعنى أنه أهل زمان منهم دون أهل كل الأزمنة التي كانت بعد عيسى وإن  
 ذلك كأن عند نزوله كالذي **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيد أخوة لعلات  
 أمهاتهم شتى ودينهم واحد وإن أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن يني وبنيته نبي وأنه نازل  
 فإذا رأيتهم فاعرفوه فإنه رجل مربوع الخلق إلى الحرة والبياض سبط الشعر كان رأسه يعطرون ولم  
 يصبه بل بين مصرتين فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويقيض المال ويقاقل الناس  
 على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الإسلام ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة  
 الكذاب الدجال وتقع الأمنة في الأرض في زمانه حتى ترتفع الأسود مع الابل والنور مع البقر  
 والذئب مع الغنم وتلعب الغلمان والصبيان بالحيات لا يضر بعضهم بعضاً ثم يلبث في الأرض

هذا الكتاب وأنزل عليه سائر  
 المعجزات الباهرة ثم انهم طلبوا  
 الرؤية على سبيل العناد وأقبلوا على  
 عبادة العجل وكل ذلك يدل على أنهم  
 يحبون على اللجاج والعناد والبعد  
 عن طريق الحق فغفونا عن ذلك  
 حيث نستأصل عبادة العجل  
 وآتيهم موسى سلطاً تاميناً تسلطاً  
 ظاهراً وهواناً أمرهم يقتل  
 أنفسهم أو المارقة أمرهم وكل حاله  
 وانكسار خصوصه ففيه بشارتنا  
 صلى الله عليه وسلم بأن هؤلاء الكفار  
 وإن كانوا يعانونه فإنه بالآخرة  
 يستولي عليهم ويقتلهم ثم حكى  
 عنهم سائر جهالاتهم وأصرارهم على  
 أن يطيعواهم من الله تعالى رفع الطور  
 بينا فهم أي بسبب ميثاقهم يخافوا  
 فلا يفتخروهم ومنها فاستدخولهم  
 الباب باب بيت المقدس ومنها فاستد  
 اعتمادهم في السبت بأصطياد  
 السمك وقد مر جميع هذه القصص  
 في سورة البقرة وقيل إن العدو  
 ههنا ليس بمعنى الاعتماد وإنما هو  
 بمعنى الخضر والمراد به النبي  
 عن العمل والكسب يوم السبت كنه  
 قيل لهم اسكنوا عن العمل في هذا  
 اليوم واقعدوا في منازلكم فأننا  
 الرزاق ثم قال وأخذنا منهم ميثاقاً  
 غليظاً أي العهد المؤكد غاية  
 التوكيد على أن يتسكروا بالتوراة  
 ويعملوا غافلين فيما تقضههم ما حريصة  
 التوكل أي فبما تقضههم وبسبب ذلك  
 وكذا أنهم قال بل طبع الله علمها رداً  
 لقولهم بلو بنا أوعية للعلم وتنبها  
 على أنه تعالى ختم عليها فلها هذا  
 لا يصل أثر الدعوة والبيان إليها

ما شاء الله وربما قال أر بعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونونه وأما الذي قال عني بقوله ليؤمنن به قبل موته ليؤمنن محمد صلى الله عليه وسلم قبل موت الكتابي فما لا وجه له مفهوم لانه مع فساده من الوجه الذي دللنا على فساد قول من قال عني به ليؤمنن بعيسى قبل موت الكتابي يزيد فسادا أنه لم يجز لمحمد عليه السلام في الآيات التي قبل ذلك ذكر فيجوز صرف الهاء التي في قوله ليؤمنن به إلى أنهم من ذكره وانما قوله ليؤمنن به في سياق ذكر عيسى وأمه واليهود فغير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره إلا بحجة يجب التسليم لها من دلالة ظاهر التنزيل أو خبر عن الرسول تقوم به حجة فأما الدعاوى فلا تتعذر على أحد فتأويل الآية إذ كان الأمر على ما وصفت وما من أهل الكتاب الامن ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وحذف من بعد الدلالة الكلام عليه فاستغنى بدلالته عن اظهاره كسائر ما قد تقدم من أمثاله التي قد أتينا على البيان عنها في القول في تأويل قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ويوم القيامة يكون عيسى على أهل الكتاب شهيدا يعني شاهد عليهم بتكذيب من كذبهم منهم وتصديق من صدقه منهم فيما أتاهم به من عند الله وبإبلاغه رسالة ربه كالذي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا أنه قد بلغهم ما أرسله به اليهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا يقول يكون عليهم شهيدا يوم القيامة على أنه قد بلغ رسالة ربه وأقر بالعبودية على نفسه في القول في تأويل قوله (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) يعني بذلك جل ثناؤه فحرمنا على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذي وانقروا بهم وكفروا بآيات الله وقتلوا أنبياءهم وقالوا الهمتان على مريم وفعلا ما وصفهم الله في كتابه طيبات من المأكل وغيرها كانت لهم حلالا فعقوبتهم بظلمهم بظلمهم الذي أخبر الله عنهم في كتابه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم الآية عوقب القوم بظلم ظلموه وبغى بغيرهم حرمت عليهم أشياء ببغىهم وبظلمهم وقوله وبصدهم عن سبيل الله كثيرا يعني وبصدهم عباد الله عن دينه وسبله التي شرحها لعباده صدا كثيرا وكان صدهم عن سبيل الله بقولهم على الله الباطل وادعائهم أن ذلك عن الله وتبديلهم كتاب الله وتحريف معانيه عن وجوهه وكان من عظم ذلك بخودهم نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وتركهم بيان ما قد علموا من أمر ملن جهل أمره من الناس وبنحو ذلك كان مجاهد يقول حدثنا محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وبصدهم عن سبيل الله كثيرا قال أنفسمهم وغيرهم عن الحق حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقوله وأخذهم الربا وهو أخذهم ما أفضلوا على رؤس أموالهم الفضل تأخير في الأجل بعد محلها وقد بينت معنى الربا فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وقد نهوا عنه يعني عن أخذ الربا وقوله وأكلهم أموال الناس بالباطل يعني ما كانوا يأخذون من الرشا على الحكم كإصافهم الله به في قوله وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم والعدوان وأكلهم السحت لبس ما كانوا يعملون وكان من أكلهم أموال الناس بالباطل ما كانوا يأخذون من أثمان الكتب التي كانوا يكتبونها بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله وما أشبهه ذلك من المال الخسيسة الخبيثة فعاقبهم الله على جميع ذلك بتجريمه ما حرم عليهم من الطيبات التي كانت لهم حلالا قبل ذلك وانما وصفهم الله بأنهم أكلوا ما أكلوا من أموال الناس كذلك

لما علموا أنه في البيت القدسي مع  
أصحابه أمر به وذار رأس اليهود رجلا  
من أصحابه يقال له طيطايوس أن  
يدخل على عيسى ويخرجه ليقتله  
فلما دخل عليه أخرج الله تعالى  
عيسى من سقف البيت وألقى على  
ذلك الرجل شبه عيسى فخرج فظنوا  
أنه هو المسيح فصلبوه وقتلوه وقيل  
وكلو عيسى عليه السلام ورجلا  
يحرسه وصعد عيسى في الجبل ورفع  
إلى السماء وألقى الله الشبه على ذلك  
الرجل فقتلوه وهو يقول لست  
عيسى وقيل إن رهطاً من اليهود  
سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم الله  
أن ترابي وبكلمتي خلقتي اللهم  
العن من سبني وسب والدتي فسخ  
الله من سبهم فردد وخنازير فاجعت  
اليهود على قتله فلما هموا بأخذه  
وكان معه عشرة من أصحابه قال لهم  
من يشتري الخنثى بأن يلقى عليه  
شبهي فقال واحد منهم أنا فألقى الله  
شبه عيسى عليه فخرج وقتل ورفع  
الله عيسى وقيل كان رجل يدعى أنه  
من أصحاب عيسى وكان منافقاً  
فذهب إلى اليهود ودلهم عليه فلما  
دخل مع اليهود لأخذه ألقى الله شبهه  
عليه فقتل وصلب (وإن الذين  
اختلفوا فيه لفي شك منه) قيل إن  
المختلفين هم اليهود لما قتلوا الشخص  
المشبه ونظروا إلى بدنه قالوا الوجه  
وجه عيسى والجسد جسد غيره  
وقال السبكي لما قتلوا اليهودي  
المشبه مكانه قالوا إن كان هذا  
عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا  
صاحبنا فأين عيسى وقيل إن

بالباطل بأنهم أكلوه بغير استحقاق وأخذوا أموالهم منهم بغير استيجاب فقوله وأعدنا للكافرين  
منهم عذاباً أليماً يعني وجعلنا للكافرين بالله وبرسوله محمد من هؤلاء اليهود العذاب الأليم وهو  
الموجع من عذاب جهنم عدة يصلونها في الآخرة إذا وردوا على ربهم فيه عاقبتهم بها ﴿القول في  
تأويل قوله﴾ لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك  
والمقيمون الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً هذا  
من الله جل ثناؤه استثناء استثنى من أهل الكتاب من اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآيات  
التي مضت من قوله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء ثم قال جل ثناؤه لعباده  
مبيناً لهم حكم من قد هداه لدينه منهم ووقفه لرسده ما كل أهل الكتاب صفتهم الصفة التي وصفت  
لكم لكن الراسخون في العلم منهم وهم الذين قدر سخوا في العلم بأحكام الله التي جاءت بها أنبياءه  
وأتقنوا ذلك وعرفوا حقيقة وقدينا معنى الرسوخ في العلم بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع  
والمؤمنون يعني والمؤمنون بالله ورسوله هم يؤمنون بالقرآن الذي أنزل الله اليك يا محمد وبالكتب  
التي أنزلها على من قبلك من الأنبياء والرسول ولا يسألونك كما سأل هؤلاء الجهلة منهم أن تنزل  
عليهم كتاباً من السماء لأنهم قد علموا بما قرأوا من كتب الله وأنتم به أنبياء وهم أنك ته رسول  
واجب عليهم اتباعك لا يسعهم غير ذلك فلا حاجة بهم إلى أن يسألوك آية معجزة ولا دلالة غير الذي  
قد علموا من أمرك بالعلم الراخي في قلوبهم من أخبار أنبيائهم إياهم بذلك وبما أعطيتك  
من الأدلة على نبوتك فهم لذلك من علمهم ورسوخهم فيه يؤمنون بك وبما أنزل اليك من الكتاب  
وبما أنزل من قبلك من سائر الكتب كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك  
استثنى الله ثنية من أهل الكتاب وكان منهم من يؤمن بالله وما أنزل عليه وما أنزل على نبي الله  
يؤمنون به ويصدقون به ويعلمون أي الحق من ربهم ثم اختلف في المقيمون الصلاة أ هم  
لراسخون في العلم أم هم غيرهم فقتل بعضهم هم هم ثم اختلف قائلو ذلك في سبب مخالفة أعرابهم  
أعراب الراسخون في العلم وهم من صفة نوع من الناس فقال بعضهم ذلك غلط من الكتاب  
وانما هو لكن الراسخون في العلم منهم والمقيمون الصلاة ذكر من قال ذلك حدثني  
المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن الزبير قال قلت لأبى بن عثمان بن  
عفان ما شأنها كتبت لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل  
من قبلك والمقيمون الصلاة قال إن الكاتب لما كتب لكن الراسخون في العلم منهم حتى إذا بلغ  
قال ما أكتب قيل له اكتب والمقيمون الصلاة فكتب ما قيل له حدثنا ابن جريد قال ثنا أبو  
معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه أنه سأل عائشة عن قوله والمقيمون الصلاة وعن قوله إن  
الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وعن قوله إن هذا ناسحان فقال يا ابن أخي هذا عمل  
الكتاب أخطوا في الكتاب وذكر أن ذلك في قسرة ابن مسعود والمقيمون الصلاة \* وقال  
آخرون وهو قول بعض نحوي الكوفة والبصرة والمقيمون الصلاة من صفة الراسخين في العلم  
واكن الكلام لما تناولوا واعترض بين الراسخين في العلم والمقيمون الصلاة ما اعترض من الكلام  
فطأن نصب المقيمون على وجه المدح قالوا والعرب تفعل ذلك في صفة الشيء الواحد ونفعه إذا  
تداولت بمدح أو ذم خالفوا بين أعراب أوله وأوسطه وأحياناً ثم رجعوا بأخذه إلى أعراب أوله ورجعوا  
أجر وأعراب آخره على أعراب أوله وأوسطه ورجعوا بالآخر والآخر على نوع واحد من الأعراب واستشهدوا  
بقولهم ذلك بالآيات التي ذكرناها في قوله والمؤمنون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء

والضراء \* وقال آخرون بل المقيمون الصلاة من صفة غير الراسخين في العلم في هذا الموضع وان كان الراسخون في العلم من المقيمين الصلاة وقال قائلوهذه المقالة جميعا موضع المقيمين في الاعراب خفض فقال بعضهم موضع خفضه على العطف على ما اتى في قوله يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ويؤمنون بالمقيمين الصلاة \* اختلف متأولوا ذلك في هذا التأويل في معنى الكلام فقال بعضهم معنى ذلك والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وباقام الصلاة قالوا ثم ارتفع قوله والمؤمنون الزكاة عطفه على ما في يؤمنون من ذكر المؤمنين كأنه قيل والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك هم والمؤمنون الزكاة \* وقال آخرون بل المقيمون الصلاة الملائكة قالوا واقامتهم الصلاة تسبيحهم ربهم واستغفارهم لمن في الارض قالوا ومعنى الكلام والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالملائكة \* وقال آخرون منهم بل معنى ذلك والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ويؤمنون بالمقيمين الصلاة هم والمؤمنون الزكاة كما قال جل ثناؤه يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وأكثر قائلوهذه المقالة أن يكون المقيمين منصوبا على المدح وقالوا انما تنصب العرب على المدح من نعت من ذكرته بعد تمام خبره قالوا وخبر الراسخين في العلم قوله اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما قال فغير جائز نصب المقيمين على المدح وهو في وسط الكلام ولما يتم خبر الابتداء \* وقال آخرون معنى ذلك لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقالوا موضع المقيمين خفض \* وقال آخرون معناه والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك والى المقيمين الصلاة \* قال أبو جعفر وهذا الوجه والذي قبله منكر عند العرب ولا تكاد العرب تعطف لظاهر على مكنتي في حال الخفض وان كان ذلك قد جاء في بعض أشعارها \* وأولى الأقوال عندي بالصواب أن يكون المقيمين في موضع خفض نسقا على ما اتى في قوله بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وأن يوجه معنى المقيمين الصلاة الى الملائكة فيكون تأويل الكلام والمؤمنون منهم يؤمنون بما أنزل اليك يا محمد من الكتاب وبما أنزل من قبلك من كتي وبالملائكة الذين يقيمون الصلاة ثم نرجع الى صفة الراسخين في العلم فنقول لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون بالكتب والمؤمنون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر وانما اخترنا هذا على غير لانه قد ذكرنا ذلك في قراءة أبي بن كعب والمقيمين وكذلك هو في مصحفه فيما ذكرنا واولو كان ذلك خطأ من الكاتب لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف غير مصحفنا الذي كتبه لنا الكاتب الذي أخطأ في كتابه بخلاف ما هو في مصحفنا وفي اتفاق مصحفنا ومصحف أبي في ذلك ما يدل على أن الذي في مصحفنا من ذلك صواب غير خطأ مع أن ذلك لو كان خطأ من جهة الخط لم يكن الذين أخذ عنهم القرآن من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمون من علوا ذلك من المسلمين على وجه اللحن ولأصلحوه بأسننتهم ولقنوه لامة تعليمه على وجه الصواب وفي نقل المسلمين جميعا ذلك قراءة على ما هو به في الخط مرسوما أدل الدليل على صحة ذلك وصوابه وأن لا يصح في ذلك الكتاب وأما من وجه ذلك الى النصب على وجه المدح للراسخين في العلم وان كان ذلك قد يحتمل على بعد من كلام العرب لما قد ذكرنا قبل من العلة وهو أن العرب لا تعدل عن اعراب الاسم المنعوت بنعت في نعته الا بعد تمام خبره وكلام الله جل ثناؤه أفصح الكلام فغير جائز توجيهه الا الى الذي هو به من الفصاحة وأما توجيهه من وجه ذلك الى العطف به على الهاء والميم في قوله لكن الراسخون في العلم منهم أولى العطف به على الكاف من قوله بما أنزل اليك أو الى الكاف من قوله وما أنزل من قبلك فإنه أبعد من الفصاحة من نصبه على المدح لما قد ذكرنا قبل من قبح رد الظاهر على المكنتي في الخفض وأما توجيهه من وجه للمقيمين الى الإقامة فإنه دعوى

المختلفين هم النصارى وذلك أنهم بأسرهم متفقون على أن اليهود قتله إلا أن كبار فرق النصارى ثلاثة النسطورية والملائكة واليعقوبية فالنسطورية زعموا أن المسيح صلب من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته وهو قريب من قول الحكماء أن القتل والموت يرد على الهيكل لا على النفس المجردة وعلى هذا فالفرق بين عيسى وبين سائر المصلوبين أن نفسه كانت قدسية علوية مشرفة قريبة من عالم الأرواح فلم يعظم تألمها بسبب القتل وتخریب البدن وقالت الملائكة القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس والشعور لا بالباشرة وقالت اليعقوبية القتل والصلب وقع للمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهرين والشك في الاحكام استواء طرفي نقيض عندنا اذا كروا قد يطلق عليه الظن ولهذا ذم في قوله (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) وأما العمل بالقياس فليس من اتباع الظن في شئ لأنه عمل بالطرف الراجح ولان العلم يوجب العمل قطعي ثم قال (وما قتلوه يقينا) وأنه يحتمل عدم يقين القتل أي قتلا يقينا أو متيقنين واليقين عقد جازم مطابق ثابت لدليل ويحتمل يقين عدم القتل على أن يقينا تأكيد لقوله وما قتلوه أي حتى انتفاء قتله حقيقة وهذا أولى لقوله بل رفعه الله اليه وقيل هو من قولهم قتلنا الشئ علما اذا تابنا فيه علمه فيكون تكليمهم لانه نبي عنهم العلم أولا نفيا ككلامهم بنبوه قوله (وكان الله

لا برهان عليها من دلالة تظاهر التنزيل ولا خبر ثبت بحجته وغير جاثرت نقل ظاهر التنزيل الى باطن  
 بغير برهان وأما قوله والمؤمنون الزكاة فإنه معطوف به على قوله والمؤمنون يؤمنون وهو من  
 صفتهم وتأويله والذين يعطون زكاة أموالهم من جعلها لله وصرفها اليه والمؤمنون بالله  
 واليوم الآخر يعني والمصدقون بوحدة الله وألوهيته والبعض بعد المات والثواب والعقاب  
 أولئك سنوتهم أجر عظيم يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم سنوتهم يقول سنعتهم أجر عظيم  
 يعني جزاء على ما كان منهم من طاعة الله واتباع أمره وثواب عظيم ما وذلك الجنة ﴿ القول  
 في تأويل قوله ﴿ أنا وحينئذ كذا ﴾ وحينئذ الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم  
 واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا  
 داود زبوراً يعني جبل ثناؤه بقوله أنا وحينئذ كذا وحينئذ الى نوح أن أرسلنا اليك بالنبوة  
 كما أرسلنا الى نوح والى سائر الانبياء الذين سميتهم لك من بعده والذين لم اسمهم لك كما حدثنا  
 ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن منذر الثوري عن الربيع بن خثيم في قوله أنا وحينئذ  
 اليك كما وحينئذ الى نوح والنبيين من بعده قال أوحى اليه كما أوحى الى جميع النبيين من قبله  
 وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن بعض اليهود لم يرضهم  
 الله بالآيات التي أنزلها على رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك من قوله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل  
 عليهم كتابا من السماء فملا ذلك عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما أنزل الله على بشر  
 من شيء بعد موسى فأنزل الله هذه الآيات تكذيباً لهم وأخبرني به المؤمنين به أنه قد أنزل عليه بعد  
 موسى وعلى من سماهم في هذه الآية وعلى آخرين لم يسمهم كما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن  
 بكير وحمد بن أبي حمزة قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال  
 ثنا سعيد بن جبير وأبو عكرمة عن ابن عباس قال قال سكين وعدي بن ثابت يا محمد ما نعلم الله أنزل على  
 بشر من شيء بعد موسى فأنزل الله في ذلك من قولهما أنا وحينئذ كذا وحينئذ الى نوح والنبيين من  
 بعده الى آخر الآيات وقال آخرون بل قالوا لما أنزل الله الآيات التي قبل هذه في ذكركم ما أنزل  
 الله على بشر من شيء ولا على موسى ولا على عيسى فأنزل الله جل ثناؤه وما قدره الله حتى قدره إذ  
 قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ولا على موسى ولا على عيسى ذكر من قال ذلك حدثني الحرث  
 قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال أنزل الله يسئلك أهل  
 الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله وقولهم على مريم بهتنا عظيم فلما تلاها عليهم  
 يعني على اليهود وأخبرهم بأعمالهم الخبيثة جحدوا كل ما أنزل الله وقالوا ما أنزل الله على بشر  
 من شيء ولا على موسى ولا على عيسى وما أنزل الله على نبي من شيء قال خل حبوته وقال ولا على  
 أحد فأنزل الله جل ثناؤه وما قدره الله حتى قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وأما قوله  
 وآتيناد داود زبوراً فإن القراء اختلفت في قراءته فقراءته عامة قراء أمصار الاسلام غير نفر من قراء  
 الكوفة وآتيناد داود زبوراً بفتح الزاي على التوحيد يعني وآتيناد داود الكتاب المسمى زبوراً وقد ذلك  
 بعض قراء الكوفيين وآتيناد داود زبوراً بضم الزاي جمع زبر كانهم وجهوا تأويله وآتيناد داود  
 كتباً وصحفاً من زبورهم زبرت الكتاب أزبره براو ذبرته أذبره مذبراً إذا كتبته قال  
 أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندنا قراءة من قرأ وآتيناد داود زبوراً بفتح الزاي على أنه  
 اسم الكتاب الذي أوتيه داود كما سمي الكتاب الذي أوتيه موسى التوراة والذي أوتيه عيسى  
 الانجيل والذي أوتيه محمد الفرقان لأن ذلك هو الاسم المعروف به تأوتى داود وأما تقول العرب  
 زبور داود بذلك يعرف كتابه سائر الامم ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ ورسلنا قد قصصناهم عليك

عزيزاً حكيماً﴾ على أن رفع عيسى الى السماء بالنسبة الى قدرته سهل وأن  
 فيه من الحكم والفوائد ما لا يحصها الا هو ثم قال (وان من أهل الكتاب  
 الا يؤمنن به قبل موته) فقوله الا  
 ليؤمنن به جملة قسمية واقعة صفة  
 لموصوف محذوف وان هي النافسة  
 التقدير وما من أهل الكتاب أحد  
 الا ليؤمنن به كقوله وما منا الا له مقام  
 معلوم والضمير في به عائد الى عيسى  
 وفي موته الى أحد عن شهر بن  
 حوشب قال لي الججاج آية ما قرأتها  
 الا تخالج في نفسي شيء منها يعني  
 هذه الآية وقال اني أوتى بالاسير من  
 اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا  
 أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي  
 اذا حضره الموت ضربت الملائكة  
 دبره ووجهه وقالوا يا عدو الله أذاك  
 عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت  
 أنه عبد نبي وتقول للنصراني أذاك  
 عيسى نبيا فزعمت انه الله أو ابن الله  
 فيؤمن به ويقول انه عبد الله  
 ورسوله حيث لا ينفعه ايمانه قال  
 وكان متكففاً فاستوى جالساً فظهر  
 الى وقال من قلت قلت حدثني محمد  
 ابن علي ابن الحنفية فاخذنيك  
 الارض بقضيه ثم قال لقد أخذتها  
 من عين صافية أو من معدنها وعن  
 ابن عباس أنه فسر ذلك فقال له  
 عكرمة فان أثاره رجل فضرب عنقه  
 قال لا تخرج نفسه حتى يحول ربها  
 شفيتها قال وان خر من فوق بيت أو  
 احترق أياً كاه سبع قال يتكلم بها  
 في الهواء ولا يخرج روحه حتى  
 يؤمن به وفائدة هذا الاخبار الوعيد

من قبل ورسلا لم نقصهم عليك وكلم الله موسى تكليما يعني بذلك جل ثناؤه انا وحينئذ اليك كما وحينئذ الى نوح والى رسل قد قصصناهم عليك ورسلا لم نقصهم عليك فاعل قائل ان يقول فاذا كان ذلك معناه فبال قوله ورسلا منصوبا غير مخفوض قيل نصب ذلك اذ لم تعد عليه الى التي خففت الاسماء قبله وكانت الاسماء قبلها وان كانت مخفوضة فانها في معنى النصب لان معنى الكلام انا ارسلناك رسولا كما ارسلنا نوحا والنبين من بعده فعطفت الرسل على معنى الاسماء قبلها في الاعراب لانقطاعها عنهم اذون اللفاظها اذ لم يعد عليها ما خفضها كما قال الشاعر

لوحشت بالخبره منشرا \* والبيض مطبوخا معا والسكر \* لم ير ضده ذلك حتى يسكرا

وقد يحتمل أن يكون نصب الرسل لتعلق الواو بالفعل بمعنى وقصصنا رسلا عليك من قبل كما قال جل ثناؤه يدخل من يشاء في رحمة والظالمين أعداء لهم عذابا ليليا وقد ذكر أن ذلك في قراءة أبي ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصهم عليك فرفع ذلك اذا قرئ كذلك بعائد الذكر في قوله قصصناهم عليك وأما قوله وكلم الله موسى تكليما فانه يعني بذلك جل ثناؤه وناطب الله بكلامه موسى خطابا وقد حدثنا ابن جبرين قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا نوح بن أبي مريم وسئل كيف كلم الله موسى تكليما فقال مشافهة وقد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ابن مبارك عن معمر ويونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال أخبرني جابر الخثعمي قال سمعت كعبا يقول ان الله جل ثناؤه لما كلم موسى كاهمه باللسنة كما قبل كلامه يعني كلام موسى فجعل يقول يارب لأفقههم حتى كلمه بلسانه آخر اللسنة فقال يارب هكذا كلامك قال لا ولو سمعت كلامي أي على وجهه لم تك شيئا قال ابن وكيع قال أبو أسامة وزادني أبو بكر الصغاني في هذا الحديث ان موسى قال يارب هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شهابا كلامي أشد ما تسمع الناس من الصواعق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عمر بن جبر بن عبد الله بن عمر قال سمعت ثمود بن كعب القرظي يقول سئل موسى ما شبهت كلام ربك ما خلق فقال موسى الرعد الساكن حدثني يونس بن عبد الأعلى قال ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه أخبره عن جبر بن جابر الخثعمي قال لما كلم الله موسى باللسنة كما قبل لسانه فطفق يقول والله يارب ما أفقه هذا حتى كلمه بلسانه آخر اللسنة بمثل صوته فقال موسى يارب هذا كلامك قال لا قال هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شهابا كلامي أشد ما تسمع الناس من الصواعق حدثني يونس بن عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه أخبره عن جبر بن جابر الخثعمي قال لما كلم الله موسى باللسنة كما قبل لسانه فطفق يقول والله يارب ما أفقه هذا حتى كلمه بلسانه آخر اللسنة بمثل صوته فقال موسى أي رب أهكذا كلامك فقال لا لو كلمتك بكلامي لم تكن شيئا قال أي رب هل في خلقك شيء يشبه كلامك فقال لا وأقرب خلقي شهابا كلامي أشد ما تسمع من الصواعق حدثنا ابن جبر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن جبر بن جابر أنه سمع كعبا يقول لما كلم الله موسى باللسنة قبل لسانه طفق موسى يقول أي رب إلى أفقه هذا حتى كلمه الله آخر اللسنة بمثل لسانه فقال موسى أي رب هذا كلامك قال الله لو كلمتك بكلامي لم تكن شيئا قال يارب فهل من خلقك شيء يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شهابا كلامي أشد ما تسمع من الصواعق القول في تأويل قوله (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله

والزام الحجة والبعث على معاجلة الامان به في أو ان الانتفاع لانه اذا لم يكن بد من الامان به فلا ن يؤمنوا به حال التكليف ليقع معتدا به أولى وقيل الضمير ان في به وفي موته لعيسى والمراد باهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله روى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ومحمد الله في زمانه المسيح الدجال وتقع الامنة حتى ترتفع الاسود والنور مع الابل والبقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحمام وتلبث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونه قال بعض المتكلمين ينبغي أن يكون هذا عند ارتفاع التكليف أو بحيث لا يعرف اذ لو نزل مع بقاء التكليف على وجه يعرف انه عيسى فاما أن يكون نبيا ولا نبى بعد محمد صلى الله عليه وسلم أو غير نبى وعزل الانبياء لا يجوز وأجيب بانه كان نبيا الى معث محمد صلى الله عليه وسلم وبعد ذلك انتهت مدة نبوته فلا يلزم عزله فلا يبعد أن يصير بعد نزوله تبعاً لمحمد صلى الله عليه وسلم قال في الكشاف ويجوز أن يراد انه لا يبقى أحد من جميع أهل الكتاب الا يؤمن به على أن الله تعالى يحيمهم في قبورهم في ذلك الزمان ويعلمهم نزوله وما أنزل لا يؤمنون به حين لا ينفعهم اعانهم وقيل الضمير في يرجع الى الله تعالى وقيل الي محمد صلى الله عليه وسلم (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يشهد على اليهود بانهم كذبوه



وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله وكذلك كل نبى شاهد على أمتة قوله (فبظلم) التثوين للتعظيم يعنى فبأى ظلم (من الذين هادوا) والذنوب نوعان الظلم على الخلق وهو قوله فبظلم من الذين هادوا الآية والاعراض عن الدين الحق وهو قوله (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) أى ناسا كثيرا أو صيدا كثيرا ومن هذا القبيل أخذ الرأى بعد النهى عنه وأكل أموال الناس بالباطل أى بالرشاع على التحريف فهذه الذنوب هى الموجهة للتشديد عليهم فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فتحريم بعض المطاعم الطيبة كالجحى فى سورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمان كل ذى ظفر الآية وأما فى الآخرة فقوله (وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما) واعلم ان فى متعلق قوله فيما نقضهم وما عطف عليه قولين الأول انه محذوف والتقدير فبمنقضهم وبكذا وكذا لعناهم أو سخطنا عليهم أو نخوذ ذلك ثم استأنف قوله فبظلم ومثله حرمانا وكذا متعلق المعطوفات بعده الثانى ان متعلق الكل حرمانا وقوله فبظلم بدل من قوله فيما نقضهم قاله الزجاج ويرجع الأول بأن حذف المتعلق أنقص ليهذه الوهم كل مذهب ولا ن تحريم الطيبات عقوبة خفيفة فلا يحسن تعليقها بتلك الخنايات العظام قلت لوجعل قوله وأعدنا معطوفا على حرماننا هذا الاشكال أما تكرار الكفر فى الآيات ثلاثا مرات ويلزم من عطف التالى على الأول وعلى الثانى عطف النبى على نفسه فقد أعاب عنه فى الكشف بانه قد تكبر ومنهم الكفر لانهم

حجة بعد الرسل وكان الله عزى راحكيا) يعنى جل ثناؤه بذلك أنا وأوحينا السلك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده ومن ذكر من الرسل رسلا فنصب به الرسل على القطع من أسماء الانبياء الذين ذكر أسماءهم مبشرين يقول أرسلتهم رسلا الى خلقى وعبادى مبشرين بنواى من أطاعنى واتبع أمرى وصدق رسلى ومنذرين عقابى من عصانى وخالف أمرى وكذب رسلى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل يقول أرسلت رسلى الى عبادى مبشرين ومنذرين لئلا يحتج من كفر بى وعبدا لا نداهم دونى أو ضل عن سبيلى بأن يقول ان أردت عقابه لولا أرسلت النار سولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى فقطع حجة كل مبطل الحدى توحيده وخالف أمره بجميع معانى الحجج القاطعة عذره اعدا رايه بذلك اليهم لتكون لله الحجة البالغة عليهم وعلى جميع خلقه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فيقولوا ما أرسلت النار سولا وكان الله عزى راحكيا يقول ولم يزل الله ذاعرة فى انتقامه من انتقم من خلقه على كفره به ومعصيته اياه بعد تبيته حجة عليه برسله وأدلتة حكيما فى تدبيره فهم مادبره **القول** فى تأويل قوله (لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان يكفر بالذى أوحينا اليك يا محمد اليهود الذين سألوك أن تنزل عليهم كتابا من السماء وقولوا لك ما أنزل الله على بشر من شئ فكذبوك فقد كذبوا ما امرنا كاذبا ولكن الله يشهد بتزييه اليك ما أنزل من كتابه ووجه أنزل ذلك اليك يعلم منه بانك خير من خلقه وصفيه من عباده ويشهد لك بذلك ملائكتك فلا يحزنك تكذيب من كذب وخلاف من خالف وكفى بالله شهيدا يقول وحسبك بالله شاهد اعلى صدقك دون ما سواهم من خلقه فانه اذا شهدك بالصدق ربك لم يضرك تكذيب من كذب وقد قيل ان هذه الآية نزلت فى قوم من اليهود دعاهم النبى صلى الله عليه وسلم الى اتباعه وأخبرهم أنهم يعلمون حقيقة نبوته فجدوا ونبوته وأنكروا معرفته ذكر الخبر بذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبى محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير وأعمرة عن ابن عباس قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من يهود فقال لهم انى والله أعلم انكم لتعلمون انى رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فأنزل الله لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا **حدثنا** ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبى محمد عن عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عصابة من اليهود ثم ذكر نحوه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا **القول** فى تأويل قوله (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الذين كفروا بحدوث النبوة بعد علمهم بها من أهل الكتاب الذين اقتضت عليهم وأنكروا أن يكون الله جل ثناؤه وأوحى اليك كتابه وصدوا عن سبيل الله يعنى عن الدين الذى بعثك الله به الى خلقه وهو الاسلام وكان صددهم عنه قليلهم للناس الذين يسألونهم عن محمد من أهل الشرك ما نجد صفة محمد فى كتابنا وادعاءهم أنهم عهد اليهم النبوة لا تكون الا فى ولدهرون ومن ذر به داود ما أشبه ذلك من الامور التى كانوا يبطون اناس بها عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق به وعاجابه من عند الله وقوله قد ضلوا ضلالا بعيدا يعنى قد جاروا عن قصد الطريق جورا شهيدا وزلوا عن المحجة وانما يعنى جل ثناؤه بجورهم عن المحجة وضلالهم عنها اخطأهم دين الله الذى ارتضاه لعباده وابتعث به



رسوله يقول من جحد رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وصده عما بعث به من الملة من قبل منه فقد ضل  
 فذهب عن الدين الذي هو دين الله الذي ابتعث به أنبياءه ضلالا بعيدا القول في تأويل قوله (إن  
 الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان  
 ذلك على الله يسيرا) يعني بذلك جل ثناؤه أن الذين جحدوا رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وكفروا بالله  
 بجحد ذلك وظلموا بآعقاهم على الكفر على علم منهم بظلمهم عباد الله وحسد للعرب وبغيا على  
 رسوله محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن الله ليغفر لهم يعني لم يكن الله ليغفر عن ذنوبهم بترك عقوبتهم  
 عليها ولكنه يفضحهم بها بعقوبته أي بهم عليهم ولا يهديهم طريقا يقول ولم يكن الله تعالى ذكره  
 ليهدي هؤلاء الذين كفروا وظلموا الذين وصفنا صفتهم في وصفهم لاطريق من الطرق التي ينالون بها  
 ثواب الله ويصلون بلزومهم إياه إلى الجنة ولكنه يخذلهم عن ذلك حتى يسلكوا طريق جهنم وإنما  
 كنى بذلك الطريق عن الدين وإنما معنى الكلام لم يكن الله ليوفقهم للإسلام ولكنه يخذلهم عنه إلى  
 طريق جهنم وهو الكفر يعني حتى يكفروا بالله ورسوله فيدخلوا جهنم خالدين فيها أبدا يقول مقيم  
 فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا يقول وكان تخليده هؤلاء الذين وصفنا لكم صفتهم في جهنم على الله  
 يسيرا لأنه لا يقدر من أراد ذلك به على الامتناع منه ولا أحد عنعه منه ولا يستصعب عليه ما أراد  
 فعله به من ذلك وكان ذلك على الله يسيرا لأن الخلق خلقه والأمر أمره القول في تأويل قوله (يأيها  
 الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا وخير لكم من أن تكفروا فإن الله ما في السموات  
 والأرض وكان الله عليما حكيما) يعني بقوله جل ثناؤه يأيها الناس مشركي العرب وسائر أصناف  
 الكفر قد جاءكم الرسول يعني محمد صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من ربكم يقول بالإسلام الذي  
 ارتضاه الله لعباده ديناً يقول من ربكم يعني من عند ربكم فآمنوا وخير لكم يقول فصدقوه  
 وصدقوا بما جاءكم به من عند ربكم من الدين فإن الإيمان بذلك خير لكم من الكفر به وإن تكفروا  
 يقول وإن تجحدوا رسالته وتكذبوا به وبما جاءكم به من عند ربكم فإن جحودكم ذلك وتكذيبكم  
 به لن يضر غيركم وإنما مكره ذلك عائد عليكم دون الله الذي أمركم بالذي بعث به إليكم رسوله محمدا  
 صلى الله عليه وسلم وذلك أن الله ما في السموات والأرض وما كواكبا خلقا لا ينقص كفركم عما كفرتم  
 به من أمره وعصيانكم إياه فيما عصيتموه فيه من ملكه وسلطانه شيئا وكان الله عليما حكيما يقول  
 وكان الله عليما بما أتتم صائرون إليه من طاعته فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه ومعصيته في ذلك  
 وعلى علم منه بذلك منكم أمركم ونهاكم حكيمًا يعني حكيمًا في أمره أي بما أمركم به وفي  
 نهيه أي بما نهاكم عنه وفي غير ذلك من تدبيره فيكم وفي غيركم من خلقه واختلف أهل  
 العربية في المعنى الذي من أجله نصب قوله خير لكم فقال بعض نحوي الكوفة نصب خيرا على  
 الخروج مما قبله من الكلام لأن ما قبله من الكلام قد تم وذلك قوله فآمنوا وقال قد سمعت العرب  
 تفعل ذلك في كل خبر كان تاما اتصل به كلام بعد تمامه على نحو اتصال خير بما قبله فقول  
 لتقوم من خيرك ولو فعلت ذلك خيرك وأتى الله خبرك قال وأما إذا كان الكلام ناقصا فلا يكون  
 إلا بالرفع كقولك إن تتق الله خيرك وأن تصبر وأخبرك وقال آخروهم جاء النصب في خير لأن  
 أصل الكلام فآمنوا هو خير لكم فلما سقط هو الذي هو مصدر اتصل الكلام بما قبله والذي قبله  
 معرفة وخبر مكررة فانتصب لا اتصاله بالمعرفة لأن الأضمار من الفعل قم والقيام خيرك ولا تنقم فترك  
 القيام خيرك فلما سقط اتصل بالاول وقال ألا ترى أنك ترى الكناية عن الأمر تصلح قبل الخبر  
 فتقول للرجل أتق الله هو خيرك أي الاتقاء خيرك وقال ليس نصبه على ضمير لأن ذلك  
 يأتي بقياس يبطل هذا ألا ترى أنك تقول أتق الله تكن محسنا ولا يجوز أن تقول أتق الله محسنا

كفروا وعصى ثم يعيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم فعطف بعض كفرهم على بعض أو عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كالم قبل فجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الأنبياء عليهم السلام وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وجهنم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عاقبناهم وأول طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا وصف طريقة المؤمنين المحققين منهم فقال (لكن الراسخون في العلم منهم) يعني عبد الله بن سلام واضرابه ممن نبت في العلم وثبت وأتقن واستبصر حتى حصلت له المعارف بالاستدلال واليقين دون التقليد والتخمين لأن المقلد يكون بحيث إذا شك تشكك أما المستدل فإنه لا يتشكك البتة (والمؤمنون) يريد المؤمنين منهم أو المؤمنين من المهاجرين والأنصار والراسخون مبتدأ (والمؤمنون) خبره أما قوله (والمؤمنين الصلاة) ففيه أقوال الأول روى عن عثمان وعائشة أنهما قالان في المصحف لحنا وستقمه العرب بالسنتها ولا يخفى ركاكة هذا القول لأن هذا المصحف منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يمكن ثبوت الحن فيه الثاني قول البصريين إنه نصب على المدح لسان فضل الصلاة (والمؤمنون الزكاة) رفع على المدح لبيان فضل الزكاة كقولك هاء في قومك المطعمين في المحل والمغشوشين في الشدة أذ تقدير الآية أعني المقيمين الصلاة وهم المؤمنون الزكاة (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) وطعن الكسائي في هذا القول

وأنت تضمر كان ولا يصلح ان تقول انصرنا أخانا وأنت تريد تكن أخانا وزعم قائل هذا القول انه لا يجوز ذلك الا في أفعال خاصة فتقول أفعَل هذا خير لك ولا تفعل هذا خير لك وأفضل لك ولا تقول صلاحك وزعم انه انما قيل مع أفعال لان أفعَل يدل على ان هذا أصل من ذلك وقال بعض نحوي البصرة نصب خير الانه حين قال لهم آمنوا أمرهم بما هو خير لهم فكانه قال اعملوا خيرا لكم وكذلك انتهوا خيرا لكم قال وهذا انما يكون في الامر والنهي خاصة ولا يكون في الخبر لا تقول انا أنتهى خيرا لي ولكن برفع على كلامين لان الامر والنهي يضمرفهما فكانك أخرجه من شئ الى شئ لانك حين قلت له اتقه كانك قلت له اخرج من ذا وادخل في آخر واستشهد بقول الشاعر عمر بن أبي ربيعة فواعديه سرحتي مالك \* أو أوالري بينهما أسهلا

كما تقول واعديه خيرا لك قال وقد سمعت نصب هذا في الخبر تقول العرب آتى البيت خيرا لي وأتركه خيرا لي وهو على ما فسرت لك في الامر والنهي وقال آخر منهم نصب خيرا بفعل مضمر واكتفى من ذلك المضمر كقوله لا تفعل هذا وافعل الخير وأجازوه في غير أفعال فقال لا تفعل ذلك صلاحك وقال آخر منهم نصب خيرا على ضمير جواب يكن خيرا لكم وقال كذلك كل أمر ونهي في القول في تأويل قوله (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق) يعني جل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب يا أهل الانجيل من النصارى لا تغلوا في دينكم يقول لتجاوزوا الحق في دينكم ففقرطوا فمه ولا تقولوا في عيسى غير الحق فان قيلكم في عيسى انه ابن الله قول منكم على الله غير الحق لان الله لم يتخذ ولدا فليكون عيسى أو غيره من خلقه له ابنا ولا تقولوا على الله الا الحق وأصل الغلوى كل شئ مجاوزة حده الذي هو حده يقال منه في الدين قد غلوا وغلا بالخارجية عظمها ولجها اذا أسرعت الشباب فجاوزت ادايتهم يغلو بها غلوا وغلا ومن ذلك قول الحرث بن خالد المخزومي

خصانة قلق موشحها \* رؤد الشباب غلا بها عظم

وقد حدثنا المشنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال صاروا فريقين فريق غلوا في الدين فكان غلواهم فيه الشك فيه والرغبة عنه وفريق منهم قصر واعنه ففقدوا عن أمر ربهم في القول في تأويل قوله (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) يعني جل ثناؤه بقوله انما المسيح عيسى بن مريم ما المسيح أيها الغالون في دينهم من أهل الكتاب بان الله كما تزعمون ولكنه عيسى بن مريم دون غيرهما من الخلق لان نسب له غير ذلك ثم نعمة الله جل ثناؤه بنعمته ووصفه بصفته فقال هو رسول الله أرسله الله بالحق الى من أرسله الله من خلقه وأصل المسيح المسوح صرف من مفعول الى فاعيل وسماه الله بذلك لتطهيره اياه من الذنوب وقيل مسح من الذنوب والادناس التي تكون في الآدميين كما مسح الشئ من الأذى الذي يكون فيه فيطهر منه ولذلك قال مجاهد ومن قال مثل قوله المسيح الصديق وقد زعم بعض الناس أن أصل هذه الكلمة عبرانية أو سريانية مشحافة رب فقيل المسيح كما عرب سائر أسماء الانبياء التي في القرآن مثل اسمعيل واسحق وموسى وعيسى قال أبو جعفر وليس ما مثل به من ذلك للمسيح بنظير وذلك ان اسمعيل واسحق وما أشبه ذلك أسماء لأصناف والمسيح صفة وغير جائز أن تخاطب العرب وغيرهما من أجناس الخلق في صفة شئ الا بمثل ما يفهم عن خاطبها ولو كان المسيح من غير كلام العرب ولم تكن العرب تعقل معناه ما خوطب به وقد أتينا من البيان عن نظائر ذلك فيما مضى بما فيه الكفاية عن اعادته وأما المسيح الدجال فانه أيضا بمعنى المسوح العين صرف من مفعول الى فاعيل فعنى المسيح في عيسى صلى الله عليه وسلم المسوح البدن من الادناس والآثام ومعنى المسيح في الدجال المسوح العين البنى أو اليسرى كالذى روى عن رسول

بان النصب على المدح انما يكون بعد تمام الكلام وههنا الخبر وهو قوله أولئك الخ منتظر والجواب ان الخبر يؤمنون ولوسلم فما الدليل على أنه لا يجوز الاعتراض بالمدح بين المبتدأ وخبره الثالث وهو اختيار الكسائي ان المقيمين خفض للعطف على ما في قوله بما أنزل اليك والمراد بهم الانبياء لانه لم يخل شرع واحد منهم من الصلاة قال تعالى وأوحينا اليهم فعل الخبرات واقام الصلاة والملائكة لقوله وانما نحن الصافون \* واعلم ان العلماء ثلاثه أقسام العلماء باحكام الله وتكاليفه وشراعه العلماء بذات الله وصفاته الواجبة والمتنوعة وأحوال المبدأ والمعاد والعلماء اخاء عون بين العلمين المذكورين مع العمل بما يحب العمل به وهم الراسخون في العلم وانهم أكابر العلماء والى الاقسام الثلاثة

أشار بقوله صلى الله عليه وسلم جالس العلماء وخاطب الحكماء ورافق الكبراء اللهم اجعلنا من زمرة بهم بفضلك يا مستعان ثم انه سبحانه عاد الى الجواب عن سؤال اليهود وهو اقتراح نزول الكتاب جسه فقال (انا أوحينا اليك الآية) فبدأ بذلك نوح عليه السلام لانه أول من شرع الله على اسانه الاحكام والحلال والحرام ثم قال والنبيين من بعده ثم خص بعض النبيين بالذكر لكونهم أفضل من غيرهم ولم يذكر فيهم موسى لان المقصود من تعداد هؤلاء الانبياء أنهم كانوا راسلنا مع ان واحدا منهم ما أوتى كتابا مثل التوراة دفعة واحدة ثم ختم ذكر الانبياء بقوله وأتينا داود وزبور ايعى انكم اعترفتم ان

الزبور من عند الله ثم انه ما نزل على داود جلة واحدة وهذا الزام حسن قوى والزبور كتاب داود عليه السلام من قرأه بشم الزاى فعلى أنه جمع زبر وهو الكتاب كقدر وقدور ثم قال (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك) والمعنى أنه تعالى انما ذكر أحوال بعض الانبياء في القرآن والا كثرون غير مذكورين على سبيل التفصيل (وكلم الله موسى تكليما) هذا أيضا من تمة الجواب والمراد أنه بعث كل هؤلاء الانبياء والرسل وخص موسى عليه السلام بشرف التكليم معه ولم يلزم منه الطعن في سائر الانبياء فكيف يلزم الطعن بانزال التوراة عليه دفعة وانزال غيرها على غيره منجما (رسلا مبشرين ومنذرين) يعني أن المقصود من بعثة الانبياء الزام التكليف بالانذار والتبشير وقد يتوقف هذا المطلوب على انزال الكتب وقد يكون انزال الكتاب منجما مفرقا أقرب الى المصلحة لانه اذا نزل جلة كثرت التكليف فيثقل القبول كما ثقل على قوم موسى فعصوا ثم ختم الآية بقوله (وكان الله عزيزا حكيما) والمعنى أن عزته تقتضى أن لا يجاب المتعنت الى مطلوبه وان كان أمرا هينا في القدرة وكذلك حكيمه تقتضى هذا الامتناع لانه لو فعل ذلك لأصر واء على الحاج في كل قضية واحتج الاماعة بالآية على أن معرفته الله لا تثبت الا بالسمع لقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فيكون قبل البعثة لهم حجة في ترك الطاعات والمعارف وأجابني المعتزلة بأن الرسل منهمون

الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وأما قوله وكلته ألقاها الى مريم فانه يعني بالكلمة الرسالة التي أمر الله ملائكته أن تأتي مريم بها بشاره من الله لها التي ذكر الله جل ثناؤه في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه يعني برسالة منه وبشاره من عنده وقد قال قتادة في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكلته ألقاها الى مريم قال هو قوله كن فكان وقد بينا اختلاف المختلفين من أهل الاسلام في ذلك فيما مضى عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله ألقاها الى مريم يعني أعلمها بها وأخبرها كما يقال ألقيت اليك كلمة حسنة يعني أخبرتك بها وكاملتها وأما قوله وروح منه فإن أهل العلم اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معنى قوله وروح منه ونفخة منه لانه حدث عن نفخة جبريل عليه السلام في درع مريم بامر الله اياه بذلك فنسب الى أنه روح من الله لانه بامرهم كان قال وانما سمى النفخ روحا لانها ريح يخرج من الروح واستشهدوا على ذلك من قولهم يقول ذي الرمة في صفة تار نعمتها

فلما بدت كفتها وهى طفلة \* بطلساء لم تكمل ذراعا ولا شبرا

وقلت له ارفعها اليك وأحبها \* بروحك واقنته لها فيمة قدرا

وظاهر لها (١) من بانس الشخت واستغن \* عليها الصبا واجعل يديك لها سترا

فلما جرت للجرى حريا كأنه \* سنا البرق أحدى ننا نالها شكرا

وقالوا يعني بقوله أحبا بروحك أى أحبا بنفختك وقال بعضهم يعني بقوله وروح منه أنه كان انما نأبأ حياء الله بقوله كن قالوا وانما معنى قوله وروح منه وحياته منه بمعنى احياء الله اياه بتكوينه وقال بعضهم معنى قوله وروح منه ورحمة منه كما قال جل ثناؤه في موضع آخر وأيدهم بروح منه قال ومعه في هذا الموضع ورحمة منه قال فجعل الله عيسى رحمة منه على من اتبعه وآمن به وصدق له هداهم الى سبيل الرشاد وقال آخرون معنى ذلك وروح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها الى مريم فدخلت فيم أفصيرها الله تعالى روح عيسى عليه السلام ذكر من قال ذلك حديثه المثنى قال ثنا احمد بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد قال أخبرني أبو جعفر عن الربيع عن أبي العباس عن أبي بن كعب في قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخذهم فجعلهم أرواحا ثم صورهم ثم استنطقهم فكان روح عيسى من تلك الارواح التي أخذ عليها العهد والميثاق فأرسل ذلك الروح الى مريم فدخل في فيها حملت والذي خاطبها هو روح عيسى عليه السلام وقال آخرون معنى الروح ههنا جبريل عليه السلام قالوا ومعنى الكلام وكلته ألقاها الى مريم وألقاها أيضا الهاروح من الله قالوا فالروح معطوف على ما في قوله ألقاها من ذكر الله بمعنى أن إلقاء الكلمة الى مريم كان من الله ثم من جبريل عليه السلام ولكل هذه الأقوال وجه ومذهب غير بعيد من الصواب \* القول في تأويل قوله (فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم) يعني بقوله جل ثناؤه فآمنوا بالله ورسوله فصدقوا بأهل الكتاب بوحدانية الله وربوبيته وأنه لا ولد له وصدقوا رسوله فيما جاءكم به من عند الله وفيما أخبركم به أن الله واحد لا شريك له ولا صاحبة له ولا ولد له ولا تقولوا ثلاثة يعني ولا تقولوا الأرباب ثلاثة ورفعت الثلاثة بمخوف دل عليه الظاهر وهوهم ومعنى الكلام ولا تقولوا هم ثلاثة وانما حاز ذلك لان القول حكاية والعرب تفعل ذلك في الحكاية ومنه قول الله سيقولون ثلاثة رابعهم

(١) ورواه في المزهرة عن الاصمعي من باب أيضا قال قال الاصمعي البيه من البؤس أى فهم اربابا فتنبه

عن الغفلة وباعثون على النظر وكان  
ارسالهم ازاخلة الغفلة وتتميمها  
للازام الحجة مع افادة تفصيل أمور  
الدين وبيان أحوال التكليف وتعليم  
الشرائع والمعتزلة قالوا في الآية  
دلالة على امتناع تكليف ما لا يطاق  
لان عدم ارسال الرسل اذا كان  
يصلح عذرا فبان يكون عدم القدرة  
والمكنته صالحا للعذر أولى وعورض  
وأيضاً قالوا الآية تدل على أن العبد  
قد يحتاج على الرب فيبطل قول أهل  
السنة انه لا اعتراض عليه لاحد  
وأجيب بأنه يشبه الحجة وليس حجة  
في الحقيقة قوله (لكن الله يشهد)  
لابد له من مستدرك لأن لكن  
لا يتدأ به وفي ذلك المستدرك  
وجهان أحدهما أن هذه الآيات  
بأسرها جواب عن قول اليهود  
لو كان نبينا أنزل عليه الكتاب جملة  
وهذا الكلام يتضمن أن هذا  
القرآن ليس كتابا نازلا عليه من  
السماء فلا جرم قيل لكن الله يشهد  
بأنه نازل عليه من السماء الثاني  
أنه تعالى لما قال انما أوحينا اليك  
قال القوم نحن لانشهد لك بذلك  
فنزّل لكن الله يشهد ومعنى شهادة  
أنه انزال القرآن بحيث يحجز عن  
معارضته الاولون والاخرون أى  
يشهد لك بالنسبة بواسطة هذا  
القرآن الذى أنزله اليك ثم فسر  
ذلك وأوضح بقوله (أنزله بعلمه)  
أى متلبسا بعلمه الخاص الذى لا يعلمه  
غيره أو بسبب علمه الكامل مثل  
كُتِبَ بالقلم وهذا كما يقال في الرجل  
المشهور بكمال الفضل اذا صُفِّ  
كتابا واستقصى في تقريره انما  
صنف هذا بكمال علمه يعنى انه اتخذ

كلهم وكذلك كل ما ورد من مرفوع  
ثم قال لهم جل ثناؤه متوعد لهم في قولهم العظيم الذى قاله في الله انتهاؤها القائلون الله ثالث  
ثلاثة عما تقولون من الزور وانشره الله فان الانتها عن ذلك خير لكم من قبله لما لكم عند الله  
من العقاب العاجل لكم على قيلكم ذلك ان أقسم عليه ولم تنبوا الى الحق الذى أمرتكم بالانابة اليه  
والاجل في معادكم القول في تأويل قوله (انما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في  
السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاً) يعنى بقوله انما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في  
ثلاثة كما تقولون لان من كان له ولد فليس باله وكذلك من كان له صاحبة فغير جائز أن يكون الها  
معبودا ولكن الله الذى له الالهة والعبادة اله واحد معبودا ولده ولا والد ولا صاحبة ولا شريك  
ثم زجل ثناؤه نفسه وعظمها ورفعهما قال فيه أعداؤه الكثرة به فقال سبحانه أن يكون له ولد  
يقول علان الله وجل وعز وتعتظم ترتفع عن أن يكون له ولدا وصاحبة ثم أخبر جل ثناؤه عباده أن  
عسى وأمه ومن في السموات ومن في الارض عبيده وملئكه وخلقهم وأنه رازقهم وفالقهم وأنهم  
أشمل حاجة وفاقة اليه احتجا منه بذلك على من ادعى أن المسيح ابنه وأنه لو كان ابنه كما قالوا لم  
يكن ذا حاجة اليه ولا كان له عيدين لو كان فقال له ما في السموات وما في الارض يعنى لله ما في  
السموات وما في الارض من الاشياء كلها ملكا وخالقا وهو رزقهم ويقوتهم ويديرهم فكيف  
يكون المسيح ابنا لله وهو في الارض أرفى السموات غير خارج من أن يكون في بعض هذه الاماكن  
وقوله وكفى بالله وكيلاً يقول وحسب ما في السموات وما في الارض بالله قيامه وديره ورازقهم  
الحاجة معد الى غيره القول في تأويل قوله (ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة  
المقربون) يعنى جل ثناؤه قوله ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ان يكون  
عبدا لله يعنى من أن يكون عبدا لله كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ان يحتشم المسيح ان  
يكون عبدا لله ولا الملائكة وأما قوله ولا الملائكة المقربون فانه يعنى ان يستكف أيضا من  
الاقرباء بالعبودية والاذعان له بذلك رساله المقربون الذين قربهم الله ورفع منازلهم على غيرهم من  
خلقه وروى عن الضحاك أنه كان يقول في ذلك ما حدثني به جعفر بن محمد البرزورى قال ثنا  
يعلى بن عبيد عن الأجلح قال قلت للضحّاك ما المقربون قال أقربهم الى السماء الثانية  
القول في تأويل قوله (ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا) يعنى  
جل ثناؤه بذلك ومن يتعظم عن عبادته به أو يأنف من التذلل والخضوع له بالطاعة من الخلق كلهم  
ويستكبر عن ذلك فسيحشرهم اليه جميعا يقول فسيبعثهم يوم القيامة جميعا فيجمعهم لموعدهم  
عنده القول في تأويل قوله (فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفى لهم أجورهم ومن يدهم من  
فعله وأما الذين استكفوا واستكبروا فاعذبهم عذابا ليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا  
نصيرا) يعنى جل ثناؤه بذلك أما المؤمنون المقربون بوحداية الله الخاضعون له بالطاعة المتذللون  
له بالعبودية والاعمال الصالحة من الاعمال وذلك أن يردوا على ربهم قد آمنوا به وبرسله وعملوا  
بما أنامهم به رساله من عند ربهم من فعل ما أمرهم به واجتناب ما أمرهم به باحتسابه فيوفى لهم  
أجورهم يقول فيؤتيهم جزاء أعمالهم الصالحة وأما ما ويرى يدهم من فضله يعنى جل ثناؤه ويرى يدهم  
على ما وعدهم من الجزاء على أعمالهم الصالحة والثواب عليها من الفضل والزيادة لم يعرفهم مبلغه  
ولم يحذلهم منتهاه وذلك أن الله وعدم من جاء من عباده المؤمنين بالحسنة الواحدة عشر أمثالها من

جملة علومه آله ووسيله الى تصنيف ذلك الكتاب أو أنزله وهو عالم بانك أهل لا نزاله اليك وأنت مبلغه أو أنزله بما علم من مصالح العباد فيه أو أنزله وهو عالم به رقيب عليه حافظه من شياطين الجن والانس (والملائكة يشهدون) لانهم لا يسبقونه بالقول فشهادته تستتبع شهادتهم ومن صدقه رب العالمين وملائكة السموات والارضين لم يلتفت الى تكذيب أخس الناس اياه (وكفى بالثمة شهيدا) وان لم يشهد غيره (ان الذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) بالقاء الشبهات كقولهم لو كان رسولا لأزل عليه القرآن دفعة كما نزلت التوراة على موسى وكقولهم ان شريعة موسى لا تنسخ وان الانبياء لا يكونون الا من ولد هرون وداود (قد ضلوا ضلالا بعيدا) لان غاية الضلال أن ينضم معه الاضلال (ان الذين كفروا وظلموا) محمد صلى الله عليه وسلم بكتان بعثته أو عوامهم بالقاء الشبهات في قلوبهم ومعنى قوله (ولا يهديهم طريقا) أنهم لا يسلكون الا الطريق الموصل الى جهنم أو لا يهديهم يوم القيامة الا طريقها والعامل في (خالدين) معنى لا يهديهم أي يعاقبهم أو يدخلهم النار خالدين (وكان ذلك على الله يسيرا) لانه لا صارف له عن ذلك ولا يتعدى عليه اتصال الالم به شيئا بعد شيء الى غير النهاية واللام في الذين إما لقوم معهودين علم الله منهم أنهم يموتون على الكفر واما لا استغراق فيجب أن يضم مرط عدم التوبة وحمل

الثواب والجزاء فذلك هو أحر كل عامل على عمله الصالح من أهل الايمان المحدود مبلغه والزيادة على ذلك تفضل من الله عليهم وان كان كل ذلك من فضله على عباده غير أن الذي وعد عباده المؤمنين أن يوفيههم فلا ينقصهم من الثواب على أعمالهم الصالحة هو ما حد مبلغه من العشر والزيادة على ذلك غير محدود مبلغها فيزيد من شاء من خلقه على ذلك قدر ما يشاء لا حد لقد ربه يوقف عليه وقد قال بعضهم الزيادة الى سبع مائة ضعف وقال آخرون الى ألفين وقد ذكرت اختلاف المختلفين في ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وأما الذين استكبروا واستكبروا فآله يعني وأما الذين تعظموا عن الاقرار بالله بالعبودية والاذعان له بالطاعة واستكبروا عن التذلل لالوهيته وعبادته وتسليم الربوبية والوحدانية له فيعذبهم عذابا باليما يعني عذابا موجعا ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يقول ولا يجد المستكفون من عبادته والمستكبرون عنها اذا عذبهم الله الليم من عذابه سوى الله لانفسهم وليا ينجيهم من عذابه وينقذهم منه ولا نصيرا يعني ولا ناصر انصرهم فيستنقذهم من ربهم ويدفع عنهم بقوته ما أحل لهم من نعمته كالذي كانوا يفعلون بهم اذا أرادهم غيرهم من أهل الدنيا في الدنيا بسوء من نصرتهم والمدافعة عنهم \* القول في تأويل قوله (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مبيننا) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم يا أيها الناس من جميع أصناف الملل يهودا ونصارا واهل شركم الذين قص جل ثناؤه قصصهم في هذه السورة قد جاءكم برهان من ربكم يقول قد جاءكم بحجة من الله تبرهن لكم بطول ما أنتم عليه مقيمون من أديانكم وملاكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي جعله الله عليكم حجة قطع بها عذركم وأبلغ اليكم في المعذرة بإرساله اليكم مع تعريفه اياكم صحة نبوته وتحقيق رسالته وأنزلنا اليكم نورا مبيننا يقول وأنزلنا اليكم معه نورا مبيننا يعني بين لكم المحجة الواضحة والسبل الهادية الى ما فيه لكم النجاة من عذاب الله وأليم عقابه ان سلكتموها واستترتم بنبوته وذلك النور المبين هو القرآن الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم وشجوا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله برهان من ربكم قال حجة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم أي بينة من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مبيننا وهو هذا القرآن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قد جاءكم برهان من ربكم يقول حجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج برهان قال بينة وأنزلنا اليكم نورا مبيننا قال القرآن (القول في تأويل قوله (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما) يعني بذلك جل ثناؤه فاما الذين صدقوا بالله وأقروا بوحدانيته وما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم من أهل الملل واعتصموا به يقول وتمسكوا بالنور المبين الذي أنزله الى نبيه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج واعتصموا به قال بالقرآن فسيدخلهم في رحمة منه وفضل يقول فسوف تنالهم رحمة التي تنجيهم من عقابه وتوجب لهم ثوابه ورحمته وحننه وبلحقتهم من فضله ما لحق أهل الايمان به والتصديق برسله ويهديهم اليه صراطا مستقيما يقول ويوفقههم لاصابة فضله الذي تفضل به على أوليائه ويسددهم لسلك منهج من أنعم عليه من أهل طاعته واقتفاء آثارهم واتباع دينهم وذلك هو الصراط المستقيم وهو دين الله الذي ارتضاه لعباده وهو الاسلام ونصب الصراط المستقيم على

الكبار بناء على أنه لا فرق عندهم بين الكافر وصاحب الكبيرة في أنه لا يغفر لهما إلا بالتوبة في التأويل أرنالنا جهره لعل خرقه موسى بلن ترائى كانت بشؤم القوم وما كان في أنفسهم من سوء أدب هذا السؤال لئلا يطمعوا في مطلوب لم يعطه بينهم فما تعظوا بحالته بينهم لأنهم كانوا أشقياء والسعيد من وعظ بغير فقه زاد عندنا هم زاد بلاؤهم وابتلاؤهم كرفع الطور فوقهم وغير ذلك قال أهل الإشارة ارتكاب المحظورات يوجب تحريم المباحات والعطيات التي أحلت لهم ولازواجهم الطيبين قبل التلوث بقدر المخالفات والاسراف في المباحات يستتبع حرمان المناجاة والقربات لكن الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بقدمي الصدق والعمل في العلم إلى أن بلغوا معادن العلوم فاتصلت علومهم الكسبية بالعلوم العطائية واللدنية أنا وأوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح والنبين من بعدهم أي كل ما أوحينا لهم أوحينا اليك من سرفاوح إلى عبده ما أوحى ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل أي ليلة المعراج ورسلا لم نقصصهم عليك الآن في القرآن مفصلة أنزله بعلمه تعالى له بصفة العالمية حتى علم بعلمه ما كان وما سيكون والملائكة يشهدون على تلك الخلوة وإن لم يكونوا معك في الخلوة وكفى بالله شهيدا على ما جرى قد كان ما كان سرا الأتوح به

نظن خيرا ولا تسأل عن الخبر لا يابها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وإن تكفروا فإن الله ما في السموات والأرض

القطع من الهاء التي في قوله إليه في القول في تأويل قوله لا يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك يعني تعالى ذكره بقوله يستفتونك يسألونك يا محمد أن تفتهم في الكلاله وقد بينا معنى الكلاله فيما مضى بالشواهد الدالة على حتمه وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فيه فأغنى ذلك عن إعادة وبيننا أن الكلاله عندنا ما عدا الولد والوالد ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك يعني بقوله ان امرؤ هلك ان انسان من الناس مات كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان امرؤ هلك يقول مات ليس له ولد ذكر ولا أنثى وله أخت يعني وليت أخت لأبيه وأمه وأولايه فلها نصف ما ترك يقول فلاحته التي تركها بعد البصقة التي وصفنا نصف تركته ميراثا عنه دون سائر عصبته وما بقي فاعصبته وذكر أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم همهم شأن الكلاله فأنزل الله تبارك وتعالى فيها هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا بزيه قال ثنا سعيد عن قتادة يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله فسألوها عن أبي الله فأنزل الله في ذلك القرآن ان امرؤ هلك ليس له ولد ففقر أختي بلغ والله بكل شيء عليم قال وذكرنا أن أبابكر الصديق رضي الله عنه قال في خطبة له إلا ان الآية التي أنزل الله في أول سورة النساء في شأن الفرائض أنزلها الله في أولاد والوالد والآية الثامنة أنزلها في الزوج والزوجة والأخوة من الام والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها في الأخوة والأخوات من الأب والأم والآية التي ختم بها سورة الأنفال أنزلها في أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله مما جرت الرحمة من العصبه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر عن الشيباني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال سأل عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلاله فقال أليس قد بين الله ذلك قال فتزنت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله حدثنا مؤيد بن هشام أبو هشام قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن هشام الدستوائي قال ثنا أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال استكملت وعندى تسع أخوات لي أو سبع أبو جعفر الذي يشك فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فنفخ في وجهي فأفقت وقلت يا رسول الله ألا وصي لأخواتي بالثلث قال أحسن قلت الشطر قال أحسن ثم خرج وتركني ثم رجعت إلى فقال يا جابر اني لأرأك ميتا من وجعل هذا وإن الله قد أنزل في الذي لأخواتك فجعل لهن الثلثين قال فكان جابر يقول أنزلت هذه الآية في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن هشام يعني الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا المثنى قال ثنا سيفيان بن عيينة عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال مرضت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعرذني هو وأبو بكر وهما ماشيان فوجدوني قد أغشى علي فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب علي من وضوئه فأفقت فقلت يا رسول الله كيف ألقى في مالي أو كيف أصنع في مالي وكان له تسع أخوات ولم يكن له والد ولا ولد قال فلم يجبي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله إلى آخر السورة قال ابن المنكدر قال جابرا أنا أنزلت هذه الآية في وكان بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الآية هي آخر آية نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال سمعته يقول ان آخر آية نزلت من القرآن يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن أبي خالدة عن أبي اسحق عن البراء قال آخر آية نزلت من القرآن يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله حدثنا محمد بن خلف قال ثنا عبد الصمد

وكان الله عليهما حكيمًا بأهل الكتاب

لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله  
الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم  
رسول الله وكتبه آلقاها الى مريم  
وروح منه فامثوا بالله ورسوله ولا  
تقولوا ثلاثة انتوا خير اياكم انما  
الله واحد سبحانه أن يكون له  
ولد له ما في السموات وما في الارض  
وكفى بالله وكيلا لن يستنكف المسيح  
أن يكون عبدا لله ولا الملائكة  
المقربون ومن يستنكف عن عبادته  
ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا  
فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
فيوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله  
وأما الذين استنكفوا واستكبروا  
فيعذبهم عذابا أليما ولا يحدون لهم  
من دون الله وليا ولا نصيرا يا أيها  
الناس قد جاءكم بهتان من ربكم  
وأنزلنا اليكم نور مبين فأما الذين  
آمَنوا بالله وأعتصموا به فسيُدخلهم  
في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه  
صراطا مستقيما يستفتونك قل  
الله يفتيكُم في الكلالة ان امرؤ هلك  
ليس له ولادة أخت فلها نصف  
ما ترك وهو برتها ان لم يكن لها ولد فان  
كانت اثنتين فلهم الثلثان مما ترك  
وان كانوا اخوة رجالا ونساء فلذكر  
مثل حظ الانثيين يبين الله لكم أن  
تضلوا والله بكل شيء عليم ﴿١٠١﴾ القراءات  
فسنحشرهم بالنون المضطرب الباقون  
بالباء الوقوف خير لكم ط  
والارض ط حكيمه ه الا الحق ط  
وكتبته هج للاستئناف مع اتحاد  
المقصود وروح منه زلعطف المختلفين  
ولكن فاء التعقيب توجب تجميع  
الايان مع تمام البيان ورسله ط  
ثلاثة ط خير لكم ط الله واحد ط  
ولد ج لان المنفى منه مطلق الولد

ابن النعمان قال ثنا مالك بن مغول عن أبي السفر عن البراء قال آخر آية نزلت من القرآن  
يستفتونك قل الله يفتيكُم في الكلالة **حدثنا** هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن  
المقدام قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال آخر سورة نزلت كاملة براءة وآخر آية نزلت  
خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكُم في الكلالة \* واختلف في المكان الذي نزلت فيه  
الآية فقال جابر بن عبد الله نزلت في المدينة وقد ذكرت الرواية بذلك عنه فيما مضى بعضها في  
أول السورة عند فاتحة آية المواريث وبعضها في مبتدأ الاخبار عن السبب الذي نزلت فيه هذه  
الآية \* وقال آخرون بل أنزلت في مسير كان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ذكر  
من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال  
نزلت يستفتونك قل الله يفتيكُم في الكلالة والنبي في مسيره والى جنبه حذيفة بن اليمان فبلغها  
النبي صلى الله عليه وسلم حذيفة وبلغها حذيفة عمر بن الخطاب وهو يسير خلفه فلما استخلف  
عمر سأل عنها حذيفة ورجأ أن يكون عنده نفسه يرها فقال له حذيفة والله انك لعاجزان ظننت أن  
امارتك تحماني أن أحدثك فيها عالم أحدثك يومئذ فقال عمر لم أرد هذا رجع الله **حدثنا** الحسن  
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين بنحوه إلا أنه قال في  
حديثه فقال له حذيفة والله انك لأحق أن ظننت **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن  
عليه قال ثنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال كانوا في مسير ورأس راحلة حذيفة عند ياف  
راحلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس راحلة عمر عند ردف راحلة حذيفة قال ونزلت  
يستفتونك قل الله يفتيكُم في الكلالة فلما هار رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة فلما هار حذيفة  
عمر فلما كان بعد ذلك سأل عمر عنها حذيفة فقال والله انك لأحق أن كنت ظننت انه لقائهما  
رسول الله فلفنتسكها كما لقائهما والله لا أزيدك عليها شيئا أبدا قال وكان عمر يقول اللهم ان  
كنت يثبتها فانه لم يمين لي \* واختلف عن عمر في الكلالة فروى عنه أنه قال فيها عند وفاته  
هو من لا ولده ولا والد وقد ذكرنا الرواية عنه بذلك فيما مضى في أول هذه السورة في آية الميراث  
وروى عنه أنه قال قبل وفاته هو ما خلا الاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن عرفة قال  
ثنا شبابة قال ثنا شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معد بن أبي طلحة اليعمرى قال  
قال عمر بن الخطاب ما أغلظ لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما نازعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في شيء ما نازعته في آية الكلالة حتى ضرب صدرى وقال يكفيل منها آية الصيف  
التي أنزلت في آخر سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكُم في الكلالة وسأقضى فيها بقضاء  
يعلمه من يقرأ ومن لا يقرأ هو ما خلا الاب كذا أحسب قال ابن عرفة قال شبابة الشك من  
شعبة وروى عنه أنه قال اني لأستحي أن أخالف فيه أبابكر وكان أبو بكر يقول هو ما خلا  
الولد والوالد وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه فيما مضى في أول السورة وروى عنه أنه قال عند  
وفاته قد كنت كتبت في الكلالة كتابا وكنت أستخير الله فيه وقد رأيت أن أترككم على  
ما كنتم عليه وأنه كان يتنى في حياته أن يكون له بها علم ذكر الرواية عنه بذلك **حدثنا** ابن  
وكيع قال ثنا محمد بن حميد المعمرى عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب أن عمر  
ابن الخطاب كتب في الجسد والكلالة كتابا فكث يستخير الله فيه يقول اللهم ان علمت فيه خيرا  
فأَمْضِهِ حتى اذا طعن دعا بالكتاب فحى فلم يدر أحدا كتب فيه فقال اني كنت كتبت في الجسد  
والكلالة كتابا وكنت أستخير الله فيه فرأيت أن أترككم على ما كنتم عليه **حدثنا** الحسن  
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر

بان له ما في السموات وما في الأرض  
وكيلا ه المقربون ط جميعا ه  
من فضله ج البها ه ولا نصيرا  
ه مينا ه وفضل لا للعطف  
مستقيما ه يستفتونك ط  
الكلالة ط مارتك ج لان مابعده  
مبتدا ولكن الكلام متحد البيان  
لهاولد ط لان جلة الشرط تعود الى  
قوله فلها انصف وبينهما عارض مما  
ترك ط لابتداء حكم جامع للصنفين  
الانثيين ط أن تصلوا ط عليهم ه  
التفسير لما بين فساد طريقة  
اليهود وأجاب عن شبههم عم  
الخطاب فقال يا أيها الناس قد جاءكم  
الرسول بالحق أي بالقرآن والقرآن  
معجز فيكون حقا أو بالدعوة الى  
عبادة الله والاعراض عن غيره وشو  
الحق الذي تشهده العقول السليمة  
(فأما نواخير الكرم) انتصابه مضموم  
وكذا في انتهوا خير الكرم لانه لما  
بعثهم على الايمان والانتفاء عن  
التثليث علم أنه يحملهم على أمر  
فالمعنى افسدوا وأتواخير الكرم مما  
أنتم فيه من الكفر والتثليث وهو  
الايمان والتوحيد فان الايمان  
لاشك أنه أحد عاقبة من الكفر بل  
العاقبة كلها وقيل انه منصوب  
على خبرية كان أي يكن الايمان  
خير الكرم والاول أصبح لتلايلهم  
الحذف من غير قرينة (وان تكفروا)  
فان الله غنى عنكم لانهم مالك الكل  
أوهو قادر على انزال العذاب لان  
الكل تحت قيهره وتسخير أوله عبد  
آخر يعبدونه غيركم (وكان الله علما)  
باحوال العباد (حكيمنا) لا يضيع  
أجر المحسن ولا يهمل جزاء المسيء

بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال ثنا عمرو بن مرة عن مرة الهمداني قال  
قال عمر ثلاث لأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم بينهن لنا أحب إلى من الدنيا وما فيها الكلالة  
والخلافه وأبواب الربا حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان قال ثنا الاعمش قال سمعتهم يذكرون  
ولأرى ابراهيم الا فهم عن عمر قال لأن أنكون أعلم الكلالة أحب الى من أن يكون لي مثل جزية  
قصور الروم حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان قال ثنا الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن  
شهاب قال أخذ عمر كنفنا وجع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال لأقضي في الكلالة قضاء  
تحدث به النساء في خدورهن فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرقوا فقال لو أراد الله أن يتم هذا  
الامر لأتمه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو حيان قال ثنا  
الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر بن الخطاب يخطب على منبر المدينة فقال أيها الناس ثلاث  
وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفارقنا حتى يعهد اليها فنهى عن عهدها ينتهي اليه الحد  
والكلالة وأبواب الربا حدثني يعقوب بن عثمان قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن  
سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب قال ما سألت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن شيء أكثر مما سألت عن الكلالة حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال تكفيك آية الصيف  
التي في آخر سورة النساء حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي  
عن سعيد بن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن عثمان قال لم أدع شيئا أهم عندي من أمر  
الكلالة فما أغلظ لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن بأصبعه في  
صدرى أو قال في جنبى فقال تكفيك الآية التي أنزلت في آخر النساء حدثنا محمد بن بشار  
قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر  
ابن الخطاب خطب الناس يوم الجمعة فقال اني والله ما أدع بعدى شيئا هو أهم الى من أمر الكلالة وقد  
سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن في فخري  
وقال تكفيك آية الصيف التي أنزلت في آخر سورة النساء وان أعش أقض فيها بقضية لا يختلف  
فيها أحد قرأ القرآن حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا هشام عن قتادة عن  
سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر بن الخطاب بنحوه حدثنا محمد بن علي بن  
الحسن بن شقيق قال سمعت أبي يقول أخبرنا أبو جرة عن جابر عن الحسن بن مسروق عن أبيه  
قال سألت عمر وهو يخطب الناس عن ذي قرابة لي ورت كلالة فقال الكلالة الكلالة الكلالة  
وأخذ بذبحته قال والله لأن أعلمها أحب الى من أن يكون لي ما لي في الأرض من شيء سألت عنها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف فأعادها ثلاث مرات  
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي سلمة قال جاء رجل الى  
النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الكلالة فقال ألم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف وان كان  
رجل يورث كلالة الى آخر الآية حدثني محمد بن خلف قال ثنا اسحق بن عيسى قال ثنا  
ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أن رجلا سأل عقبة عن الكلالة فقال ألا تعجبون  
من هذا يسألني عن الكلالة وما أعضل باحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء ما أعضلت بهم  
الكلالة \* قال أبو جعفر فان قال قائل فساو وجه قوله جل ثناؤه ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت  
فلها نصف ما ترك وقد علمت اتفاق جميع أهل القبلة ما خلا ابن عباس وابن الزبير على أن الميت  
لورث ابنة وأختا أن لابنته النصف وما بقي فلاخه اذا كانت أخته لايه وأمه وأولاديه وأن ذلك  
من قوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وقد رويها النصف مع الولد قيل ان



ثم لما أجاب عن شبه اليهود مخاطب  
النصارى ومنعهم عن الغلو في  
الدين وهو الا فراط في شأن المسيح  
الى أن اعتقدوه الهال انبيا وحنهم  
على أن لا يقولوا على الله الا الحق  
الذي يحق ويحب وصفه به وهو تنزيهه  
عن الحلول في بدن انسان والاتحاد  
بروحه واتخاذ له صاحبة وولد (انما  
المسيح عيسى ابن مريم رسول الله  
وكنته) وجذب امره من غير واسطة أب ولا  
نطفة (ألقاها) أى الكلمة (الى مريم)  
أى أوصلها اليها وحصلها فيها  
(وروح منه) أى أنه طاهر نظيف بمنزلة  
الروح كما يقال هذه نعمة من الله أو  
سمى بذلك لانه سبب حياة الارواح  
أو كمالها كما سمي القرآن روحاني  
قوله وكذلك أوحينا اليك روحا من  
أمرنا وقيل أى رحمة منه كقوله  
وأيدهم بروح منه ولا شك أن وجود  
النبي صلى الله عليه وسلم رحمة للامة  
قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة  
للعالمين وقال صلى الله عليه وسلم انما  
أنا رحمة مهداة وقيل الروح هو الريح  
يعنى أن النفخ من جبريل كان باهر  
الله تعالى فهو منه والتشكير للتعظيم  
أى روح من الارواح الشريفة  
القدسية العالية وقوله منه اضافة لذلك  
الروح الى نفسه لاجل التشريف  
(فا آمنوا بالله ورسوله) أى آمنوا  
به كإيمانكم بسائر الرسل ولا تجعلوه  
الهة (ولا تقولوا ثلاثة) هى خبر  
مبتدأ محذوف أى الله ثلاثة ان كان  
معتقدهم أن الذات جوهر واحد  
وانه ثلاثة بالصفات ويسمونها  
الاقانيم أقنوم الاب وأقنوم الابن  
وأقنوم روح القدس ورعا يقولون  
أقنوم الذات وأقنوم العلم وأقنوم  
الحياة أو الالهة ثلاثة ان كان في

الامر في ذلك بخلاف ما ذهب اليه انما جعل الله جل ثناؤه بقوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله  
أخت فلها نصف ما ترك اذ لم يكن لليت ولد ذكر ولا أنثى وكان موروثا كلاله النصف من تركته  
فريضة لها مسماة فاما اذا كان لليت ولد أنثى فهي معها عصبة يصير لها ما كان يصير للعصبة غيرها  
لوم تكن وذلك غير محدد ووجد ولا مفروض لها فرض سهام أهل الميراث عبراتهم عن ميتهم ولم يقل  
الله في كتابه فان كان له ولد فلا شيء لاخته معه فيكون لماروى عن ابن عباس وابن الزبير في ذلك  
وجه يوجه اليه وانما بين جل ثناؤه مبلغ حقه اذا ورث الميت كلاله وترك بيان ما لها من حق  
اذا لم يورث كلاله في كتابه وبينه بوجهه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فجعلها عصبة مع انثى  
ولد الميت وذلك معنى غير معنى وراثتها الميت اذا كان موروثا كلاله (القول في تأويل قوله  
(وهو يرثها ان لم يكن لها ولد)) يعنى جل ثناؤه بذلك وأحوال الميراث ما ماتت قبله اذا ورث كلاله  
ولم يكن لها ولد ولا ولد (القول في تأويل قوله (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك)) وان  
كانوا اخوة رجالا ونساء فالذكر مثل حظ الانثيين (يعنى جل ثناؤه بقوله فان كانتا اثنتين فان  
كانت المتروكة من الاخوات لابييه وأمه وأولايه اثنتين فلهما ثلثا ما ترك أخوهما الميت اذ لم يكن  
له ولد وورث كلاله وان كانوا اخوة يعنى وان كان المتروكون من اخوته رجالا ونساء فالذكر  
منهم عبراتهم عنه من تركته مثل حظ الانثيين يعنى مثل نصيب اثنتين من اخواته وذلك اذا ورث  
كلاله والاخوة والاخوات اخوته وأخواته لابييه وأمه وأولايه (القول في تأويل قوله (بين  
الله لكم أن تضلوا)) يعنى بذلك جل ثناؤه بين الله لكم قسمة موارثكم وحكم الكلاله وكيف  
فرائضهم أن تضلوا يعنى لثلاث تضلوا في أمر الموارث وقسمتها أى لثلاث تجوز واعن الحق في ذلك  
وتخطوا الحكم فيه فتضلوا عن قصد السبيل كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا  
حجاج عن ابن جريج قوله بين الله لكم أن تضلوا قال في شأن الموارث حدثنا ابن وكيع قال ثنا  
محمد بن حميد المعمرى وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا خبرنا معمر بن  
أيوب عن ابن سيرين قال كان عمر اذا قرأ بين الله لكم أن تضلوا قال الله لهم من بينت له الكلاله فلم  
تبين لي قال أبو جعفر وموضع أن قوله بين الله لكم أن تضلوا نصب في قول بعض أهل العربية  
لا تضلوا بالالفعل وفي قول بعضهم خفض بمعنى بين الله لكم بان لا تضلوا ولثلاث تضلوا وأسقطت  
لامن اللفظ وهى مطلوبة فى المعنى لدلالة الكلام عليها والعرب تفعل ذلك تقول جئتكم أن تلومنى  
بمعنى جئتكم أن لا تلومنى كما قال القطامي فى صفة ناقة

رأينا ما يرى البصراء فيها فآلينا عليها أن تباعا

يعنى أن لا تباع (القول في تأويل قوله (والله بكل شئ عليم)) يعنى بذلك جل ثناؤه والله  
بكل شئ من مصالح عبادته فى قسمة موارثهم وغيرها وجميع الأشياء عليه يقول هو بذلك كله  
ذو علم \* آخر تفسير سورة النساء والمحمد لله رب العالمين

\*(تفسير سورة المائدة)\*

(بسم الله الرحمن الرحيم) (القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)) يعنى  
جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالذي أقروا بوجدها نية الله وأذعنوا له بالعبودية  
وسلموا له الألوهية وصعدوا رسوله محمد أصلى الله عليه وسلم فى نبوته وفيما جاءهم به من عندهم  
من شرائع دينه أوفوا بالعقود يعنى أوفوا بالعهود التى عاهدتموها ربكم والعقود التى عاهدتموها  
أياها وأوجبتم بها على أنفسكم حقوقا وأثرتكم أنفسكم بها الله فبروها فأتموها بالوفاء والكمال

اعتقادهم انها ذوات قائمة بانفسها

الاب والام والابن ولعل القولين  
مرجحهما الى واحد لانهم اذا جوزوا  
على الصفات الانتقال والحلول في  
عيسى وفي مريم فقد جعلوها مستقلة  
بانفسها ولهذا الزم الكفر والشرك  
والافجر ذاتيات الصفات لله تعالى  
لا يجب الشرك فالاشاعرة  
أثبتوا لله تعالى ثمان صفات قديمة  
(انتهوا) عن التثليث واقصدوا (خيرا  
لكم انما الله له واحد) لا تركيب فيه  
بوجه من الوجوه (سبحانه) أن يكون  
له ولد) أسبحة تسبيحوا أنزهه تنزيها  
من أن يكون له ولد فلا يتصل به  
عيسى اتصال الابناء بالآباء ولكن  
من حيث انه عبده ورسوله موجود  
بأمره جسد احدها من غير أب (له  
ما في السموات وما في الارض)  
فيكون يكون بعض ملكه جزأ منه  
على أن الجزء انما يصح في المنقسم  
عقلا أو حسا والله لا ينقسم بحجة  
من الجهات لا العقلية ولا الحسية  
(وكفى بالله وكبيلا) وإذا كان  
كافيا في تدبير الخلق لوقات وحفظ  
المحدثات فلا حاجة معه الى القول  
بأثباته آخر مستقلة أو مشاركة  
قال الكلبي ان وفد نخسران قالوا  
يا محمد لم تعبد صاحبنا قال ومن  
صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء  
أقول فيه قالوا نقول انه عبد الله  
ورسوله فقال لهم انه ليس بعبد لعيسى  
أن يكون عبد الله قالوا بلى فترن (ان  
يستمكنك المسيح أن يكون عبد الله)  
والتحقيق أن الشبهة التي عليها  
يعولون في دعوى انه ابن الله هي انه  
كان يخبر عن المغيبات ويأتي  
بخوارق العادات كحياء الاموات  
فتميل لهم أن يستمكن  
المسيح بسبب هذا القدر من العلم  
والقدرة عن عبودية الله تعالى

والتمام منكم لله بما ألزمتكم بها ولن عاقدتموه منكم بما أوجبتوه له بها على أنفسكم ولا تنكثوها  
فتنقضوها بعد توكلدها واختلف أهل التأويل في العقود التي أمر الله جل ثناؤه بالوفاء بها  
بهذه الآية بعد اجماع جميعهم على أن معنى العقود العهود فقال بعضهم هي العقود التي كان  
أهل الجاهلية عاقد بعضهم بعضا على النصر والموازرة والمظاهرة على من حاول ظلمه أو بغاه سوءا  
وذلك هو معنى الحلف الذي كانوا يعاقدونه بينهم ذكر من قال معنى العقود العهود حديثي  
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن ابن عباس قوله أو فوا  
بالعقود يعني بالعهود حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي  
نجيح عن مجاهد في قول الله جل وعز أو فوا بالعقود قال العهود حديثي المثنى قال ثنا  
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي سفيان قال ثنا ابن أبي  
سفيان عن رجل عن مجاهد مثله حديثي ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن ابن أبي جعفر الرازي  
عن الربيع بن أنس قال جلسنا الى مطرف بن الشخير وعنده رجل يحدثهم فقال يا أيها الذين  
آمنوا أو فوا بالعقود قال هي العهود حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي  
جعفر عن أبيه عن الربيع أو فوا بالعقود قال العهود حديثي ابن وكيع قال ثنا أبو خالد  
الاجر عن جوير عن الضحاک يا أيها الذين آمنوا أو فوا بالعقود قال هي العهود حديثي عن  
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاک يقول  
أو فوا بالعقود بالعهود حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في  
قوله أو فوا بالعقود قال بالعهود حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا  
أسباط عن السدي أو فوا بالعقود قال هي العهود حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز  
قال سمعت الثوري يقول أو فوا بالعقود قال بالعهود حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثني  
حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله قال أبو جعفر والعقود جمع عقد وأصل العقد عقد  
الشيء بغيره وهو وصله كما تعتد الحبل بالحبل اذا وصل به شدا يقال منه عقد فلان بينه وبين فلان  
عقد فهو يعقده ومنه قول الخطبة

قوم اذا عقدوا عقد الجارهم شدوا العناج وشدوا فوقه الكبريا

وذلك اذا اؤتمت على أمر وعاهده عليه عهدا بالوفاء له بما عاقدته عليه من أمان وذمة أو نصر أو نكاح  
أو بيع أو شركة أو غير ذلك من العقود ذكر من قال المعنى الذي ذكرنا عن قالة في المراد من قوله  
أو فوا بالعقود حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين  
آمنوا أو فوا بالعقود أي بعقد الجاهلية ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول أو فوا بعقد  
الجاهلية ولا تجدوا عقدا في الاسلام وذكرنا أن فرات بن حيان العجلي سأل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن حلف الجاهلية فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لعلاك تسأل عن حلف لخم وتيم الله  
فقال نعم يا نبي الله قال لا يزيد الاسلام الا شدة حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق  
قال ثنا معمر عن قتادة أو فوا بالعقود قال عقود الجاهلية الحلف وقال آخرون بل هي الحلف  
التي أخذ الله على عباده بالآيمان وطاعته فيما أحل لهم وحرم عليهم ذكر من قال ذلك حديثي  
المثنى قال أخبرنا عبد الله قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله  
أو فوا بالعقود يعني ما أحل وما حرم وما فرض وما حدى في القرآن كله فلا تغدروا ولا تنكثوا ثم  
شدد ذلك فقال والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل الى

قوله سوء الدار **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أوفوا بالعقود ما عقد الله على العباد مما أحل لهم وحرم عليهم \* وقال آخرون بل هي العقود التي يتعاقد بها الناس بينهم ويعقدونها المرء على نفسه ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة قال العقود خمس عقدة الإيمان وعقدة النكاح وعقدة العهد وعقدة البيع وعقدة الحلف **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي أو عن أخيه عبد الله بن عبيدة نحوه **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال عقد العهد وعقد اليمين وعقد الحلف وعقد الشركة وعقد النكاح قال هذه العقود خمس **حدثني** المثنى قال ثنا عتبة بن سعيد الحمصي قال ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال ثنا أبي في قول الله جل وعز يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال العقود خمس عقدة النكاح وعقد الشركة وعقد اليمين وعقد العهد وعقد الحلف \* وقال آخرون بل هذه الآية أمر من الله تعالى لأهل الكتاب بالوفاء بما أخذوه ميثاقهم من العمل بما في التوراة والإنجيل في تصديقي محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم من عند الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح أوفوا بالعقود قال العهد الذي أخذها الله على أهل الكتاب أن يعملوا بما جاءهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا الليث قال ثنا يونس قال قال محمد بن مسلم قرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران فكان الكتاب عند أبي بكر بن حزم فيه هذا بيان من الله ورسوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود فكتب الآيات منها حتى بلغ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ما قاله ابن عباس وأن معناه أوفوا يا أيها الذين آمنوا بالعقود الله التي أوجبها عليكم وعقدوها فيما أحل لكم وحرم عليكم وأمركم بفرضه وبين لكم حدوده وانما قلنا لك أولى بالصواب من غيرهم من الأقوال لأن الله جل وعز أتبع ذلك البيان عما أحل لعباده وحرم عليهم وما أوجب عليهم من فرائضه فكان معلوما بذلك أن قوله أوفوا بالعقود أمر منه عباده بالعمل بما ألزمهم من فرائضه وعقوده عقيب ذلك ونهى منهم لهم عن نقض ما عقده علمهم منه مع أن قوله أوفوا بالعقود أمر منه بالوفاء بكل عقد أذن فيه فغير جائز أن يخص منه شيء حتى تقوم حجة بخصوص شيء منه يجب التسليم لها فإذا كان الأمر في ذلك كما وصفنا فلا معنى لقول من وجه ذلك إلى معنى الأمر بالوفاء ببعض العقود التي أمر الله بالوفاء بها دون بعض وأما قوله أوفوا فإن للعرب فيه لغتين أحدهما أوفوا من قول القائل أوفيت لقائل بعهد أوفى له به والأخرى من قولهم وفيت له بعهد أوفى والایفاء بالعهد اتعاهم على ما عقد عليهم من شروط والخاتمة في القول في تأويل قوله **(أحللت لكم بهيمة الأنعام)** اختلف أهل التأويل في بهيمة الأنعام التي ذكر الله عز ذكره في هذه الآية أنه أحلها لنا فقال بعضهم هي الأنعام كلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن الحسن قال بهيمة الأنعام هي الإبل والبقر والغنم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أحللت لكم بهيمة الأنعام قال الأنعام كلها **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا ابن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أحللت لكم بهيمة الأنعام قال الأنعام كلها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أحللت لكم بهيمة الأنعام قال الأنعام كلها **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد

بأن هذا كقولك جمع الامام  
الخوارج فن لم يخرج عليه كساه  
وجهه ومن خرج عليه شكله  
فحذف ذكر أحد الفرق يقين لدلالة  
التفصيل عليه ولان ذكر أحدهما  
يدل على ذكر الثاني كما حذف  
أحدهما في التفصيل في قوله فاما  
الذين آمنوا بالله واعتصموا به أو قدم  
نواب المؤمنين توطئة كانه قيل  
ومن يستكف عن عبادته  
ويستكبر فسيعذب بالحسرة اذا  
رأى أجور العاملين وسيعاقب مع  
ذلك بما يصيبهم من العذاب (أقول)  
لو جعل الفم في قول فسيحشرهم  
راجعاً الى الناس جميعاً لم يخرج الى  
هذه التكلفات ويحصر الربط  
بسبب العموم ومثله غير عزيز في  
القرآن كقوله ان الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات انما لانضع أجر  
من أحسن عملاً ثم عاد الى تعميم  
الخطاب بقوله (يا أيها الناس قد  
جاءكم برهان) الآية فيحمل أن يراد  
بالبرهان والنور كليهما القرآن  
ويحمل أن يراد بالبرهان محمد صلى  
الله عليه وسلم لانه يقيم البرهان على  
تحقيق الحق وإبطال الباطل والنور  
المبين القرآن لانه سبب لوقوع نور  
الايمان في القلوب (فاما الذين آمنوا  
بالله) في ذاته وصفاته وأفعاله  
وأحكامه وأسمائه (واعتصموا به)  
تمسكوا بدينه أو لحقوا اليه في أن  
يشتهم على الايمان به يصونهم عن  
زيغ الشيطان فسيدخلهم في رحمة  
منه وفضل) قال ابن عباس الرحمة  
الجنة والفضل ما ينفضل عليهم مما  
لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا يهديهم

ابن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله بهيمة الأنعام هي الأنعام \* وقال آخرون بل غنى بقوله أحلت لكم بهيمة الأنعام أجنسة الأنعام التي توجد في بطون أمهاتها اذ انحدرت أو وجدت ميتة ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال أخبرنا أبو عبد الرحمن الفزاري عن عطية العوفي عن ابن عمر في قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام قال ما في بطونها قال قلت ان خرج ميتا آكله قال نعم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا يحيى ابن زكريا عن ادريس الأودي عن عطية عن ابن عمر نحوه و زاد فيه قال نعم هو بمنزلة رثتها وكبدتها **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قالالا ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الجني من بهيمة الأنعام فمكواه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو عن مسعر وسفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس أن بقرة تبحرت فوجد في بطنها جنين فآخذ ابن عباس بذنب الجنين فقال هذا من بهيمة الأنعام التي أحلت لكم **حدثنا** أبو كرييب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال هو من بهيمة الأنعام **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم وموئل قالالا ثنا سفيان عن قابوس عن أبيه قال ذبحنا بقرة فإذا في بطنها جنين فسالنا ابن عباس فقال هذه بهيمة الأنعام \* وأولى القولين بالصواب في ذلك قول من قال غنى بقوله أحلت لكم بهيمة الأنعام الأنعام كلها أجنستها وسانها وأكبارها لأن العرب لا تمتنع من تسمية جميع ذلك بهيمة وبها سمى ولم يخص الله منها شيئا دون شيء فذلك على عمومها وظاهره حتى تأتي حجة بخصوصه يجب التسليم لها وأما النعم فاتها عند العرب اسم الإبل والبقر والغنم خاصة كما قال جل ثناؤه والأنعام خلقها لكم فيها ذبائح ومنافع ومنهاتها كونه ثم قال والخيول والبغال والخيول تركبونها وزينة ففصل جنس النعم من غيرها من أجناس الحيوانات وأما ما فيها فاتها أو ذبائحها وانما قلنا يلزم للكبار منها اسم بهيمة كما يلزم الصغار لأن معنى قول القائل بهيمة الأنعام نظير قوله ولدا الأنعام فلما كان لا يثبت معنى الولادة عنه بعد الكبر فكذلك لا يثبت عنه اسم البهيمة بعد الكبر وقد قال قوم بهيمة الأنعام وحشها كلفظها وبقر الوحش والخرز في القول في تأويل قوله (الأماني عليكم) اختلف أهل التأويل في الذي عنه الله بقوله الأماني عليكم فقال بعضهم غنى الله بذلك أحلت لكم أولاد الإبل والبقر والغنم الأماني لله لكم فيما ينال عليكم بقوله حرمت عليكم الميتة والدم الآية ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بهيمة الأنعام الأماني عليكم الأمية وما ذكره معها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام الأماني عليكم أي من الميتة التي نهى الله عنها وقدم فيها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الأماني عليكم قال الأمية وما لم يذكر اسم الله عليه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي الأماني عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أحلت لكم بهيمة الأنعام الأماني عليكم الميتة ولحم الخنزير **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أحلت لكم بهيمة الأنعام الأماني عليكم هي الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به \* وقال آخرون بل الذي استثنى الله بقوله (الأماني عليكم الخنزير) ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الله بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس الأماني عليكم قال الخنزير **حدثني** عن الحسين قال سمعت أمعاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخلك يقول في قوله الأماني عليكم يعني الخنزير

وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من قال غني بذلك الأمايتي عليكم من تحريم الله ما حرم عليكم بذوله حرمت عليكم الميتة الآية لأن الله عز وجل استثنى مما أباح لعباده من بهيمة الأنعام ما حرم عليهم منها والذي حرم عليهم منها ما بينه في قوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وإن كان حرمه الله عليهما فليس من بهيمة الأنعام فيستثنى منها فاستثناء ما حرم عليهما مدخل في جملة ما قبل الاستثناء أشبه من استثناء ما حرم مما يدخل في جملة ما قبل الاستثناء (القول في تأويل قوله) (غير محلي الصيد وأنتم حرم) إن الله يحكم ما يريد. اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلي الصيد وأنتم حرم أحلت لكم بهيمة الأنعام فذلك على قولهم من المؤخر الذي معناه التقديم فغير منصوب على قول قائل هذه المقالة على الحال مما في قوله أوفوا من ذكر الذين آمنوا وتأويل الكلام على مذهبهم أوفوا أيها المؤمنون بعقود الله التي عقدت عليكم في كتابه لا محلي الصيد وأنتم حرم. وقال آخرون معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الأنعام الوحشية من الطباع والبقر والحمر غير محلي الصيد غير مستحلي اصطباها وأنت حرم الأمايتي عليكم فغير محلي قول هؤلاء منصوب على الحال من الكاف والميم اللتين في قوله لكم وتأويل أحلت لكم أيها الذين آمنوا بهيمة الأنعام لا مستحلي اصطباها في حال أحراركم. وقال آخرون معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الأنعام كلها الأمايتي عليكم إلا ما كان منها وحشياً فإنه صيد فلا يحل لكم وأنتم حرم فكان من قال ذلك وجه الكلام إلى معنى أحلت لكم بهيمة الأنعام كلها الأمايتي عليكم الأمايتي لكم من وحشها غير مستحلي اصطباها في حال أحراركم فتكون غير منصوبة على قولهم على الحال من الكاف والميم في قوله الأمايتي عليكم ذكر من قال ذلك حديثاً سفيان بن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا إلى طرف بن الشيخ وعنده رجل حدثهم فقال أحلت لكم بهيمة الأنعام صيداً غير محلي الصيد وأنتم حرم فهو عليكم رام يعني بقر الوحش والظباء وأشباهاه. قد شئنا المتني قال ثنا الحسن بن عبيد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام الأمايتي عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم قال الأنعام كلها حرم إلا ما كان منها وحشياً فإنه صيد فلا يحل إذا كان محرماً. وأولى الأقوال في ذلك بالصواب على ما ظاهر به تأويل أهل التأويل في قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام من أنها الأنعام وأجنسها وسخاها وعلى دلالة ظاهر التنزيل قول من قال معنى ذلك أوفوا بالعقود غير محلي الصيد وأنتم حرم فقد أحلت لكم بهيمة الأنعام في حال أحراركم أو غيرهما من أحوالكم الأمايتي عليكم تحريمه من الميتة منها والدم وما أهل لغير الله به وذلك أن قوله الأمايتي عليكم لو كان معنا إلا الصيد لقليل الأمايتي عليكم من الصيد غير محلي وفي ترك الله وصل قوله الأمايتي عليكم بما ذكرنا وأطهارد ذكر الصيد في قوله غير محلي الصيد أوضح الدليل على أن قوله الأمايتي عليكم خبر متناهية قصته وأن معنى قوله غير محلي الصيد منفصل منه وكذلك لو كان قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام مقصوداً بقصد الوحش لم يكن أيضاً لأعادة ذكر الصيد في قوله غير محلي الصيد وجه وقدم في ذكره قبل واقته ل أحلت لكم بهيمة الأنعام الأمايتي عليكم غير محلي وأنتم حرم في أطهارد ذكر الصيد في قوله غير محلي الصيد دليل على صحة ما قلنا في معنى ذلك فإن قال قائل فإن العرب ربما أظهرت ذكر الماشي باسمه وقد جرى ذكره باسمه قيل ذلك من فعلها ضرورة شعر وليس ذلك بالفصح المستعمل من كلامهم وتوجيه كلام الله إلى الألف من لغات من نزل كلامه بقلته أولى ما وجدنا ذلك سبيل من صرفه إلى غير ذلك فعنى الكلام إذا يا أيها الذين آمنوا أوفوا بعقود الله التي عقدت عليكم ما حرم وأحل

اليه) أي إلى عبادته (صراطاً مستقيماً) هو الدين الحنيفي والتقدير صراطاً مستقيماً إليه ويحتمل أن يراد بالرحمة والفضل الذات الحسية الناقية وبالهداية الذات الروحانية الداعية ثم إنه سبحانه ختم السورة بنحو مما بدأها به وهو أحكام الموارد فقال (يستفتونك) الآية قال أهل العلم إن الله تعالى أنزل في الكلاله آيتين أحدهما في الشتاء وهي التي في أول هذه السورة والآخرى في الصيف وهي هذه ولهذا تسمى آية الصيف عن جابر قال اشتمكت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه سبعة أخوات فنفخ في وجهي فأفقت فقلت يا رسول الله أوصني لأخواتي بالثلث قال أحسن فقلت الشطر قال أحسن ثم خرج وتركني قال ثم دخل فقال يا جابر إن لأهلك موت في وجعل هذا وإن الله قد أنزل فين الذي لأخواتك وجعل لأخواتك الثلثين وروى أنه آخر ما نزل من الأحكام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فاتاه جابر بن عبد الله فقال إن لي أخناً فكم آخذ من ميراثها إن ماتت فنزلت هذا وقد تقدم أن الكلاله اسم يقع على الوارث وهو من عدا الوالد والولد وعلى المورث هو الذي لولده ولا والدين (إن امرؤ هلك) ارتفع امرؤ بمضمر يفسره هذا الظاهر ومحلي ليس له والرفع على الصفة أي إن هلك امرؤ وغيره. ولد أعلم أن ظاهراً الآية مطلق ولابد فيه من تقييدات ثلاثة الأولى أن الولد مطلق والمراد به الابن لأنه هو الذي

يسقط الاخت وأما البنت فلا تسقطها ولكنهما تعصهما الماروي عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في بنت وبنت ابن وأخت بأن البنت النصف وبنت الابن السدس والباقي للاخت فعلى هذا فلو خلف بنتاً وأختاً فالبنت النصف والباقي للاخت بالعصوبة الثاني أن ظاهر الآية يقتضي أنه إذا لم يكن للبنت ولد فالأخت تأخذ النصف وليس كذلك على الإطلاق بل الشرط أن لا يكون للبنت ولد ولا والد لأن الأخت لا ترث مع الوالد بالأجاء الثالث قوله وله أخت المراد الأخت من الأب والأم أو من الأب لأن الأخت من الأم والأخ من الأب مذكراً كرحمة مافي أول السورة بالأجاء ثم قال (وهو يرثها) أي وأخوها يرثها ويستغرق مالها أن قدر الأمر على العكس من موتها وبقيته بعدها (أن لم يكن لها ولد) أي ابن كما قلنا لأن ابن يسقط الأخ دون البنت وأيضاً أن هذا في الأخ من الأبوين أو من الأب أما الأخ من الأم فإنه لا يستغرق الميراث وأيضاً المراد أن لم يكن لها ولد ولا والد لأن الأب أيضاً يسقط الأخ لقوله صلى الله عليه وسلم أحقوا الفرائض بأهلها فابقي فلاولى عصبة ذكر والأب أولى من الأخ ثم قال (وان كانتا) يعني من يرث بالأخوة (اثنتين) فأنثى باعتبار الخبر كقولهم من كانت أمك وكذا الكلام في قوله (وان كانوا أخوة) وأراد بالأخوة الأخوة والأخوات لكنه غلب جانب الذكورة روى أن الصديق قال في خطبة ألا أن الآيات

لأخيلن الصديق حرمتكم فقيموا حل لكم من بهيمة الأنعام المذكورة دون ميتة متسع لكم ومعنى عن الصديق في حال أحراركم في القول في تأويل قوله (إن الله يحكم ما يريد) يعني بذلك ثبوت ما أراد الله بقضيه في خليفه ما يشاء من تحليل ما أراد له وتحرير ما أراد تحريمه وبحسب ما شاء الله عليهم وغير ذلك من أحكامه وقضائهم فأوفوا أيها المؤمنون له بما عقد عليكم من تحليل ما أحل لكم وتحريم ما حرمت عليكم وغير ذلك من عقود فلا تنكروها ولا تنقضوها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إن الله يحكم ما يريد أن الله يحكم ما أراد في خلقه وبين لعباده وفرض فرائضه وحدود دونه وأمر بطاعته ونهى عن معصيته في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله) اختلف أهل التأويل في معنى قول الله لا تتحلوا شعائر الله فقال بعضهم معناه لا تتحلوا حرمان الله ولا تعدوا حدوده كنهم وجهه الشعائر إلى المعالم وتأولوا التحلوا شعائر الله مع علم حدود الله وأمره ونهيه وفرائضه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا حبيب المعلم عن عطاء أنه سئل عن شعائر الله فقال حرمان الله اجتناب سخط الله واتباع طاعته فذلك شعائر الله وقال آخرون معنى قوله لا تتحلوا حرمان الله فكأنهم وجهوا معنى قوله شعائر الله أي معالم حرم الله من البلاد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي بأيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله قال أما شعائر الله فحرم الله وقال آخرون معنى ذلك لا تتحلوا مناسك الحج فتضييعوها وكنهم وجهوا تأويل ذلك إلى لا تتحلوا معالم حدود الله التي حدوها لكم في حجكم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس قوله لا تتحلوا شعائر الله قال مناسك الحج حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله قال كان المشركون يجفون البيت الحرام ويهدون الهدايا ويعظمون حرمة المشاعر ويجفون في حجهم فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فقال الله عز وجل لا تتحلوا شعائر الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله شعائر الله الصفا والمروة والهدى والبدن كل هذا من شعائر الله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون معنى ذلك لا تتحلوا ما حرمت الله عليكم في حال أحراركم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تتحلوا شعائر الله قال شعائر الله ما نهى الله عنه أن تصيبه وأنت محرم وكان الذين قالوا هذه المقالة وجهوا تأويل ذلك إلى لا تتحلوا معالم حدود الله التي حرمتها عليكم في أحراركم وأولى التأويلات بقوله لا تتحلوا شعائر الله قول عطاء الذي ذكرناه من توجيهه معنى ذلك إلى لا تتحلوا حرمان الله ولا تضيعوا فرائضه لأن الشعائر جمع شعيرة والشعيرة فعياله من قول القائل قد شعر فلان بهذا الأمر إذا علمه فالشعائر المعالم من ذلك وإذا كان ذلك كذلك كان معنى الكلام لا تتحلوا أيها الذين آمنوا معالم الله في ذلك معالم الله كلها في مناسك الحج من تحريم ما حرم الله أصابته فيها على المحرم وتضييع ما نهى عن تضييعه فيها وفيما حرم من استحلال حرمانه وغير ذلك من حدوده وفرائضه وحلاله وحرمانه لأن كل ذلك من معالمه وشعائره التي جعلها أمارات بين الحق والباطل يعلم بها حلاله وحرمانه وأمره ونهيه وانما قلنا ذلك القول أولى بتأويل قوله تعالى لا تتحلوا شعائر الله لأن الله نهى عن استحلال شعائره ومعالم حدوده واحلالها نهياً عاماً من غير اختصاص شيء من ذلك دون شيء فلم يجز لأحد أن يوجه معنى ذلك إلى

التي أنزلها الله في سورة النساء في  
الفرائض وأولاهها في الوالد والولد  
وثانيتها في الزوج والزوجة والاخت  
من الأم والتي ختمها السورة في  
الاخت والاخت من الأب والأم  
والتي ختمها الانفصال في أولى  
الأرحام (بين الله لكم أن تضلوا) قال  
البصريون المضاف محذوف أي  
كراهة أن تضلوا وقال الكوفيون  
لئلا تضلوا وقال الجرجاني صاحب  
النظم بين الله لكم الضلالة لتعلموا  
أنها ضلالة فتجنبوها (والله بكل شيء  
عليم) فيكون بيانه حقا وتعريفه  
صدقا ختم السورة ببيان كمال العلم  
كما أنه ابتدأها بكمال القدرة فهما تتم  
الالهية ويحصل الترهيب والترغيب  
للعاصي والمطيع والله المستعان  
(التأويل) \* وان تكفروا فان  
الله ما في السموات والارض يعني ان  
تؤمنسوا يكن لكم ماله وان تكفروا  
فالكل له لا تغلوا في دينكم لا تعجلوا الى  
طرفي التفريط والاقراط فأنهم  
فرطوا في شأنه فلم يقبلوه نبيا وهموا  
بقتله والنصارى أفرطوا في حبسه  
فجعلوه ابن الله وكذلك كل ولوه  
سبحانه يشق قوم يتركوا احترامه  
وطلب أذنيه وقوم بالزيادة في أعظامه  
حتى يعتقد فيه ما ليس برضى به  
كالخوارج والغلاة من الشيعة ولهذا  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تطروني كما أطرت النصارى  
نحسبي بن محسبهم وروح منه لانه  
تكون بأمر من غير واسطة أب  
فكان الروح تكون كذلك قبل ازواج  
من أمر ربي وله الجنة في جانب الرواحية  
عليه كان يحيى الأجساد الميتة اذ

الخصوص الاحمجة يجب التسليم لها للاحجة بذلك كذلك القول في تأويل قوله (ولا الشهر  
الحرام) يعني حل ثناؤه بقوله ولا الشهر الحرام ولا تستحلوا الشهر الحرام بقوله أعداءكم  
من المشركين وهو كقوله يستحلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ويخول الذي قلنا  
في ذلك قال ابن عباس وغيره ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني  
معاًوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا الشهر الحرام يعني لا تستحلوا قتال فيه **حدثنا**  
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كان المشرك يؤمئذ لا يصد  
عن البيت فأمروا أن لا يقاتلوا في الشهر الحرام ولا عند البيت وأما الشهر الحرام الذي عنده الله  
بقوله ولا الشهر الحرام فوجب مضر وهو شهر كانت مضر تحرم فيه القتال وقد قيل هو في هذا  
الموضع القعد ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن  
جريح عن عكرمة قال هو ذو القعدة وقد بينا الدلالة على صحة ما قلنا في ذلك في ماضى وذلك في تأويل  
قوله يستحلونك عن الشهر الحرام قتال فيه القول في تأويل قوله (ولا الهدى ولا القلائد)  
أما الهدى فهو ما أهده المرء من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك إلى بيت الله تقريباً به إلى الله وطلب  
نوابه يقول الله عز وجل فلا تستحلوا ذلك فتغصبوا أهله عليه ولا تحلوا بينهم وبين ما أهدهوا من  
ذلك أن يبلغوا به المحل الذي جعله الله محله من كعبته وقدر روى عن ابن عباس أن الهدى إنما  
يكون هدياً ما لم يقلد **حدثني** بذلك محمد بن سعد قال ثني أي قال ثني عبي قال ثني،  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا الهدى قال الهدى ما لم يقلد وقد جعل على نفسه أن يهديه  
ويقلده وأما قوله ولا القلائد فإنه يعني ولا تحلوا أيضاً القلائد ثم اختلف أهل التأويل في القلائد  
التي نهى الله عز وجل عن إحلالها فقال بعضهم عني بالقلائد القلائد الهدى وقالوا إنما أراد الله  
بقوله ولا الهدى ولا القلائد ولا تحلوا الهدايا بالمقلدات منها وغير المقلدات فقوله ولا الهدى ما لم يقلد  
من الهدايا ولا القلائد المقاد منها قالوا وادل بقوله ولا القلائد على معنى ما أراد من النهي عن  
استحلال الهدايا بالمقلد ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني  
عبي قلنا ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا القلائد القلائد مقلدات الهدى وإذا قلد  
الرجل هديه فقد أحرم فان فعل ذلك وعليه قصه فليخلعه \* وقال آخرون يعني بذلك القلائد  
التي كان المشركون يتقلدونها إذا أرادوا الحج مقبلين إلى مكة من لحاء السمر وإذا خرج جوامعها إلى  
منازلهم منصرفين منها من الشعر ذكر من قال ذلك **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا  
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام قال كان الرجل في  
الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج يتقدم من السمر فلم يعرض له أحد فإذا رجع تقلد قلادة شعر فلم  
يعرض له أحد \* وقال آخرون بل كان الرجل منهم يتقلد إذا أراد الخروج من الحرم أو خرج  
من لحاء شجر الحرم فيأمن بذلك من سائر قبائل العرب أن يعرضوا له بسوء ذكر من قال ذلك  
**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أي عن مالك بن مغول عن عطاء ولا القلائد قال كانوا يتقلدون  
من لحاء شجر الحرم يأمنون بذلك إذا خرجوا من الحرم فترلت لا تحلوا شعائر الله الآية ولا الهدى  
ولا القلائد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد ولا القلائد قال القلائد اللحاء في رقاب الناس والبهايم أم لهم **حدثني** المثنى  
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن الحسين  
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا الهدى ولا القلائد قال ان  
العرب كانوا يتقلدون من لحاء شجر مكة فيقيم الرجل بعمكاه حتى اذا انقضت الاشهر الحرم فاراد

أن يرجع إلى أهله قلد نفسه وناقته من لحاء الشجر فيأمن حتى يأتي أهله **حدثني** بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا القلائد قال القلائد كان الرجل يأخذ لحاء شجرة من شجر الحرم فيقلدها ثم يذهب حيث شاء فيأمن بذلك فذلك القلائد وقال آخر وناغما نهى الله المؤمنين بقوله ولا القلائد أن ينزعوا شيئا من شجر الحرم فيقلدوه كما كان المشركون يفعلونه في جاهليتهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء في قوله ولا الهدي ولا القلائد كان المشركون يأخذون من شجر مكة من لحاء السمر فيقلدونها فيأمنون بهما من الناس فنهى الله أن ينزع شجرها فيقلد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا إلى مطرف بن النخعي وعنده رجل فحدثهم في قوله ولا القلائد قال كان المشركون يأخذون من شجر مكة من لحاء السمر فيقلدونها فيأمنون بهما من الناس فنهى الله عز وجل أن ينزع شجرها فيقلد والذي هو أولى بتأويل قوله ولا القلائد إذا كانت معطوفة على أول الكلام ولم يكن في الكلام ما يدل على انقطاعها عن أوله ولا أنه عنى بها النهي عن التقليد أو اتخاذ القلائد من شيء أن يكون معناه ولا تحلوا القلائد فإذا كان ذلك يتأويله أولى فعليه أنه نهى من الله جل ذكركه عن استحلال حرمة المقلد هديا كان ذلك أو انسانا دون حرمة القلادة وإن الله عز وجل ذكره أعادله بتعريم حرمة القلادة على ما ذكرنا من حرمة المقلد فاجتزأ به ذكره القلائد من ذكر المقلد إذ كان مفهوم ما عند الخطاطين بذلك معنى ما رآه يده فعنى الآية أن كان الأمر على ما وصفنا يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهور الحرام ولا الهدي ولا المقلد بقسمه بقلائد الحرم وقد ذكر بعض الشعراء في شعره ما ذكرنا من تأويل القلائد أنهم أفلاذ لحاء شجر الحرم الذي كان أهل الجاهلية يتقلدونه فقال وهو يعيب رجلين قتلا رجلين كانا تقلدا ذلك

ألم تقتلوا الخرجين إذا عورا كما عيران بالأيدي اللحاء المضفرا

والخرجان المقتولان كذلك ومعنى قوله أعورا كما أمكنا كما من عورتها **وقال** في تأويل قوله **(ولا آمين البيت الحرام)** يعني بقوله عز وجل لا آمين البيت الحرام ولا تحلوا أفاصد بين البيت الحرام العامدية تقول منه أمت كذا إذا قصده وعمدته وبعضهم يقول بعمته كما قال الشاعر أنى كذلك إذا ما ساءني بلد عمت صدر بعيري غيره بلدا

والبيت الحرام بيت الله الذي بمكة وقد بينت فيما مضى لم يقل له الحرم يتغفون ففلا من ربهم يعني يلتمسون أربابا في تجارتهم من الله ورضوانا يقول وأن يرضى الله عنهم ينسكهم وقد قيل إن هذه الآية نزلت في رجل من بني ربيعة يقال له الخطم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال أقبل الخطم بن هند البكري ثم أحد بني قيس بن ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم وحده وخلف خيله خارجة من المدينة فدعاه فقال الام تدعونا فأخبره وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان فلما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم قال انظر والعلى أسلم ولى من أشاره فخرج من عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج بعقب غادر ففر بسر ح من سر ح المدينة فساقدا فأنطق به وهو يرتجز

قدلفها الليل بسواق حطم \* ليس براعى ابل ولا غنم

ولا يجزار على ظهر الوضم \* باتوا نياما وابن هند لم ينم

بات يقاسمها غلام كالزلم \* خدج الساقين بمسوح القدم

ينفخ فيها وهذا الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله مركز في جلبة الانسان فن تخلص جوهر روحانيته من معدن بشريته في انسانيته يكون عيسى وقته فيحيي الله تعالى بانفاسه القلوب الميتة ويفتح به آذاننا وعبوسنا عما فيكون في قومه كالنبي في أمته ولا نقولوا ثلاثة يعني نفوسكم والرسول والله بل انتهوا بنظر الوحيدة عن رؤية الثلاثة فينكشف لكم أعما الله اله واحد سبحانه أن يتولد من وحدانيته شيء الوجود الحقيقي القائم الدائم أولا وأخرا وظاهرا وباطنا كل شيء هالك الا وجهه وكفى بالله وكيفا لكل هالك أن يستكشف المسيح أن يكون عبدا لله لأن العبدية وهي حقيقة الامكان الذاتي واجبة له ولهذا نطق في المهد بقوله اني عبد الله ولا ملائكة المقربون انما ذكرهم لان بعض الكفار كانوا يقولون الملائكة بنات الله كما قالت النصارى المسيح ابن الله قد جاءكم برهان جعل نفس النبي برهانا لانه برهان بالكلية وبرهان غيره كافي أشيا غير أنفسهم مثل ما كان برهان موسى في عصاه فمن ذلك برهان بصرد ما زاع البصر وما طغى ومنه برهان أنفه اني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن ومنه برهان لسانه وما يخلق عن الهوى وبرهان بصاقه بصق في العجين وفي البرمة فا كما من ذلك وهم ألف حتى تركوه والبرمة تغور كاهي والعجين يجنز وبرهان نقله نقل في عين على كرم الله وجهه وهي ترمد قبر أبان الله وذلك يوم خير وبرهان بدهوما



وميت اذ ميت وسبح الحصى في  
يده وبرهان اصبعه اشار بها الى  
القمر فانشق فلقمتين وقد جرى الماء  
من بين أصابعه حتى شرب ورفع  
منه خلق كثير وبرهان صدره كان  
يصلى ولصدره أزيز كأزيز المرجل  
ألم نشرح لك صدره وبرهان قلبه  
نظام عيناى ولا ينام قلبى زل به الروح  
الذى أسرى بعبدك اللهم ارقنا  
الاقتناص من هذا البرهان  
والاقتباس من أنوار القرآن انك  
أنت الرؤف المنان

﴿سورة المائدة مائة وعشرون آية﴾  
وهي مدنية غريبة زالت تشبه  
عرفة اليوم أكلت لكم دينكم  
حر وفيها أحد عشر ألفاً وسبع مائة  
وثلاثة وثلاثون وثمان مائة ألفان  
وعامتان وأربع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾  
 (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا  
 بِالْعُقُودِ أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِمَةَ  
 الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُبَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي  
 الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنْ اللَّهُ يُحْكِمُ  
 مَا يَرِيدُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا  
 شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا  
 الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ  
 الْحَرَامِ يَتَّغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ  
 وَرَضُوا إِنْ أَوَّحَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا  
 يَجْرِمُكُمْ شُرَآئِنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوا عَنْ  
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا  
 عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى  
 الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
 شَدِيدُ الْعِقَابِ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ  
 وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلُ الْغَيْرِ لِلَّهِ  
 بِهِ وَالْمُتَخَفَّةُ وَالْمَوْقِيَّةُ وَالْمُتَرَدِّةُ  
 وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا  
 مَا ذَكَرَكُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ

ثم أقبل من عام قافل جافا فقلدوا هدى فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليه فنزلت هذه الآية حتى بلغ ولا أمين البيت الحرام قال له ناس من أصحابه يا رسول الله خذ بناقته فإنه صاحبنا قال إنه قد قلدوا أنما هو شئ كنا نضعه في الجاهلية فأبى عليهم فنزلت هذه الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قال قدم الحطيم أخو بني ضبيعة بن ثعلبة البكري المدينة في عبره يحمل طعاما فباعه ثم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فباعه وأسلم فلما ولي خارجا نظر إليه فقال لمن عنده لقد دخل على بوجه فأخروا ولي ببقاعا غادر فلما قدم البصرة ارتد عن الإسلام وخرج في عبره يحمل الطعام في ذي القعدة يريد مكة فلما سمع به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تهاجروا وجأ إليه نفر من المهاجرين والأنصار ليقتطعوه في عبره فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله الآية فأتته القوم \* قال ابن جريح قوله ولا أمين البيت الحرام قال ينهى عن الحجاج أن تقطع سلهم قال وذلك أن الحطيم قدم على النبي صلى الله عليه وسلم لم يأتوا ويظهر فقال إنى داعية قومي وأعرض على ما تقول قال له أذعوك إلى الله أن تعبد ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم شهر رمضان وتحج البيت قال الحطيم في أمرك هذا غلظة أرجع إلى قومي فأدركهم ما ذكرت فان قبلوه أقبلت معهم وان أدبروا كنت معهم قال له أرجع فلما خرج قال لقد دخل على بوجه كافر وخرج من عندي بعقي غادر وما الرجل يعلم فر على سرح أهل المدينة فأنطق به فطلبه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتهم وقدم البصرة وحضر الحج فخرج خارجا وكان عظيم التجارة فاستأذنوا أن يتلقوه يأخذوا ما معه فانزل الله عز وجل لا تتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا النفل ولا أمين البيت الحرام **حدثني** بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا أمين البيت الحرام الآية قال هذا يوم الفتح جاء ناس يؤمون البيت من المشركين هم لونهم بعمرة فقال المسلمون يا رسول الله أنما هو ولا مشركون فدخل هؤلاء فلن ندعهم إلا أن نغير علمهم فنزل القرآن ولا أمين البيت الحرام **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ولا أمين البيت الحرام يقول من توجه جافا **حدثني** المتي قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن جوير عن النخاع في قوله ولا أمين البيت الحرام يعني الحاج **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا إلى مطرف بن الشخير وعنده رجل فحدثهم وقال ولا أمين البيت الحرام قال الذين يريدون البيت \* ثم اختلف أهل العلم فيما نسخ من هذه الآية بعد اجتماعهم على أن منها منسوخا فقال بعضهم نسخ جميعها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن بيان عن عامر قال لم ينسخ من المائدة إلا هذه الآية لا تتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا النفل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان ابن حسين عن الحكم عن مجاهد يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله نسختها اقلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن بيان عن الشعبي قال لم ينسخ من سورة المائدة غير هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جرير عن قتادة في قوله لا تتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام الآية قال منسوخ قال كان المشرك يومئذ لا يصدق البيت فامرؤا أن لا يقاتلوا في الأشهر الحرم ولا عند البيت فنسخها قوله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جوير عن النخاع لا تتحلوا شعائر الله إلى قوله ولا أمين البيت الحرام قال نسختها راء اقلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثني** المتي قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم

تستقسموا بالازلام ذلكم فسق  
اليوم ينس الذين كفروا من دينكم  
فلا تخشوهم واخشون اليوم  
أكمات لكم دينكم وأتممت  
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام  
دينا فن اضطررنا بمخافة  
لا نتم ان الله غفور رحيم يسألونك  
ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات  
ومأثم من الجوارح مكبلين  
تعملونهم مما علمكم الله فكلوا مما  
أمكن عليكم واذكروا اسم الله  
عليه واتقوا الله ان الله سريع  
الحساب اليوم أحل لكم الطيبات  
وطعام الذين أوتوا الكتاب حل  
لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات  
من المؤمنات والمحصنات من الذين  
أوتوا الكتاب من قبلكم اذا أتيتموهن  
أجورهن محصنين غير مسافحين ولا  
متخذين أخذان ومن يكفر بالايمان  
فقد حبط عمله وهو في الآخرة من  
الخاسرين يا أيها الذين آمنوا اذا  
قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم  
وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم  
وأرجلكم الى الكعبين وان كنتم  
جنبا فامسحوا بآذانكم مرضى أو  
على سفر أو جاء أحد منكم من  
الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا  
ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا  
بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله  
ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد  
ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم  
تشكرون واذكروا نعمة الله عليكم  
وميثاقه الذي أنفقكم به إذ قلتم  
سبعنا وأطعنا واتفقوا انه ان الله علم  
بذات الصدور يا أيها الذين آمنوا  
كذّبوا قلوبهم ان الله شاهد بالقسط ولا  
يجرمكم شيئا قوم على أن لا تعدلوا  
اعدلوا هو أقر بالتقوى واتقوا الله  
ان الله خبير بما تعملون وعده الله

عن الفضل مثله **حدثنا** ابن جدي وابن وكيع قالنا ثنا جوير عن منصور عن حبيب بن أبي  
ثابت لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد قال هذا شيء نهى عنه فترك كما هو  
**حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله  
ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام قال هذا كله منسوخ نسخ هذا  
أمره بجهادهم كافة \* وقال آخرون الذي نسخ من هذه الآية قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى  
ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة بن  
سليم قال قرأت على ابن أبي عروبة فقال هكذا سمعته من قتادة نسخ من المائدة آمين البيت  
الحرام نسختها براءة قال الله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال ما كان للمشركين أن يعمرُوا  
مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر وقال أنما المشركون نجس فلا يقربوا المساجد الحرام بعد  
عامهم هذا وهو العام الذي حج فيه أبو بكر فنادى فيه بالأذان **حدثني** المتني قال ثنا الحاج بن  
المنهال قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله الآية قال  
فنسوخ منها آمين البيت الحرام نسختها براءة فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فذكر نحو  
حديث عبدة **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال  
نزل في شأن الحطيم ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ثم نسخه الله فقال اقتلوا المشركين  
ثقتموهم **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله  
لا تحلوا شعائر الله الى قوله ولا آمين البيت جميعا فنهى الله المؤمنين أن يعمرُوا أحدا أن يحج  
البيت أو يعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذا أنما المشركون نجس فلا يقربوا المساجد  
الحرام بعد عامهم هذا وقال ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله وقال أنما يعمر مساجد الله من  
آمن بالله واليوم الآخر فنهى المشركين من المساجد الحرام **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا  
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام الآية قال منسوخ  
كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من السمير فلم يعرض له أحد وإذا رجع  
تقلد فلا يشعر فلم يعرض له أحد وكان المشرك يوشك أن لا يقاتلوا في  
الأشهر الحرم ولا عند البيت فنسخها قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم \* وقال آخرون لم  
ينسخ من ذلك شيء الا القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء الشجر ذكر من قال ذلك  
**حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله  
لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام الآية قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هذا كله من عمل  
الجاهلية فعله وأقامته فحرم الله ذلك كله بالاسلام لا الحياء الا لا تدفرك ذلك ولا آمين البيت الحرام  
فحرم الله على كل أحد أنما فعلهم **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن  
أبي نجيح عن مجاهد مثله \* وأولى الأقوال في ذلك بالحجة قول من قال نسخ الله من هذه الآية  
قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام لاجماع الجميع على أن الله قد  
أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرهم من شهو السنة كلها وكذلك أجمعوا على أن  
المشرك لو قتل عتقه أو ذراعيه لحاء جميع أشجار الحرم لم يكن ذلك له أمانا من القتل اذ لم يكن تقبله  
عقد دمة من المسلمين أو أمان وقد بينا فيما مضى معنى القلائد في غير هذا الموضع وأما قوله ولا  
آمين البيت الحرام فإنه محتمل ظاهره ولا تحلوا حرمة آمين البيت الحرام من أهل الشرك والاسلام  
لعومه جميع من أم البيت وإذا احتمل ذلك فكان أهل الشرك داخلين في قتلهم فلا شك أن قوله  
اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم نسخ له لانه غير جائز اجتماع الأمر بقتلهم وترك قتلهم في حال

الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يأياها آمنوا اذ كرنا نعمت الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴿١﴾ القراءات ولا يجزئ منكم بالنون الخفيفة روى عن رويس الباقر منقولة شنان في الموضوعين بسكون النون ابن عامر واسماعيل وأبو بكر وحداد ويزيد من طريق ابن وردان الباقر بالفتح أن صدقكم بكسر الهمزة بكسر راء عمرو الباقر بالفتح ولا تعاونوا بشديد التاء البري وابن فليح المنة بفتح اضطر كما في البقرة واخشوني بالياء في الوقف سهل ويعقوب وأرجلكم بالنصب ابن عامر ونافع وعلى والفضل وحفص ويعقوب والاعشى في اختياره الباقر بالجر الوقوف بالعقود ط لاستئناف الفعل حرم ط ما يريد ورضوانا ط فاصطادوا ط لا ابتداء هي أن تعذر والثلاثونهم العطف وحذف التاء من تعاونوا والتقوى ص لعطف المتنقذين والعدوان ص كذلك واتقوا الله ط شديد العقاب ه بالازلام ط فسقط واخشوني ط ديننا ط لان الشرط من تمام التحريم لا بما يليه لان ما بعده جزاء رحيم ه أحل لهم ط فصلا بين الاسوال والجرى الطيبات ط للعطف أي وصيد ما علمت مما علمكم الله لافاء التعقيب مع عطف المتنقذين عليه ص واتقوا الله ط الحساب والطس ط لان ما بعده مستدا

واحدة ووقت واحد وفي اجماع الجميع على أن حكم الله في أهل الحرب من المشركين قتلهم أموا البيت الحرام أو البيت المقدس في أشهر الحرم وغيرهما يعلم أن المنع من قتلهم إذا أموا البيت الحرام منسوخ ومحتمل أيضا ولا آمين البيت الحرام من أهل الشرك وأكثر أهل التأويل على ذلك وإن كان على ذلك المشركون من أهل الحرب فهو أيضا لا شك منسوخ وإذا كان ذلك كذلك وكان لا اختلاف في ذلك بينهم ظاهر وكان ما كان مستفيضاً فيهم ظاهر أحجة والواجب وإن احتمل ذلك معنى غير الذي قالوا التسليم لما استفاض بختة نقلهم القول في تأويل قوله ﴿يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً﴾ يعني بقوله يبتغون يطلبون ويلتمسون والفضل الأرباح في التجارة والرضوان رضا الله عنهم فلا يحل لهم من العقوبة في الدنيا ما أحل بغيرهم من الام في عاجل دنياهم بحجهم بيته وبتحوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا ميمون عن قتادة في قوله يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً قال هم المشركون يلتمسون فضل الله ورضوانه فيما يصلح لهم دنياهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة فقال هكذا سمعته من قتادة في قوله يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً والفضل والرضوان اللذان يبتغون أن يصلح معاشهم في الدنيا وأن لا يجعل لهم العقوبة فيها حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً يعني أنهم يترضون الله بحجهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا إلى مطرف بن الشخير وعنده رجل خدشهم في قوله يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً قال التجارة في الحج والرضوان في الحج حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي أمية قال قال ابن عمر في الرجل يحج ويحمل معه متاعاً قال لا بأس به وتلاه هذه الآية يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً قال يبتغون الاجر والتجارة في القول في تأويل قوله ﴿واذا احللتهم فاصطادوا﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وإذا احللتهم فاصطادوا الصيد الذي نهيتكم أن تأكلوه وأنتم حرم يقول فلا حرج عليكم في اصطادوا واصطادوا وان شئتم حينئذ لان المعنى الذي من أجله كنيت حرمته عليكم في حال أحراركم قد زال وبما قلنا في ذلك قال جميع أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا حصين عن مجاهد أنه قال هي رخصة يعني قوله وإذا احللتهم فاصطادوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن حجاج عن القاسم عن مجاهد قال حسن في كتاب الله رخصة وأيسر بعرمة فذكر وإذا احللتهم فاصطادوا قال من شاء فعل ومن شاء لم يفعل حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن حجاج عن عطاء مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن مجاهد وإذا احللتهم فاصطادوا قال إذا حل فإن شاء صادوا شاء لم يصطد حدثنا ابن وكيع قال حدثنا ابن ادريس عن ابن جريح عن رجل عن مجاهد أنه كان لا يرى الاكل من هدى المتعة واجبا وكان يتأول هذه الآية وإذا احللتهم فاصطادوا فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله ﴿ولا يجزئ منكم﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ولا يجزئ منكم ولا يحل منكم كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله ولا يجزئ منكم شنان أن قوم يقول لا يحل منكم شنان قوم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يجزئ منكم شنان أن قوم أي لا يحل منكم وأما أهل المعرفة باللغة فانهم اخذوا في تأويلها فقال بعض البصريين معنى قوله ولا يجزئ منكم لا يحق لكم لان قوله لا حرم أن لهم النار هو حتى أن لهم النار وقال بعض

الكوفيين معناه لا يحملنكم وقال يقال جرمي فلان على أن صنعت كذا وكذا أي جلتى عليه واحتج جميعهم بيت الشاعر

ولقد طعنت أبا عيينة طعنة \* جرت فزاره بعدها أن يغضوا

فتأول ذلك كل فريق منهم على المعنى الذي تأوله من القرآن فقال الذين قالوا لا يجرمكم لا يحقن لكم معنى قول الشاعر جرت فزاره أحقت الطعنة لفزاره الغضب وقال الذين قالوا معناه لا يحملنكم معناه في البيت جرت فزاره أن يغضوا جلت فزاره على أن يغضوا وقال آخر من الكوفيين معنى قوله لا يجرمكم لا يكسبكم شئاً ن قوم وتأويل قائل هذا القول قول الشاعر في البيت جرت فزاره كسبت فزاره أن يغضوا قال وسمعت العرب تقول فلان جريمة أهله يعني كسبهم وخرج مجرمهم يكسبهم وهذه الأقوال التي حكيناها عن حكيناها عنه متقاربة المعنى وذلك أن من حل رجلاً على بغض رجل فقد كسبه بغضه ومن أكسبه بغضه فقد أحقه له فإذا كان ذلك كذلك فالذي هو أحسن في الإبانة عن معنى الحرف ما قاله ابن عباس وقتاده وذلك توجيههما معنى قوله ولا يجرمكم شئاً ن قوم ولا يحملنكم شئاً ن قوم على العدوان واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الأمصار ولا يجرمكم بفتح الياء من جرته أجرمه وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين وهو يحيى بن وثاب والاعشى ما حدثنا ابن حميد وابن كعب قال ثنا جرير عن الاعشى أنه قرأ ولا يجرمكم مرتفعة الياء من أجرمه أجرمه وهو مجرمي والذي هو أولى بالصواب من القراءتين قراءة من قرأ ذلك ولا يجرمكم بفتح الياء لاستفادته القراء بذلك في قراءة الأمصار وشذوذ ما خالفها وانها اللغة المعروفة السائدة في العرب وإن كان مسموعاً من بعضها أجرم مجرم على شذوذه وقراءة القرآن بأفصح اللغات أولى وأحق منها بغير ذلك ومن لغة من قال جرت قول الشاعر

يا أيها المشنكي عكلاً وما جرت \* إلى القبائل من قتل وأبأس

القول في تأويل قوله (شئاً ن قوم) اختلقت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم شئاً ن بتجريد الشين والنون إلى الفتح بمعنى بغض قوم توجهها منهم ذلك إلى المصدر الذي يأتي على فعلان نظير الطيران والنسلان والعسلان والرملان وقرأ ذلك آخرون شئاً ن قوم بتسكين النون وفتح الشين بمعنى الاسم توجهها منهم معناه إلى لا يحملنكم بغض قوم فيخرج شئاً ن على تقدير فعلان لأن فعل منه على فعل كما يقال سكران من سكر وعطشان من عطش وما أشبه ذلك من الأسماء والذي هو أولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ شئاً ن قوم بفتح النون محركة لشائع تأويل أهل التأويل على أن معناه بغض قوم وتوجههم ذلك إلى معنى المصدر دون معنى الاسم وإذا كان ذلك موجهاً إلى معنى المصدر فالفصح من كلام العرب فيما جاء من المصادر على الفعلان بفتح الفاء تحريك ثانيه دون تسكينه كما وصفت من قولهم الدرجان والرملان من درج ورمل فكذلك الشئان من شئته أشنوه شئاً ن ومن العرب من يقول شئان على تقدير فعال ولا أعلم قارئاً قرأ ذلك كذلك ومن ذلك قول الشاعر

وما العيش إلا ما يلدو يشهى \* وإن لام فيه ذوالشئان وفندا

وهذا في لغة من ترك الهمز من الشئان فصارع على تقدير فعال وهو في الأصل فعلان ذكر من قال من أهل التأويل شئان قوم بغض قوم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يجرمكم شئاً ن قوم لا يحملنكم بغض قوم وحدثني به المثنى مرة أخرى بإسناده عن ابن عباس فقال لا يحملنكم عداوة قوم أن تعتدوا حدثنا بشر

لكم ص لعطف المتفقتين لهم ز لأر قوله والمحصات عطف على وطعام الذين لأعلى ما يليه أخذان ط عله ز لعطف المختلفين مع أن ما بعده من تمام جزاء الكفر معنى الخاسرين ه الكعيبين ط لا ابتداء حكم فاطهروا ط كذلك وأيديكم منه ط تشكرون ه واتقاكم به لا لان اذ طرف الموائفة وأطعنا ز لعطف المتفقتين مع وقوع العارض واتقوا الله ط الصدور ه بالقسط ز لعطف المتفقتين مع زيادة نون التأكيد المؤذن بالاستثناف أن لاتعدوا ط للاستثناف اعدوا ج وقفة لطيفة لان الضمير مبتدأ مع شدة اتصال المعنى للفقير واتقوا الله ط بما يعملون ه الصالحات لا لأن ما بعده مفعول الوعد أي إن لهم عظيم ه الجحيم ه أيديهم عنكم ج لاعتراض الطرف بين المتفقتين واتقوا الله ط المؤمنون ه التفسير وفي بالعهد وأوفى به بمعنى والعقد وصل الشئ بالشئ على سبيل الاستيثاق والاحكام والعهد الزام مع احكام والمقصود من الإيفاء بالعقود أداء تكاليفه فعلا وتركها والتحقيق أن الأيمان معرفة الله بذاته وصفاته وأحكامه وأفعاله فكأنه قيل يا أيها الذين ألزمتهم بإيمانكم أنواع العقود وأوفوا بها ومعنى تسمية التكليف عقوداً أنها مربوطة بالعباد كما يربط الشئ بالشئ بالخيال الموثق قال الشافعي إذا نذر صوم يوم العبد أو نذر ذبح الولد لغير قوله صلى الله عليه وسلم لا نذر في معصية الله وقال أبو حنيفة فيجب عليه الصوم

والذبح لقوله تعالى أوفوا بالعقود غايته أنه لعا هذا النذر في خصوص كون الصوم واقعا في يوم العيد وفي خصوص كون الذبح في الولد وقال أيضا بخيار المجلس غير ثابت لقوله أوفوا بالعقود وخصص الشافعي عموم الآية بقوله صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وقال أبو حنيفة الجمع بين الطلقات حرام لأن النكاح من العقود بدليل ولا تعزموا عقدة النكاح وقال أوفوا بالعقود ترك العمل به في الطلقة الواحدة بالاجماع فيبقى سائرها على الأصل والشافعي خصص هذا العموم بالقياس وهو أنه لو حرم الجمع لما نفذ وقد نفذ فلا يحرم ثم أنه سبحانه لما مهد القاعدة الكلية ذكر ما يندرج تحتها فقال أحلت لكم بهيمة الأنعام والبهيمة كل حي لا عقل له من قوله هم استبهم الأمر إذا أشكل وهذا باب مبهم أي مسدود ثم خص هذا الاسم بكل ذات أربع في السب والبهر والأنعام هي المال الراعية من الأبل والبقر والغنم قال الواحدى ولا يدخل في اسم الأنعام الحافر لأنه مأخوذ من نعومة لوطه وإضافة البهيمة إلى الأنعام للبيان مثل خاتم فضة بتقدير من وفائدة زيادة لفظ البهيمة مع صحة ما لو قيل أحلت لكم الأنعام كما قال في سورة الحج هي فائدة الإجمال ثم التبيين وإنما رحد البهيمة لأنها اسم جمع يشمل أفرادها وجمع الأنعام لأن النعم مفرد يقع في الأكثر على الأبل وحدها وقيل المراد بالبهيمة أي بالأنعام شيء آخر وعلى هذا فقيه وجهان أحدهما أن البهيمة الطباء

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يجزئكم شئنا أن قوم لا يجزئكم بعض قوم حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يجزئكم شئنا أن قوم قال بغض أو هم أن تعتدوا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأ بعض أهل المدينة وعامة قراء الكوفيين أن صدوكم بفتح الالف من أن بمعنى لا يجزئكم بعض قوم بصد هم أي أياكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وكان بعض قراء الحجاز والبصرة يقرأ ذلك ولا يجزئكم شئنا أن قوم أن صدوكم بفتح الالف من أن بمعنى ولا يجزئكم شئنا أن قوم أن هم أحد ثوابكم صداعن المسجد الحرام أن تعتدوا وفرغوا أنها في قراءة ابن مسعود أن يصدوكم فقرؤ ذلك كذلك اعتبارا بقراءته والصواب من القول في ذلك عندى أنهم أقرءان معروفتان مشهورتان في قراءة الامصار صحيح معنى كل واحدة منهما وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم صد عن البيت وهو أصحابه يوم الحديبية وأنزلت عليه سورة المائدة بعد ذلك فنقرأ أن صدوكم بفتح الالف من أن فعناه لا يجزئكم بعض قوم أيها الناس من أجل أن صدوكم يوم الحديبية عن المسجد الحرام أن تعتدوا وعليهم ومن قرأ أن صدوكم بكسر الالف فعناه لا يجزئكم شئنا أن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام إذا أردتم دخوله لأن الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قريش يوم فتح مكة قد حاولوا صد هم عن المسجد الحرام فتقدم الله إلى المؤمنين في قول من قرأ ذلك بكسر النون بالنهي عن الاعتداء عليهم أن هم صدوهم عن المسجد الحرام قبل أن يكون ذلك من الصادين غير أن الأمر أن كان كما وصفت فإن قراءة ذلك بفتح الالف أي بمعنى لأن هذه السورة لاتدافع بين أهل العلم في أنها نزلت بعد يوم الحديبية وإذا كان ذلك فالصدق كان تقدم من المشركين فنهى الله المؤمنين عن الاعتداء على الصادين من أجل صد هم أيهم عن المسجد الحرام وأما قوله أن تعتدوا فإنه يعني أن تجاوزوا الحد الذي حذره الله لكم في أمرهم فتأويل الآية إذا ولا يجزئكم بعض قوم لأن صدوكم عن المسجد الحرام أيها المؤمنون أن تعتدوا حكم الله فيهم فتجاوزوا إلى ما نهاكم عنه ولكن الزموا طاعة الله فيما أحببتم وكرهتم وذكر أنها نزلت في النهي عن الطلب بدخول الجاهلية ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن تعتدوا رجل مؤمن من حلفاء محمد قتل حليفا لابي سفيان من هذيل يوم الفتح بعرفة لأنه كان يقتل حلفاء محمد فقال محمد صلى الله عليه وسلم لعن الله من قتل بدخل الجاهلية **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون هذا منسوخ ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يجزئكم شئنا أن تعتدوا قال بغض أو هم حتى تأتوا ما لا يحل لكم وقرأ أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا وقال هذا كله قد نسخ نسخه الجهاد وأولى القولين في ذلك بالصواب قول مجاهد أنه غير منسوخ لاحتماله أن تعتدوا الحق فيما أمرتكم به وإذا احتمل ذلك لم يجز أن يقال هو منسوخ إلا بحجة يجب التسليم لها ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) يعني جل ثناؤه بقوله وتعاونوا على البر والتقوى وليعن بعضكم أيها المؤمنون بعضا على البر وهو العمل بما أمر الله بالعمل به والتقوى هو اتقاء ما أمر الله باتقائه واجتنابه من معاصيه وقوله ولا تعاونوا على الأثم والعدوان يعني ولا يعن بعضكم بعضا على الأثم يعني على ترك ما أمركم الله بفعله والعدوان يقول ولا على أن تجاوزوا ما حذر الله لكم في دينكم وفرض لكم في أنفسكم وفي غيركم وأنعامه معنى الكلام ولا يجزئكم شئنا أن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ولكن ليعن بعضكم بعضا بالامر

وبقر الوحش ونحوها كما هم أرادوا  
ما عائل الانعام وبدانهم من جنس  
الانعام في الاجترار وعدم الانياب  
فاضيفت الى الانعام للملازمة الشبه  
الثاني أنها لأجنة عن ابن عباس أ  
بقرة ذبحت فوجد في بطنها جنين  
فأخذ ابن عباس بذنها وقال هذه  
بهيمة الانعام وعن ابن عمر أنها  
أجنة الانعام وكأنه ذكاة أمه قات  
الثبوت ذبح الحيوانات ايلام والايلاء  
فيسخ وخصوصا ايلام من بلغ في  
العجز والحيرة الى حيث لا يقدر أن  
يدفع عن نفسه ولم يكن له لسان يحتاج  
على من يقصدا ايلامه والقيس  
لا يرضى به الاله الرحيم الحكيم فلا  
يكون الذبح مباحا حلالا فلقوة هذه  
الشبهة زعم البكرية من المسلمين أنه  
تعالى يدفع ألم الذبح عن الحيوانات  
وقالت المعتزلة ان ايلام انما يقبح  
اذا لم يكن مسببا لجناية ولا ملحوقا  
بعوض وههنا يعوض الله سبحانه  
وتعالى هذه الحيوانات بأعراض  
شريرة فلا يكون ظموا وقبحا كالفصد  
والجامة لطالب الصحة وقالت الاشاعرة  
الاذن في ذبح الحيوانات تصرف  
من الله تعالى في ملكه فلا اعتراض  
عليه ولذا قال ان الله يحكم ما يريد  
قال بعضهم أحلت لكم بهيمة  
الانعام شجلا لاحتمال أن يكون  
المراد احلال الانتفاع بجلدها  
أو عظمها أو صوفها أو أسكل  
والجواب أن الاحلال لا يضاف الى  
الذات فتعين اضمار الانتفاع  
بالهيمه فيشمل أفسام الانتفاع  
على أن قوله والانعام خلقها لكم  
فهادء ومنافع ومهنات كلون

بالانتهاء الى ما حده الله اكرم في القوم الذين صدوكم عن المسجد الحرام وفي غيرهم والانتها عما  
نهيكم الله ان تأتوا فيه وفي غيرهم وفي سائر ما نهاكم عنه ولا يعن بعضكم بعضا على خلاف ذلك  
وبما قلنا في البر والتقوى قال أهل التأويل ذلك كرم من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله  
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وتعاونوا على البر والتقوى البر ما أمرت به والتقوى  
ما نهيت عنه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع  
عن أبي العالبيه في قوله وتعاونوا على البر والتقوى قال البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه **القول**  
في تأويل قوله **(واتقوا الله ان الله شديد العقاب)** وهذا وعيد من الله جل ثناؤه وتهديد لمن اعتدى  
حده وتجاوز أمره يقول عز ذكره واتقوا الله يعني واحذروا الله أيها المؤمنون أن تلقوه في معادكم  
وقد اعتديتم حده فيما حاد لكم وخالفتم أمره فيما أمركم به وأنهاه فيما نهاكم عنه فستسحبوا  
عقابه وتستحقوا أليم عذابه ثم وصف عقابه بالشدة فقال عز ذكره ان الله شديد عقابه لمن عاقبه  
من خلقه لانها نار لا يطفأ حرها ولا يخمد جمرها ولا يسكن لها ما يعوذ بالله منها ومن عمل يقربنا  
مها **القول** في تأويل قوله **(حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به)** يعني  
بذلك جل ثناؤه حرم الله عليكم أيها المؤمنون الميتة والميتة كل ماله نفس سائلة من دواب البر وطيره  
مما أباح الله أكلها أهلهما وحشيها فارقتا روحها بغير تذكية وقد قال بعضهم الميتة هو كل ما  
فارقت الحياة من دواب البر وطيره بغير تذكية مما أحل الله أكله وقد بينا العلة الموجبة صحة القول  
بما قلنا في ذلك في كتابنا كتاب اللطيف القول في الاحكام وأما الدم فانه الدم المسفوح دون ما كان  
منه غير مسفوح لان الله جل ثناؤه قال قل لأجد فيا أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون  
ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فاما ما كان قد صار في معنى اللحم كالكبدة والطحال وما كان في  
اللحم غير مسفوح فان ذلك غير حرام لاجماع الجميع على ذلك وأما قوله ولحم الخنزير فانه يعني وحرم  
عليكم لحم الخنزير أي نهى بربه فالميتة والدم مخرجهما في الظاهر مخرج عموم والمراد منهما الخصوص  
وأما لحم الخنزير فان ظاهره كباطنه وباطنه كظاهره حرام جميعا لم يخص منه شيئا وأما قوله وما  
أهل لغير الله به فانه يعني وما ذكر عليه غير اسم الله وأصله من استهلال الصبي وذلك اذا صلاح حين  
يسقط من بطن أمه ومنه اهلال المحرم بالخج اذا جئ به ومنه قول ابن أحرر  
يهل بالقر قدر كباشها \* كما هل الراكب المعتمر

وانما عني بقوله وما اهل لغير الله به وما ذبح لدا له ولا وان يسمى عليه غير اسم الله وبالذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل وقد ذكرنا الرواية عن قال ذلك فيما مضى ففكرنا عا دته **قوله** في تأويل قوله **(والمخنقة)** اختلف اهل التأويل في صفة الانخناق الذي عني الله جل ثناؤه بقوله **والمخنقة** فقال بعضهم بما **حدثنا محمد بن الحسين** قال ثنا احمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي **والمخنقة** قال التي تدخل رأسها بين شعبتين من شجرة فتختنق فتموت **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك في **المخنقة** قال التي تختنق فتموت **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن قتادة في قوله **والمخنقة** التي تموت في خناقها **وقال آخرون** هي التي توثق فيقتلها بالخناق وثاقها ذكر من قال ذلك **حدثنا عن الحسين** قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله **والمخنقة** قال الشاة توثق فيقتلها خناقها فهي حرام **وقال آخرون** بل هي البهيمة من النعم كان المشركون يخنقونها حتى تموت فحرم الله أكلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** **المثنى** قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس **والمخنقة** التي تختنق فتموت **حدثنا أنس** قال ثنا يزيد قال ثنا

يسعد عن قتادة والمنخفة كان أهل الجاهلية يخنفون الشاة حتى إذا ماتت أكلوها \* وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال هي التي تمتنق أماناً وثاقها وأما إدخال رأسها في الموضع الذي لا تقدر على التخلص منه فتختنق حتى تموت وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في تأويل ذلك من غيره لأن المنخفة هي الموصوفة بالاختناق دون خنق غيرها لها ولو كان معنياً بذلك انها مفعول بها لقيل والمنخوفة حتى يكون معنى الكلام ما قالوا \* القول في تأويل قوله (والموقوفة) يعني جل ثناؤه بقوله والموقوفة والميتة وقيداً يقال منه وقذه يقذه وقذا إذا ضرب به حتى أشرف على الهلاك ومنه قول الفرزدق

شغارة تقذ الفصيل برجلها \* فطارة لقوادم الابكار

وينحومنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس والموقوفة قال الموقوفة التي تضرب بالخشب حتى يقذهها فتموت **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والموقوفة كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصا حتى إذا ماتت أكلوها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا روح قال ثنا شعبة عن قتادة في قوله والموقوفة قال كانوا يضربونها حتى يقذوها ثم يأكلونها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والموقوفة التي توقذ فتبت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويبر عن النخاع قال الموقوفة التي تضرب حتى تموت **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والموقوفة قال هي التي تضرب فتبت **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاع يقول في قوله والموقوفة كانت الشاة أو غيرها من الأنعام تضرب بالخشب لآلهم حتى يقتلوه فأكلوها **حدثنا** العباس بن الوليد قال أخبرني عقبة بن علقمة ثنى إبراهيم بن أبي عبلة قال ثنى نعيم بن سلامة عن أبي عبد الله الصنابحي قال ليست الموقوفة إلا في مالك وليس في الصيد وقيد القول في تأويل قوله (والمتردية) يعني بذلك جل ثناؤه وحرمت عليكم الميتة تردى من جبل أو في بئر أو غير ذلك وترد أرمها بنفسها من مكان عال مشرف إلى سفله وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والمتردية قال التي تردى من الجبل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والمتردية كانت تردى في البئر فتبت فأكلونها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا روح قال ثنا سعيد عن قتادة والمتردية قال التي تردت في البئر **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله والمتردية قال هي التي تردى من الجبل أو في البئر فتبت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويبر عن النخاع المتردية التي تردى من الجبل فتبت **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله والمتردية قال التي تحرف ركة أو من رأس جبل فتبت القول في تأويل قوله (والنطيحة) يعني بقوله النطيحة الشاة التي تنطحها أخرى فتبت من النطح بغير تذكية فحرم الله جل ثناؤه ذلك على المؤمنين أن لم يدركوا ذكاته قبل موته وأصل النطيحة المنطوحة صرقت من مفعولة إلى فاعلة فان قال قائل وكيف أثبت الهاء التأنيث فيها وأنت تعلم أن العرب لا تكاد تثبت الهاء في نظائرها إذا صرفوها صرف النطيحة من مفعول إلى فاعل انما تقول الحية دهين وهين كحيل وكفي خضيب ولا يقولون كفي خضية ولا عين كحيلة قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحوي البصرة أثبتت فيها الهاء أعني في النطيحة لا ما جعلت

يدل على الانتفاع بها من كل الوجوه إلا أنه الحق بالآية نوعين من الاستثناء الأول قوله إلا ما تبلى عليكم أي المحرم ما تبلى عليكم أو إلا ما تبلى عليكم آية محرمه وأجمع المفسرون على أن الآية قوله بعد ذلك حرمت عليكم الميتة والدم والثاني قوله غير محلى الصيد وأنتم حرم أي داخلون في الحرم أو في الأحرام قال الجوهري رجل حرام أي محرم والجمع حرم مثل قذال وقذل وقيل مفرد يستوي فيه الواحد والجمع كما يقال قوم جنب وانتصاب غير محلى على الحال من الضمير في لكم أي أحلت لكم هذه الأشياء لا محلين الصيد في حالة الأحرام وفي الحرم ثم كان لقائل أن يقول ما السبب في إباحة الأنعام في جميع الأحوال وإباحة الصيد في بعض الأحوال فقيل إن الله يحكم ما يريد فليس لاحد ادعاء تراخ على حكمه ولا سؤال بل وكيف ثم أكد النهي عن مخالفة تكاليفه بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله الا كنون على أنها جمع شعيرة فاعلة بمعنى مفعلة وقال ابن فارس واحدها شعارة ثم المفسرون اختلفوا على قولين أحدهما أنها عامة في جميع تكاليفه ومنه قول الحسن شعائر الله دين الله والثاني أنها شيء خاص من التكليف ثم قيل الموالد لا تتحلوا ما حرم الله عليكم في حال أحرامكم من الصيد وقيل الأفعال التي هي علامات الحج التي يعرف بها من الأحرام والطواف



والسعي والخلق والنحر وقال  
 الفراء كانت عامة العرب لا يرون  
 الصفا والمروة من شعائر الحج  
 فمنها عن ترك السعي بينهما وقال  
 أبو عبيدة الشعائر الهدايا التي تطعن  
 في سنامها وتقلد ليعلم أنها هدى  
 وقال ابن عباس إن الخطم واسمه  
 شريح بن ضبيعة الكندي أتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم من اليمامة إلى  
 المدينة فخلع خيله خارج المدينة  
 ودخل وحده على النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقال له الام تدعو الناس  
 فقال إلى شهادة أن لا إله إلا الله  
 وأقام الصلاة وأتاء الزكاة فقال  
 حسن الآن إلى أمراء لا أقطع أمرا  
 دونهم ولعلني أسلم وأتبعهم وقد  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لأصحابه يدخل عليكم رجل يتكلم  
 بلسان شيطان ثم يخرج من عنده  
 فلما خرج قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر  
 وخرج بعقب عاذر وما الرجل بمسلم  
 فرب سرح المدينة فاستأفقه فطلبوه  
 فمجزوا عنه فلما خرج رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم إلى عمرة القضاء سمع  
 نذيرة حجاج اليمامة فقال لأصحابه  
 هذا الخطم وأصحابه وكان قد قلد  
 ماذهب من سرح المدينة وأهداه إلى  
 الكعبة فلما توجهوا في طلبه أنزل  
 الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا  
 شعائر الله يريد ما أشعرته وإن كانوا  
 على غير دين إلا أنه قال ز يجر  
 أسلم كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه بالحديبية حين صدعهم  
 المشركون وقد اشتد ذلك عليهم ففر  
 بهم ناس من المشركين يريدون

كلا اسم مثل الطويلة والطريقة فكان قائل هذا القول وجهه النطيجة إلى معنى الناطحة فتأويل  
 الكلام على مذهبه وحرمت عليكم الميتة نطاحا كأنه عنى وحرمت عليكم الناطحة التي تموت من  
 نطاحها وقال بعض نحو بي الكوفة أنما تحذف العرب الهاء من الفعلية المصروفة عن المفعول  
 إذا جعلت مضافة لاسم قد تقدمها فتقول رأينا كفا خضيدا وعينا كميلا فأما إذا حذفت الكف  
 والعين والاسم الذي يكون فعيل نعتا لها واخترنا بفعيل منها ابتواقه هاء التانيث ليعلم بنيتها  
 فيه أنها مضافة للمؤنث دون المذكر فتقول رأينا كميلا وخضيبا وكيلة السبع قالوا وذلك أدخلت  
 الهاء في النطيجة لأنها مضافة للمؤنث ولو أسقطت منها لم يدرك أي صفة مؤنث أو مذكر وهذا القول  
 هو أولى القولين في ذلك بالصواب الشائع من أقوال أهل التأويل بأن معنى النطيجة المنطوحة ذكر  
 من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله  
 والنطيجة قال الشاة تنطح الشاة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن قيس عن أبي  
 اسحق عن أبي ميسرة قال كان يقرأ والمنطوحة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن  
 جوير عن الضحاك والنطيجة الشاة ينطحان فيموتان **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد  
 بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والنطيجة هي التي تنطحها الغنم والبقر فموت يقول هذا حرام  
 لأن ناسا من العرب كانوا يأكلونه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
 والنطيجة كان الكباش ينطحها فيموت أحدهما فأكلونه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا روح قال  
 ثنا سعيد عن قتادة والنطيجة الكباش ينطحان فيقتل أحدهما الآخر فأكلونه **حدثنا** عن  
 الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والنطيجة  
 قال الشاة تنطح الشاة فموت **القول** في تأويل قوله (وما كل السبع) يعني جل ثناؤه بقوله وما  
 أكل السبع وحرمت عليكم ما أكل السبع غير المعلم من الصوائد وكذلك قال أهل التأويل ذكر  
 من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس  
 وما أكل السبع يقول ما أخذ السبع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير  
 عن الضحاك وما أكل السبع يقول ما أخذ السبع **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
 قتادة وما أكل السبع قال كان أهل الحاهلية إذا قتل السبع شيئا من هذا أو أكل منه أكلوا ما بقي  
**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن قيس عن عطاء بن السائب عن أبي الربيع عن  
 ابن عباس أنه قرأ أو أكل السبع \* **القول** في تأويل قوله (الاماذ كيتم) يعني جل ثناؤه بقوله  
 الاماذ كيتم الاماظهر نموه بالذبح الذي جعله الله طهورا ثم اختلف أهل التأويل فيما استثنى الله  
 بقوله الاماذ كيتم فقال بعضهم استثنى من جميع ما سمي الله تحريمه من قوله وما أهل لغير الله به  
 والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيجة وما أكل السبع ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني  
 قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس الاماذ كيتم يقول ما أدركت ذكره من  
 هذا كله يتحرك له ذنب أو تطرف له عين فاذبح وإذا كراسم الله عليه فهو حلال **حدثنا** ابن وكيع  
 قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن الحسن حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به  
 والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيجة وما أكل السبع الاماذ كيتم قال الحسن أي هذا أدركت  
 ذكره فذكه وكل فقلت يا أبا سعيد كيف أعرف قال إذا طرفت بعينها أو ضربت بذنبها **حدثنا** بشر  
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الاماذ كيتم قال فكل هذا الذي سماه الله عز وجل ههنا  
 ما خلا لحم الخنزير إذا أدرك منه عينا تطرف أو ذنب يتحرك أو فائمة تركض فذ كيتم فقد أحل  
 الله لك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الا





المشركين كانوا يظنون في أنفسهم أنهم على شيء من الدين وأن الحبح يقرهم إلى الله فوصفهم الله بظنهم وقال الآخرون إنها محكمة وأنه تعالى أمرنا أن لا نخفف من يقصديته من المسلمين بدليل قوله يبتغون فضلا من ربهم أي ثوابا ورضا وانا وان يرضى عنهم وهذا انما يليق بالمسلم لا بالكافر وقال أبو مسلم المراد بالآية الكفار الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما زال العهد بسورة براءة زال ذلك الخطر (واذا حلتهم فاصطادوا) ظاهر الامر للوجوب الا أنه يفيد ههنا الاباحة لانه لما كان المانع من حل الاصطياد هو الاحرام افعوله غير محلي الصيد وأنتم حرم فاذا زال الاحرام رجع الى أصل الاباحة ولا يجر منكم معطوف على لا يتحلوا وجرم بمعنى كسب من حيث المعنى ومن حيث تعديه الى مفعول واحد تارة الى مفعولين أخرى تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبه اياه وهذا هو المذكور في الآية الشتان بالتحريك والتسكين مصدر شتأه أشنؤه وكلاهما شاذ فالتحريك شاذ في المعنى لأن فعلا من بناء الحركة والاضطراب كاضربان والخفقان والتسكين شاذ في اللفظ لانه لم يحى شيء من المصادر عليه قاله الجوهري ومعنى الآية لا يكسب بكم بغض قروم الاعتداء أولا يخلط بكم بغضهم على الاعتداء وقوله أن صدوكم من قرأ بكبير الهيموة فهو شرط وجواب ما يدل عليه لا يجزم منكم ومن قرأ

الذي كان به موصوفاً كان ذلك كذلك فتأويل الآية وحرم عليكم ما أهل لغير الله به والمنخفة وكذا وكذا الاماذا كتم من ذلك فماذا كان ذلك تأويله في موضع نصب بالاستثناء مما قبلها وقد يجوز فيه الرفع واذا كان الامر على ما وصفنا فكل ما دركت ذكاته من طائر أو بهيمة قبل خروج نفسه ومفارقة روحه جسده خلال أكله اذا كان ما أحله الله لعباده فان قال لنا قائل فاذا كان ذلك معناه عندك فما وجه تكريره ما كرر بقوله وما أهل لغير الله به والمنخفة والموقوفة والمتردية وسائر ما عدد تحريمه في هذه الآية وقد افتتح الآية بقوله حرمت عليكم الميتة وقد علمت أن قوله حرمت عليكم الميتة شامل كل ميتة كان موته خفأ نفسه من علة به من غير جناية أحد عليه أو كان موته من ضرب ضارب اياه أو انخناق منه أو انتطاح أو فرس سبع وهلا كان قوله ان كان الامر على ما وصفنا في ذلك من أنه معني بالتحريم في كل ذلك الميتة بالانخناق والنتطاح والوقد وأكل السبع أو غير ذلك دون أن يكون معنياه تحريمه اذا تردى أو انخنى أو فرسه السبع فبلغ ذلك منه ما يعلم له لا يعيش مما أصابه منه الا باليسير من الحياة حرمت عليكم الميتة مغنياً عن تكريره ما كرر بقوله وما أهل لغير الله به والمنخفة وسائر ما ذكر مع ذلك وتعداده ما عدد قبل وجه تكراره ذلك وان كان تحريم ذاك اذ مات من الاسباب التي هو بها ووصف وقد تقدم بقوله حرمت عليكم الميتة أن الذين خوطبوا بهذه الآية كانوا لا يعدون الميتة من الحيوان الامامات من علة عارضته به غير الانخناق والتردى والانتطاح وفرس السبع فأعلمهم الله أن حكم ذلك حكم ما مات من العلة العارضة وان العلة الموجبة تحريم الميتة ليست وتما من علة مرض أو أدى كان بها قبل هلاكها ولكن العلة في ذلك أنها يذبحها من أحل ذبيحته بالمعنى الذي أحلها به كالذي حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله والمنخفة والموقوفة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الاماذا كتم يقول هذا حرام لان ناساً من العرب كانوا يأكلونه ولا يعدونه ميتاً انما يعدون الميت الذي يموت من الوجع فخرمه الله عليهم الاماذا كروا اسم الله عليه وأدركوا ذكاته وفيه الروح النول في تأويل قوله (وما ذبح على النصب) يعني بقوله جل ثناؤه وما ذبح على النصب وحرم عليكم أيضاً الذي ذبح على النصب في قوله وما ذبح رفع عطفنا على ما أتى في قوله وما أكل السبع والنصب الاوثان من الحجارة جماعة أنصاب كانت تجمع في الموضع من الارض فكان المشركون يقرنون لها وليس بأصنام وكان ابن جريج يقول في صفتهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج النصب ليست بأصنام الصنم يصور وينقش وهذه الحجارة تنصب ثلثمائة وستون حجراً منهم من يقول ثلثمائة منها بحجارة فكانوا اذا ذبحوا انضجوا الدم على ما قبل من البيت وشرحو اللحم وجعلوه على الحجارة فقال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فنحن أحق أن نعظمه فكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكره ذلك فأنزل الله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها وما يحقق قول ابن جريج في أن الانصاب غير الاصنام ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما ذبح على النصب قال حجارة كان يذبح عليها أهل الجاهلية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله النصب قال حجارة حول الكعبة يذبح عليها أهل الجاهلية ويبدلون اذا شأوا بالحجارة أعجب اليهم منها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما ذبح على النصب والنصب حجارة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فنهى الله عن ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما

يذبح على النصب يعني أنصاب الجاهلية **حدثنا** المثنى قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وما ذبح على النصب والنصب أنصاب كانوا يذبحون ويهلون عليها **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** حكيم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قوله وما ذبح على النصب قال كان حول الكعبة حجارة كان يذبح عليها أهل الجاهلية ويبدلون إذا شاؤوا بحجر هو أحب إليهم منها **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالي بن مزاحم يقول أنصاب حجارة كانوا يهلون لها ويذبحون عليها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما ذبح على النصب قال ما ذبح على النصب وما أهل لغير الله به هو واحد **القول** في تأويل قوله **(وأن تستقسموا بالأزلام)** يعني بقوله وأن تستقسموا بالأزلام وأن تطلبوا علم ما قسم لكم أو لم يقسم بالأزلام وهو استفعلت من القسم قسم الرزق والحامات وذلك أن أهل الجاهلية كان أحدهم إذا أراد سفرا أو غزوا أو نحو ذلك أحال القداح وهي الأزلام وكانت قد أحاط مكتوباً على بعضها نهي ربي وعلى بعضها أمرني ربي فإن خرج القدح الذي هو مكتوب عليه أمرني ربي مضى لما أراد من سفر أو غز أو تزويج وغير ذلك وإن خرج الذي عليه مكتوب نهاني ربي كف عن المضى لذلك وأمسك فقبل وأن تستقسموا بالأزلام لأنهم يفعلون ذلك كانوا كأنهم يسألون أزلامهم أن يقسم لهم ومنه قول الشاعر مفتخر استترك الاستقسام بها \* ولم أقسم فتمنيتني القسوم \* وأما الأزلام فإن واحدها زلم ويقال زلم وهي القداح التي وصفنا أمرها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار وابن وكيع قال **ثنا** عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وأن تستقسموا بالأزلام قال القداح كانوا إذا أرادوا أن يخرجوا في سفر جعلوا قداح الجلبوس والخروج فإن وقع الخروج خرجوا وإن وقع الجلبوس جلسوا **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن شريك عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وأن تستقسموا بالأزلام قال حصي بيض كانوا يضر بون بها \* قال أبو جعفر قال لنا سفيان بن وكيع هو الشطر نج **حدثني** يعقوب قال **ثنا** هشيم قال أخبرنا عبد الله بن راشد البزاز عن الحسن في قوله وأن تستقسموا بالأزلام قال كانوا إذا أرادوا أمراً أو سفراً يعمدون إلى قداح ثلاثة على واحد منها مكتوب أو أمرني وعلى الآخر نهني ويتركون الآخر محلاً لا يبين ما ليس عليه شيء ثم يجيئونها فإن خرج الذي عليه أو أمرني مضوا لأمرهم وإن خرج الذي عليه نهني كفوا وإن خرج الذي ليس عليه شيء أعادوها **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأن تستقسموا بالأزلام حجارة كانوا يكتبون عليها يسعون القداح **حدثني** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بالأزلام قال القداح يضر بون لكل سفر وغزو وتجارة **حدثني** المثنى قال **ثنا** أبو حذيفة قال **ثنا** شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** يحيى بن آدم عن زهير عن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد وأن تستقسموا بالأزلام قال كعب فارس التي يقسمون بها وسهام العرب **حدثني** أحمد بن حازم الغفاري قال **ثنا** أبو نعيم قال **ثنا** زهير عن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد وأن تستقسموا بالأزلام قال سهام العرب وكعب فارس والروم كانوا يتقاسمون بها **حدثنا** الحسين بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأن تستقسموا بالأزلام قال كان الرجل إذا أراد أن يخرج مسافراً كتب في قداح هذا بأمرني بالملك وهذا

أن يحصل للغنذى أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلًا في الغذاء والخبز يرمطوبوع على الحصرص والشرة فخرم أكله لئلا يتكيف الانسان بكيفيته وأما الغنم فأنها في غاية السلامة وكانها عارية عن جميع الاخلاق فلا تتغير من أكلها أحوال الانسان . والرابع ما أهل لغير الله به والاهلال رفع الصوت وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى . وقد مر في سورة البقرة سائر ما يتعلق بهذه الأنواع الأربعة فليرجع إليها . الخامس المنخفصة كانوا في الجاهلية يخفون الشاة إذا ماتت أكلوها . وقد تنخف بجمل الصائـ وقد يدخل رأسها بين يدين في شجرة فتخفق فتموت وبالجلة نبأى وجهه التخنق فهى حرام \* السادس الموقودة وهى المقتولة بالخشب وقدها بقدها فاضربها حتى ماتت ومنها ما رمى بالمنسق فأت السابغ المتردية التى تقع فى الردى وهى الهلال وتردى اذا وقع فى بئر أو سقط من موضع مرتفع ويدخل فيه ما اذا أصابه سهم وهو فى الجبل فسقط على الأرض فله يحرم أكله لأنه لا يعلم أن زهوق روحه بالتردى أو بالسهم . الثامن النطيحة التى نطحتها أخرى فأت بسببه ولا يخفى أن هذه الأقسام الأربعة داخلية فى الميتة دخول الزناص فى العام فأوردت بالذ كر لمزيد البيان والهاء فى المنخفصة والموقودة والمتردية والنطيحة لأنها صفات الشاة بناء على أغلب ما ياكله

بأمرنى بالخروج وجعل معهما منى حاشى لم يكتب فيه شيئاً ثم استقسم بها حين يريد أن يخرج فان خرج الذى يأمر بالملك مكث وان خرج الذى يأمر بالخروج خرج وان خرج الآخر أجالها ثانية حتى خرج أحد القدين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأن تستقسموا بالازلام . وكان أهل الجاهلية اذا أراد أحدهم خرواً أخذ قدحا فقال هذا يأمر بالخروج . فان خرج فهو مصيب فى سفره خيرا وبأخذ قدحا آخر فيقول هذا يأمر بالملكوت فليس يصيب فى سفره خيرا والمسيح بينهما فمنى الله عن ذلك وقدم فيه **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرني عبيد قال سمعت النخاع يقول فى قوله وأن تستقسموا بالازلام قال كنوا يستقسمون بها فى الأمور **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زياد الأزام قدح لهم كان أحدهم اذا أراد شيئا من تلك الأمور كتب فى تلك القدح ما أراد فيضرب بها فأى قدح خرج وان كان أبغض تلك ارتكبه وعمل به **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وأن تستقسموا بالازلام قال الأزام قدح كانت فى الجاهلية عند الكهنة فإذا أراد الرجل أن يسافر أو يتزوج أو يحدث أمرا أتى الكاهن فذبح شيئا فضرب به فان خرج منها شئ يعجبهم أمره فعل وان خرج منها شئ يكرهه نهوا فأنهى كضرب عبد المطلب على رزم وعلى عبد الله والابل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير قال سمعنا أن أهل الجاهلية كانوا يضربون بالقدح فى التفتن والاقامة أو لشيء يريدونه فيضرب سهم الظن فيظعنون والاقامة فيقومون وقال ابن احمق فى الأزام ما **حدثني** يونس بن حميد قال ثنا سلمة عن ابن احمق قال كانت جبل أعظم صنم فريش مكة وكانت على رؤى خوف الكعبة وكانت ثلاث البئر هى التى تجمع فيها ما بهدى الكعبة وكانت عند جبل سبعة أقداح كل قدح منها فيه كتاب قدح فيه العقل اذا اختلفوا فى العقل بين يديه من يملكه منهم ضربوا بالقدح السبعة وقدح فيه نعم الامرا اذا أرادوا يضرب به فان خرج قدح نعم عملوا به وقدح فيه لا فإذا أرادوا أمرا ضربوا به فى القدح وإذا خرج ذلك القدح لم يقع لذلك الأمر وقدح فيه منكم وقدح فيه ملصق وقدح فيه من غيركم وقدح فيه المياه اذا أرادوا أن يحفر والماء يضربوا بالقدح وفيه اذ القدح لحينما خرج عملوا به وكانوا اذا أرادوا أن يجتمعوا غلاما أو أن ينكحوا من نكحوا أو أن يدفنوا ميتا أو يشكوا فى نسب واحد منهم ذهبوا به الى جبل وبمالة درهم ويمزجوا فاعطوها صاحب القدح الذى يضربها ثم قربوا صاحبهم الذى يريدون به ما يريدون ثم قالوا يا الهنا هذا فلان بن فلان قد أردناه كذا وكذا فأخرج الحق فيه ثم يقولون لصاحب القدح اضرب فيضرب فان خرج عليه من غيركم كان حليفا وان خرج ملصق كان على منزلته منهم لانسب له ولا حلف وان خرج فيه منى سوى هذا مما يعملون به نعم عملوا به وان خرج لا آخر وعامهم ذلك حتى يأتوا به مرة أخرى ينتهون فى أمورهم الى ذلك مما خرجت به القدح **حدثني** المتنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله وأن تستقسموا بالازلام . يعنى القدح كانوا يستقسمون بها فى الأمور والقول فى تأويل قوله (ذلكم فسق) يعنى جل ثناؤنا بقوله ذلكم هذه الأمور التى ذكرها وذلك أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وسائر ما ذكر فى هذه الآية محارم أكله والاستقسام بالازلام فسق يعنى خرج عن أمر الله وطاعته الى ما نهى عنه وزجر الى معصيته كما **حدثني** المتنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس ذلكم فسق يعنى من أكل من ذلك كله فهو فسق القول فى تأويل قوله (اليوم ينس الذين كفروا من دينكم) يعنى بقوله جل ثناؤه

اليوم ينس الذين كفروا من دينكم الآن انقطع طمع الأحزاب وأهل الكفر والجودأيا المؤمنين  
 من دينكم يقول من دينكم أن تتركوه فترتدوا عنه راجعين إلى الشرك كما **حدثني** المثنى  
 قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اليوم ينس الذين كفروا من  
 دينكم يعني أن ترجعوا إلى دينهم أبدا **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال  
 ثنا أسباط عن السدي قوله اليوم ينس الذين كفروا من دينكم قال أطن ينسوا أن ترجعوا عن  
 دينكم فإن قال قائل وأي يوم هذا اليوم الذي أخبر الله أن الذين كفروا ينسوا فيه من دين  
 المؤمنين قيل ذكر أن ذلك كان يوم عرفة عام حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وذلك بعد  
 دخول العرب في الإسلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني  
 حجاج عن ابن جريح قال سجد اليوم ينس الذين كفروا من دينكم اليوم اكملت لكم دينكم  
 هذا حين فعلت (١) قال ابن جريح وقال آخرون ذلك يوم عرفة في يوم جعة لما نظر النبي صلى  
 الله عليه وسلم فلم ير إلا وحدا ولم ير مشركا حدث الله فنزل عليه جبريل عليه السلام اليوم ينس  
 الذين كفروا من دينكم أن يعودوا كما كانوا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال  
 ابن زيد في قوله اليوم ينس الذين كفروا من دينكم قال هذا يوم عرفة في القول في تأويل قوله  
 (فلا تخشوهم واخشون) يعني بذلك فلا تخشوا أيها المؤمنون هؤلاء الذين قد ينسوا من  
 دينكم أن ترجعوا عنه من الكفار ولا تخافوهم أن يظهر وأعليكم فيقهروكم ويردوكم عن دينكم  
 واخشون يقول ولكن خافوا أن أنتم خالفتم أمرى واجترأتم على معصيتي وتعديتم حدودي  
 أن أحل بكم عقابي وأزل بكم عذابي كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن  
 ابن جريح فلا تخشوهم واخشون فلا تخشوهم أن يظهر وأعليكم في القول في تأويل قوله (اليوم  
 اكملت لكم دينكم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم يعني جل ثناؤه بقوله  
 اليوم اكملت لكم دينكم اليوم اكملت لكم أيها المؤمنون فرائض عليكم وحدودي وأمرى أياكم  
 ونهي وحلالى وحرامى وتزيلي من ذلك ما أنزلت منه في كتابي وتبين ما بينت لكم منه بوحى  
 على لسان رسولى والادلة التي نصبت لكم على جميع ما بينكم إباحة إليه من أمر دينكم فأكملت لكم  
 جميع ذلك ولا زيادة فيه بعد هذا اليوم قالوا وكان ذلك في يوم عرفة عام حج النبي صلى الله عليه وسلم  
 حجة الوداع وقالوا ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية ثني من الفرائض ولا تحلل  
 شئ ولا تحريمه وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعش بعد نزول هذه الآية إلا إحدى وعشرين ليلة  
 ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس  
 قوله اليوم اكملت لكم دينكم وهو الإسلام قال أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أنه  
 قد اكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبدا وقد أتم الله عزذ كره فلا ينقصه أبدا وقد رضي  
 الله فلا يسخطه أبدا **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن  
 السدي قوله اليوم اكملت لكم دينكم هذا نزل يوم عرفة فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام ورجع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأت فقال أسماء بنت حميم حجت مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم تلك الحجة فيمنما نحن نسير إذ تجلى له جبريل صلى الله عليه وسلم على الراحلة فلم يطق  
 الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن فبركت فأتته فحجبت عليه برداء كان على **حدثنا** القاسم  
 قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما نزلت  
 (١) قوله قال ابن جريح كذا في النسخ ولم يذكر المتناول ولعله سقط من قلم النسخ وأيسر هذه  
 الزيادة في الدر المنثور تأمل

الناس والافالحكم عام وانما أنت  
 التلبية مع أن فعلا بمعنى مفعول  
 لا يدخله الهاء كقولهم كف خضيب  
 ولحمة هين وعين كميل لأن  
 الموصوف غير مذكور تقول مررت  
 بامرأة فتيل فلان فإذا حذف  
 الموصوف قلت بقتلة فلان لثلا  
 يقع الاشباه التاسع ما كل السبع  
 وهو اسم يقع على ماله ناب وبعد وعلى  
 الانسان ويقترس الحيوان كالاسد  
 وما دونه قال قتادة كان أهل  
 الجاهلية إذا جرح السبع شيا فقتله  
 وكل بعضه كلوا ما بيني فخرمه  
 الله وفي الآية حذف التقدير وما  
 أكل منه السبع لأن ما كاه  
 السبع فقد نفذ ولا حكمه وانما الحكم  
 للباقي قوله (الاماذ كنتم) الذ كافي  
 للغة تمام الشئ ومنه الذ كافي الفهم  
 وفي السنن التمام فيها والمذاكى  
 الخيل التي قد أتى عليها بعد قروحها  
 سنة أو ستان وتذ كية النار رفعها  
 وقوة اشتعالها والتذ كية كمال  
 الذبح أما المستثنى منه فعن علي  
 وابن عباس والحسن وقاتده أنه  
 جميع ما تقدم من قوله والمنخقة  
 إلى قوله وما كل السبع والمعنى  
 أنك إن أدركت ذكاته بأن وجدت له  
 عينا تطرف أو ذنبا يتحرك أو رجلا  
 تركض فاذبح فهو حلال لأن ذلك  
 دليل الحياة المستقرة وقيل إنه  
 يختص بقوله وما كل السبع وقيل  
 استثناء منقطع من المحرمات  
 كأنه قيل لكن ما كنتم من غير  
 هذا فهو حلال أو من التبريم أي  
 حرم عليكم ما مضى الاماذ كنتم  
 فانه لكم حلال \* العاشر

ما ذبح على النصب وهو مفرد وجمعه  
أنصاب كطنب وأطناب وهو كل  
ما نصب فعبد من دون الله قاله  
الجوهري وضعف بأنه حينئذ  
يكون كالتركاز لقوله وما أهل  
لغير الله به وقال ابن جريج النصب  
ليست بأصنام فإن أئصنام أبحار  
مصورة منقوشة وهذه النصب  
أبحار كانوا يصبون حول الكعبة  
وكانوا يذبحون عندها للأصنام  
وكانوا يلطخونها بثلاث الدماء  
ويشربون الخمر عليها فالمراد  
ما ذبح على اعتقاد تعظيم النصب  
ويحتمل أن يكون الذبح للأصنام  
وأفعالها وقيل النصب جمع اما  
لنصاب كحمر وحمار أو لنصب  
كسقف وسقف \* الخادى عشر  
ما أبدعه أهل الجاهلية وإن لم يكن  
من جملة المطاعم أى حرم عليهم  
أن تستقسموا بالآلام وانما ذكر  
مع الذبح على النصب لأنهم كانوا  
يفعلون كل ما منهم عند البيت كان  
أحدهم إذا أراد سفرا أو غروا أو  
تجارة أو نكاحا أو أمرا آخر من  
معاطم الأمور ضرب القداح  
وكانوا قد كتبوا على بعضها أمرى  
ربى وعلى بعضها نهى ربى وتركوا  
بعضها غفلا أى خالين عن الكتابة  
فإن خرج الأمر أقدم على الفعل  
وإن خرج النهى أمسك وإن خرج  
الغفل أعاد العمل فغنى الاستقسام  
بالآلام طبع معرفة الخير والشر  
بواسطة ضرب القداح وقال كثير  
من أهل اللغة الاستقسام ههنا هو  
الميسر المنهى عنه والآلام قداح  
الميسر والترتيب يدور على التسوية

هذه الآية إحدى وعشرين ليلة قوله اليوم أ كملت لكم دينكم حدثنا سفيان قال ثنا ابن فضيل  
عن هرون بن عنترة عن أبيه قال لما نزلت اليوم أ كملت لكم دينكم وذلك يوم الحج الأكبر بكى  
عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قال أبكاني أنا كنا فى زيادة من ديننا فاما إذ كمل فإنه  
لم يكمل شئ إلا نقص فقال صدقت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أحمد بن بشر عن هرون بن أبى  
وكيع عن أبيه فذكر نحو ذلك \* وقال آخرون معنى ذلك اليوم أ كملت لكم دينكم بحكم فافردتم  
بالبلد الحرام تهجونه أنتم أيها المؤمنون دون المشركين لا يخالطكم فى حكمكم مشرك ذ كرم قال  
ذئب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أبى عتبة عن أبيه عن الحكم اليوم أ كملت لكم دينكم  
قال أ كمل لهم دينهم أن يحجوا ولم يحج معهم مشرك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد  
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اليوم أ كملت لكم دينكم قال أخلص الله لهم دينهم ونفى  
المشركين عن البيت حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا قيس عن أبى حصين  
عن سعيد بن جبير اليوم أ كملت لكم دينكم قال تمام الحج ونفى المشركين عن البيت \* وأولى  
الأقوال فى ذلك بالصواب أن يقال إن الله عز وجل أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به  
أنه أ كمل لهم يوم أنزل هذه الآية على نبيه دينهم بأفرادهم بالبلد الحرام وأجلاؤه عنه المشركين  
حتى يحج المسلمون دونهم لا يخالطونهم المشركون فاما السرائض والأحكام فانه قد اختلف فيها  
هل كانت أ كملت ذلك اليوم أم لا فروى عن ابن عباس والسدى ما ذكرنا عنهم قبل وروى عن  
البراء بن عازب أن آخر آية نزلت من القرآن يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله ولا يدفع ذوق  
أن الوحى لم ينقطع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قبض بل كان الوحى قبل وفاته  
أ كثر ما كان تابعا فإذا كان ذلك كذلك وكان قوله يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله آخرها  
نزولا وكان ذلك من الأحكام والفرائض كان معلوما أن معنى قوله اليوم أ كملت لكم دينكم  
على خلاف الوحى الذى تأوله من تأوله أعنى كمال العبادات والأحكام والسرائض فان قال  
قائل فاجعل قول من قال قد نزل بعد ذلك فرض أولى من قول من قال لم ينزل قيل لأن الذى قال  
لم ينزل مخبر أنه لا يعلم نزول فرض والنفى لا يكون شهادة الشهادة قول من قال نزل وغير جائز دفع  
خبر الله اذق فيما أمكن أن يكون فيه صادقا \* القول فى تأويل قوله (وأتممت عليكم نعمتى) يعنى  
جل ثناؤه بذلك وأتممت نعمتى أيها المؤمنون بآظهاركم على عبادى وعدوكم من المشركين ونفى  
إياهم عن بلادكم وقطعي طمعهم من رجوعكم وعدوكم إلى ما كنتم عليه من الشرك وبخو  
الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذ كرم قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا  
معاوية عن علي عن ابن عباس قال كان المشركون والمسلمون يحجون جميعا فلما نزلت راءة  
فنفى المشركين عن البيت وحج المسلمون لا يشاركهم فى البيت الحرام أحد من المشركين فكان  
ذلك من تمام النعمة وأتممت عليكم نعمتى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة  
قوله اليوم أ كملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى الآية ذ كرنا أن هذه الآية نزلت على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة يوم جعة حين نفى الله المشركين عن المسجد الحرام وأخلص للمسلمين  
حجهم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا داود عن الشعبي قال نزلت هذه الآية  
بعرفات حيث هدم منار الجاهلية وضمحل الشرك ولم يحج معهم فى ذلك العام مشرك حدثنا  
ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر فى هذه الآية اليوم أ كملت لكم دينكم  
وأتممت عليكم نعمتى قل نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفات وقد أطفأ  
به الناس وتهدمت منار الجاهلية ومناسكهم وضمحل الشرك ولم يطف حول البيت عريان

فأنزل الله اليوم أكملت لكم دينكم **حديث** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن داود عن الشعبي بنحوه **قوله** (ورضيت لكم الاسلام ديناً) يعني بذلك جل ثناؤه ورضيت لكم الاسلام لأمرى والافتقار لطاعتي على ما شرعت لكم من حدوده وفرائضه ومعامله ديناً يعني بذلك طاعة منكم لي فان قال قائل أو ما كان الله راضياً بالاسلام لعاده الا يوم أنزل هذه الآية قيل لم يزل الله راضياً لخلقه الاسلام ديناً ولكنه جل ثناؤه لم يزل يصرف نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه في درجات الاسلام ومراتبه درجة بعد درجة ومرتبة بعد مرتبة وحالا بعد حال حتى أكمل لهم شرائعهم ومعامله وبلغ بهم أقصى درجاته ومراتبه ثم قال حين أنزل عليهم هذه الآية ورضيت لكم الاسلام ديناً بالصفة التي هو بها اليوم والحال التي أنتم عليها اليوم من دينه فالزموه ولا تفارقوه وكان قتادة يقول في ذلك **ما حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أنه عثـل لأهل كل دين دينهم يوم القيامة فأما الـيمان فيبشر أصحابه وأهله وبعدهم في الخير حتى يجيء الاسلام فيقول رب أنت السلام وأنا الاسلام فيقول اياك اليوم أقبل وبك اليوم أجزى وأحسب أن قتادة وجه معنى الـيمان بهذا الخبر إلى معنى التصديق والافقرار باللسان لان ذلك معنى الـيمان عند العرب ووجه معنى الاسلام إلى استسلام القلب وخضوعه لله بالتوحيد وافتقار الحسنة له بالطاعة فيما أمر ونهى فلذلك قيل للاسلام اياك اليوم أقبل وبك اليوم أجزى \* ذكر من قال نزلت هذه الآية بعرفة في حجة الوداع على رسول الله صلى الله عليه وسلم **حديثنا** محمد بن بشار وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قالت اليهودي لعمرانكم تقرأون آية لو أنزلت فينا لاتخذناها عيداً فقال عمار لا أعلم حين أنزلت وأين أنزلت وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت أنزلت يوم عرفه ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة قال سفيان وأشد كان يوم الجمعة أم لا اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً **حديثنا** أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال يهودي لعمرانكم معشر اليهودي حين نزلت هذه الآية اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً لو تعلم ذلك اليوم لاتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال عمر قد علمت اليوم الذي نزلت فيه والساعة وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت نزلت ليلة الجمعة ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات لفظ الحديث لأبي كريب وحديث ابن وكيع بنحوه **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا جعفر بن عون عن أبي العيس عن قيس بن مسلم عن طارق عن عرنخوه **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن سلمة عن عمار مولى بني هاشم قال قرأ ابن عباس اليوم أكملت لكم دينكم وعنده رجل من أهل الكتاب فقال لو علمنا أي يوم نزلت هذه الآية لاتخذناه عيداً فقال ابن عباس فانها نزلت يوم عرفه يوم الجمعة **حديثنا** أبو كريب قال ثنا قبيصة قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار أن ابن عباس قرأ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال يهودي لو نزلت هذه الآية علينا لاتخذنا يومها عيداً فقال ابن عباس فانها نزلت في يوم عيدين اثنين يوم عيد ويوم الجمعة **حديثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا رجاء بن أبي سلمة قال أخبرنا عباد بن نسي قال ثنا أميرنا اسمعني قال أبو جعفر اسمعني هو ابن (٣) حشمة عن قبيصة قال قال كعب لو أن غير هذه الامة نزلت عليهم هذه الآية لظفر واليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه فقال عمر أي آية يا كعب فقال اليوم أكملت

والاجادة يقال ما أحسن ما زلهم سهمه أي سواءه ورجل مزلم إذا كان مخدفاً الهيمته وأمرأة مزلمة إذا لم تكن طويلة (ذلكم فسق) إشارة إلى جميع ما تقدم من المحرمات أي تناولها فسق ويحتمل أن يرجع إلى الاستقسام بالازلام فقط وكونه فسقاً يعني اليسر ظاهره وأما بمعنى طلب الخير والشرف وجهه أنهم كانوا يجيئونها عند أصنامهم ويعتقدون أن ما خرج من الأمر أو انتهى هو ارشاد الاصنام واعتانها لذلك كان فسقاً وكفراً وقال الواحدى إنما حرم لانه طلب معرفة الغيب وانه تعالى مختص بعرفته وضعف بان طلب الظن بالامارات المتعارفة غير منهى كالتعير والغال وكما يدعيه أصحاب الكرامات والفراسات ثم انه سبحانه حرض على التمسك بما شرع فقال اليوم بشر (قيل ليس المراد يوم بعينه وإنما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به من الارثية الماضية والآتية كقولك كنت بالامس شاباً وأنت اليوم شيخ وقيل المراد يوم معين وذلك أنها نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفه بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر والنبي صلى الله عليه وسلم واقف على ناقته العضباء وعن ابن عباس أنه قرأ الآية ومعه يهودي فقال اليهودي لو نزلت علينا في يوم لاتخذناه عيداً فقال ابن عباس انها نزلت في عيدين اتفاقاً في يوم واحد في يوم الجمعة وافق يوم عرفه أي يسوا من أن يحلوا هذه الخباثت بعد أن جعلها الله تعالى محرمة أو

لأنه حقق وعده بظهور هذا الدين على سائر الأديان (فلا تخشوههم واخشون) أخلصوا إلى الخشمة قبل في الآية دليل على أن الثقة جائزة عند الخوف لأنه علل اظهار هذه الشرائع بزوال الخوف من الكفار (اليوم أكملت لكم دينكم) سئل ههنا أنه يلزم منه أن الدين كان ناقصا قبل ذلك وكيف يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم مواظبا على الدين الناقص أكثر عمره وأجيب بأنه يقول الملاء إذا استولى على عدوه اليوم كمل ملكنا وزيف بان السؤال بعد باق لأن ملك ذات الملاء لا بد أن يكون قبل قهر العدو ناقصا وقيل المراد أني أكملت لكم ما تحتاجون إليه في تكاليفكم من تعليم الحلال والحرام وقوانين القياس وأنسول الاجتهاد وضعف بأنه يلزم أن لا يكمل لهم قبل ذلك اليوم ما كانوا محتاجين إليه من الشرائع وتأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز وانحة رفي الجواب أن الدين كان أبدا كاملا بمعنى أن الشرائع النازلة من عنده في كل وقت ناسخة أو منسوخة أو ممتلئة أو مبينة أو غير ذلك كافية بحسب ذلك الوقت وفي آخر زمان البعثة حكم ببقاء الأحكام على حالها من غير نسخ أو زيادة ونقص إلى يوم القيامة قال نفاة القياس إن الدين أن يكون حكم كل واقعة منصوص عليه فلا فائدة في القياس وأجيب بان إنكالة هو جعل النصوص (١) لعل مراده برفع الذكرا انقطاع الوحي ورواية الدرر في يوم الاثنين تأمل

لكم دينكم فقال عمر قد علمت اليوم الذي أنزلت فيه والمكان الذي أنزلت فيه يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد **حدثنا** ابن جند قال ثنا حكيم عن عنبسة عن عيسى بن حارثة الانصاري قال كنا جلوسا في الديوان فقال لنا نصراني يا أهل الاسلام لقد نزلت عليكم آياتو نزلت علينا لاتخذنا ذلك اليوم وتلك الساعة عبدا ما بقي منا اثان اليوم أكملت لكم دينكم فلم يجبه أحد منا فلقيت محمد بن كعب القرظي فسأته عن ذلك فقال ألا رددتم عليه فقال قال عمر بن الخطاب أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف على الجبل يوم عرفة فلا يزال ذلك اليوم عبد المسلمين ما بقي منهم أحد **حدثنا** جريد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً عتبة عرفة وهو في الموقف **حدثنا** ابن المني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود قال قلت لعامر بن اليهودي تقول كيف لم تحفظ العرب هذا اليوم الذي أكمل الله به دينها فيه فقال عامر أو ما حفظته قلت له فأى يوم قال يوم عرفة أنزل الله في يوم عرفة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال بلغنا أنها نزلت يوم عرفة ووافق يوم الجمعة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن جبيب بن عبيد عن ابن أبي نعيم عن عكرمة أن عمر بن الخطاب قال نزلت سورة المائدة يوم عرفة ووافق يوم الجمعة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ليث عن شهر بن حوشب قال نزلت سورة المائدة على النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة على راحلته فتنوخت لأن يرق ذراعها **حدثنا** ابن جند قال ثنا جرير عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت نزلت سورة المائدة جميعا وأنا آخذة بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنماء قالت فكادت من ثقلها أن يرق عضد الناقة **حدثني** أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكوني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا ابن عباس قال ثنا عمرو بن نفيس السكوني أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر يتنزع بهذه الآية اليوم أكملت لكم دينكم حتى ختمها فقال نزلت في يوم عرفة في يوم الجمعة وقال آخر واذل نزلت هذه الآية أعني قوله اليوم أكملت لكم دينكم يوم الاثنين وقالوا أنزلت سورة المائدة بالمدينة ذكر من قال ذلك **حدثني** المني قال ثنا اسحق قال أخبرنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن حنش عن ابن عباس ولد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وأنزلت سورة المائدة يوم الاثنين اليوم أكملت لكم دينكم (١) ورفع الذكرك يوم الاثنين **حدثني** المني قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة قال المائدة مدينة وقال آخرون نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيرة في حجة الوداع ذكر من قال ذلك **حدثني** المني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال نزلت سورة المائدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسيرة في حجة الوداع وهو راكب راحلته فبركت راحلته من ثقلها وقال آخرون ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس وانما معناه اليوم الذي أعلمه أنادون خلقي أكملت لكم دينكم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس اليوم أكملت لكم دينكم يقول ليس بيوم معلوم بعلم الناس \* وأولى الأقوال في وقت نزول الآية القول الذي روى عن عمر بن الخطاب أنها نزلت يوم عرفة يوم الجمعة لجهة سنده ووهي أسانيد غيره القول في تأويل قوله (فن اضطر في نخصة) يعني تعالى ذكره بقوله فن اضطر فن اضطر في نخصة يعني



في جماعة وهي مفعلة مثل المجبنة والمبجلة والمنجبة من خص البطن وهو اضطماره وأظنه هو في هذا الموضع بمعنى اضطماره من الجوع وشدة السغب وقد يكون في غير هذا الموضع اضطمارا من غير الجوع والسغب ولكن من خلقه كما قال نابغة بن ذيسان في صفة امرأة بخص البطن والبطن ذو عكن نجس لين \* (١) والنحر تنفجه بشد مقعد

فعلوم أنه لم يردصفتها بقوله نجس بالبطن والضر من الجوع ولكنه أراد وصفها بالطاقة طى ما على الأوراك والأخاذ من جسدها لأن ذلك مما يحمد من النساء ولكن الذي في معنى الوصف بالاضطمار والهزال من الضر من ذلك قول أعشى بنى ثعلبة

تبتون في المشتى ملا بطونكم وجاراتكم غرثي بيتن خائنا

يعني بذلك بيتن مضطورات البطون من الجوع والسغب والضر فن هذا المعنى قوله في مخصة وكان بعض نحووي البصرة يقول المخمصة المصدر من خصه الجوع وكان غيره من أهل العربية يرى أنها اسم المصدر وليست بمصدر ولذلك تقع المفعلة اسما في المصادر للتأنيث والتذكير وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فن اضطرفي مخصة يعني في جماعة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فن اضطرفي مخصة أي في جماعة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي فن اضطرفي مخصة قال ذكر الميته وما فيها وأحلمها في الاضطراب في مخصة يقول في جماعة **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله فن اضطرفي مخصة قال المخمصة الجوع (القول في تأويل قوله) (غير متجانف لاثم) يعني بذلك جل ثناؤه فن اضطرفي مخصة إلى أكل ما حرمت عليه من أكلها المؤمنين من الميته والدم ولحم الخنزير وسائر ما حرمت عليه بهذه الآية غير متجانف لاثم يقول الامتجانف لاثم فلذلك نصب غير نحر وجهها من الاسم الذي في قوله فن اضطرفي مخصة وهي بمعنى الاقتص بالمعنى الذي كان به منصوبا المتجانف لو جاء الكلام الامتجانف وأما المتجانف لاثم فانه المتماثل له المنحرف اليه وهو في هذا الموضع مراد به المتعمد له القاصد اليه من جنف القوم على إذا مالوا وكل أعوج فهو أعوج عند العرب وقد بينا معنى الخنف بشواهد في قوله فن خاف من موص جنفا عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما متجانف أكل الميته في أكلها وفي غيرها مما حرم الله أكله على المؤمنين بهذه الآية لاثم في حال أكله فهو تعمده لأكله لغير دفع الضرورة النازلة به ولكن لم يصبه الله وخلاف أمره فيما أمر به من ترك أكل ذلك وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فن اضطرفي مخصة غير متجانف لاثم يعني إلى ما حرم مما سمي في صدر هذه الآية غير متجانف لاثم يقول غير متعمد لاثم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد غير متجانف لاثم غير متعمد لاثم قال إلى حرم الله ما حرم رخص للضر إذا كان غير متعمد لاثم أن يأكله من جهد فن يعني أو عدا أو خرج في معصية الله فانه محرم عليه أن يأكله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله غير متجانف لاثم أي غير متعرض لمعصية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة غير متجانف لاثم غير متعمد لاثم غير متعرض **حدثنا** (١) قوله والنحو الخنير وي أيضا والاتب تنفجه الخ وهي أظهر لأن الاتب هو دود المرأة وتنفجه رفعه وقوله إلى حرم الله ما حرم لعل ضوابة بعد أن حرم الله الخ فتنبه كتبه مصححه

بحيث يمكن استنباط أحكام نظائر هاهنا قالوا يمكن كل أحد أن يحكم بما غلب على ظنه لا يكون إلا للادين وإنما يكون القاء للناس في ورطة الظنون والاهام وأجيب بانه اذا كان تكليف كل مجتهد أن يعمل بعمق ظنه كان كل مجتهد قاطعا بانه عامل بحكم الله روى أنه لما نزلت الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فرح الصحابة وأظهروا السرور والأكابر هم كأبي بكر الصديق وغيره فأنهم خزنوا وقالوا ليس بعد الكمال الا الزوال وكان كما ظنوا فانه لم يعمر بعدها الا احدا وثمانين يوما أو اثنين وثمانين يوما ولم يحصل في الشهر بعة بعدها زيادة ولا نسخ ولا نقص قال العلماء كان ذلك حار بالمجبري اخبار التي صلى الله عليه وسلم عن قرب وفاته وذلك اخبار بالغيب فيكون معجزا واحتجبت الاشاعرة بالآية على أن الدين سواء قيل انه العمل أو المعرفة أو مجموع الاعتقاد والقرار والعمل لا يحصل الا بخلق الله وإيجاده فانه لن يكون كمال الدين منه الا وأصله منه والمعتزلة جعلوا ذلك على الكمال بمان الدين وأظهار الشرائع ثم قال (وأتمت عليكم نعمتي) أي بذلك الا كمال لانه لا نعمة أتم من نعمة الاسلام أو نعمتي بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين (ورضيت) أي اخترت (لكم الاسلام ديننا) نصب على الحال أو مفعول ثان ان ضمن رضيت معنى صيرت واعلم أن قوله ذلكم في في إلى ههنا اعتراض أكد به معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من



فاس فقالوا يا رسول الله ماذا يحمل لنا  
من هذه الامة التي تقتلها فسكت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن  
نزلت هذه الآية فأمر بقتل الكلب  
الكلب والعقور وما يضر ويؤذى  
وأذن في اقتناء الكلاب التي ينتفع  
بها وقال سعيد بن جبير نزلت في عدى  
ابن حاتم وزيد الخليل الذي سماه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زيدا لغير حرج  
قالا يا رسول الله ان قوم نصيد بالكلاب  
والبزاة وانها تأخذ البقر والحمر  
والقطيا والغنم فنه ما ندرك ذكاته  
ومنه ما تقتل فلاندرك وقد حرم الله  
الميتة فإذا يحمل لنا منها فقل (قل أحل  
لكم الطيبات) أى ما ليس نجس نجس منها  
وهو ما لم يأت بتحريمه في كتاب أو سنة  
أو قياس مجتهد أو أحل لكم كل  
ما يستلذ ويستهنى عند أهل المروءة  
والاخلاق الجيلة واعلم أن الأصل في  
الاعيان الحل لانها خلقت لمنافع  
العباد هو الذى خلق لكم ما فى  
الارض جميعا واستثنى من ذلك  
أصول \* الاول تنصيص الكتاب  
على تحريمه كالهيئة والدم وغيرهما  
\* الثاني تنصيص السنة كما روى  
عن جمع من الصحابة أن النبي صلى  
الله عليه وسلم نهى عام خبيبر عن  
نكاح المتعة وعن لحوم الجمر الالهية  
والبغال كالحير ولا تحرم الخيل عند  
الشافعى لما روى عن جابر أنه قال  
نهى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الخيال والحير ولم ينهنا عن الخيل  
\* الثالث ما هو فى معنى المنصوص  
كالنبيذ فانه مسكر كالخمر فيشار بها  
في التعريم \* الرابع كل ذى ناب من  
السباع وذى مخالب من الطيور وقد  
مضى معنى السبع عن قريب فلا يحمل

وتجفوا بالخاء والتخفيف ويحتمل الهمز في القول فى تأويل قوله (يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين) يعنى بذلك جل ثناؤه يسألك يا محمد أصحابك ما الذى أحل لهم أكله من المطاعم والمساكل فقل لهم أحل لكم منها الطيبات وهى الحلال الذى أذن لكم ربكم فى أكله من الذبائح وأحل لكم أيضا مع ذلك صيد ما علمتم من الجوارح وهن الكواكب من سباع البهائم والطيور سميت جوارح لجرحها لا ربها وكسبها اليها هم أقواتهم من الصيد يقال منه حرح فلان لا أهله خيرا اذا أكسبهم خيرا وفلان جارحة أهله يعنى بذلك كسبهم ولا جارحة لفلان اذا لم يكن لها كاسب ومنه قول أعشى بنى نعلبة

ذات خد منضج ميسمها \* تذكر الجارح ما كان اجترح

يعنى اكتسب وترك من قوله وما علمتم وصيد ما علمتم من الجوارح اكتفاء بدلالة ما ذكر من الكلام على ما ترك ذكره وذلك أن القوم فيما بلغنا كانوا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمرهم بقتل الكلاب عما يحل لهم اتخاذها منها وصيده فانزل الله عز ذكره فيما سألوا عنه من ذلك هذه الآية واستثنى مما كان حرم اتخاذها منها وأمر بقبض كلاب الصيد وكلاب الماشية وكلاب الحرب وأذن لهم باتخاذ ذلك ذكر الخبير بذلك 7 مرثيا أبو كريب قال ثنا زيد بن حباب العكلى قال ثنا موسى بن عبيدة قال أخبرنا صالح عن القعلع عن حكيم عن سلمى أم رافع عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه وأذن له فقال قد أذنالك يا رسول الله قال أحل ولكن لا تدخل بيتا فيه كلب قال أبو رافع فأمرنى أن أقتل كل كلب بالمدينة فقتلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبس عليها فتركتها رحمة لها ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فأمرنى فرجعت الى الكلب فقتلته فجاءوا فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامة التى أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانزل الله يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين 8 مرثيا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع فى قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي فدخل عاصم بن عدى وسعد بن خيثمة وعويم بن ساعدة فقالوا ماذا أحل لنا يا رسول الله فنزلت يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين 9 مرثيا المنثى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير قال حدثونا عن محمد بن كعب القرظى قال لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب قالوا يا رسول الله فإذا يحمل لنا من هذه الامة فنزلت يسئلونك ماذا أحل لهم الآية ثم اختلف أهل التأويل فى الجوارح التى عنى الله بقوله وما علمتم من الجوارح فقال بعضهم هو كل ما علم الصيد فعمله من بهيمة أو طائر ذكر من قال ذلك 10 مرثيا ابن حنبل قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن فى قوله وما علمتم من الجوارح مكلين قال كل ما علم فصاد من كلب أو صقر أو فهد أو غيره 11 مرثيا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن مكلين قال كل ما علم فصاد من كلب أو فهد أو غيره 12 مرثيا ابن حنبل قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيع عن مجاهد فى صيد الفهد قال هو من الجوارح 13 مرثيا ابن حنبل قال ثنا حكيم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد فى قوله وما علمتم من الجوارح مكلين قال الطير والكلاب 14 مرثيا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن الحجاج عن عطاء عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد مثله 15 مرثيا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن حميد عن مجاهد مكلين قال من الكلاب والطير 16 مرثيا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيع عن مجاهد فى قول الله من الجوارح مكلين قال من الطير والكلاب 17 مرثيا المنثى قال

بموجب هذا الأصل الكلب  
والاسد والذئب والنمر والفهد والذئب  
والبيرو والقرد والفيل لانها تعدو  
بانيابها ولا يحل من الطيور البازي  
والشاهين والصقور والعقاب وجميع  
جوارح الطير \* الخامس ما أمر  
بقتله من الحيوانات فهو حرام لان  
الامر بقتله اسقاطا لحرمة ومنع  
من اقتنائه ولو كان ما كولا لجاز  
اقتناؤه للتسمين واعداده لاكل  
وقت الحاجة ومنه الفواسق  
الخمس روى أنه صلى الله عليه وسلم  
قال خمس فواسق يقتلن في الحل  
والحرم الحية والفأرة والغراب الابقع  
والكلب والخدأة \* السادس  
ما ورد النهي عن قتله فهو حرام لانه  
لو كان ما كولا لجاز ذبحه ليوكل كل  
روى أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن  
قتل الخطاطيف وكذا الصرد والذئبة  
والنحلة والهدد والخفاش \* السابع  
الاستطابة والاستخبات لقوله تعالى  
قل أحل لكم الطيبات قال العلماء  
فبعد الرجوع الى طبقات الناس  
وتزليل كل قوم على ما يستطيون  
ويستخبثون لان ذلك يوجب  
اختلاف الاحكام في الحل والحرمه  
وذلك يخالف موضوع الشرع  
فالعرب أولى أمة بالاعتبار لان الدين  
عربي وهم المخاطبون أولاً وليس لهم  
ترفه وتنعيم يورث تضييق المطاعم  
على الناس ولكن الاعتبار باستطابة  
سكان القرى والبلاد دون مجملات  
البوادي الذين لا يتميز لهم وأيضا  
يعتبر أصحاب اليسار والترفه دون  
أصحاب الضرورات والحاجات وأيضا  
المعتبر حال الخصب والرفاهية دون  
حال الحذر والسدة والخمريات

ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** يعقوب بن ابراهيم  
قال ثنا ابن علية قال ثنا شعبة ح وثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن الهيثم عن طلحة  
ابن مصرف قال قال خزيمة بن عبد الرحمن هذا ما قد بينت لك أن الصقور والبازي من الجوارح  
**حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت الهيثم يحدث عن طلحة  
الايامي عن خزيمة قال أنبت أن الصقور والبازي والكلب من الجوارح **حدثنا** ابن بشار قال ثنا  
عبد الرحمن قال ثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن علي بن حسين قال الباز والصقور من الجوارح  
**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن شريك عن جابر عن أبي جعفر قال الباز والصقور  
من الجوارح المكبلين **حدثني** المنثري قال ثنا عبد الله قال نفي معاوية عن علي عن ابن  
عباس قوله وما علمتم من الجوارح مكبلين يعني بالجوارح الكلاب الضواري والفهود والصقور  
وأشباهها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن  
أبيه وما علمتم من الجوارح مكبلين قال من الكلاب وغيرهما من الصقور والبازي وأشباه ذلك مما  
يعلم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا يحيى بن عمار عن شريك عن جابر عن أبي جعفر قال الباز والصقور  
قوله وما علمتم من الجوارح مكبلين الجوارح الكلاب والصقور المعلمة **حدثني** سعيد بن الربيع  
الرازي قال ثنا سيفان عن عمرو بن دينار سمع عبيد بن عمير يقول في قوله من الجوارح مكبلين  
قال الكلاب والطير وقال آخرون إنما عني الله جل ثناؤه بقوله وما علمتم من الجوارح مكبلين  
الكلاب دون غيرها من السباع ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو تميلة قال ثنا  
عبيد عن الضحاك وما علمتم من الجوارح مكبلين قال هي الكلاب **حدثنا** محمد بن الحسين قال  
ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وما علمتم من الجوارح مكبلين يقول  
أحل لكم صيد الكلاب التي علمتموه **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح  
عن نافع عن ابن عمر قال أما ما صا دم من الطير والبراة من الطير فما أدركت فهو لك والأفلا تظمعه  
\* وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال كل ما صا دم من الطير والسباع من الجوارح وان صيد  
جميع ذلك حلال اذا صا بعد التعليم لان الله جل ثناؤه عم بقوله وما علمتم من الجوارح مكبلين كل  
جارية ولم يخص من هاشمياً فكل جارية كانت بالصفة التي وصف الله من كل طائر وسبع خلال  
أكل صيدها وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ما قلنا في ذلك خبر مع مافي الآية من  
الدلالة التي ذكرنا على صحة ما قلنا في ذلك وهو ما **حدثنا** به هناد قال ثنا عيسى بن يونس عن  
مجاهد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال  
ما أمسه عليك فكل فأباح صلى الله عليه وسلم صيد البازي وجعله من الجوارح ففي ذلك دلالة بينة  
على فساد قول من قال عني الله بقوله وما علمتم من الجوارح ما علمنا من الكلاب خاصة دون غيرها  
من سائر الجوارح فان ظن ظان أن في قوله مكبلين دلالة على أن الجوارح التي ذكرت في قوله وما  
علمتم من الجوارح هي الكلاب خاصة فقد ظن غير الصواب وذلك أن معنى الآية قل أحل لكم أيها  
الناس في حال مصيركم أصحاب كلاب الطيبات وصيد ما علمتموه الصيد من كواكب السباع والطير  
فقوله مكبلين صفة للفاوض وان صا دغير الكلاب في بعض أحيانه وهو نظير قول القائل يحاطب  
قوماً أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين مؤمنين فعلوم انه إنما عني قائل ذلك اخبار  
القوم أن الله جل ذكره أحل لهم في حال كونهم أهل إيمان الطيبات وصيد الجوارح التي أعلمهم انه  
لا يحل لهم منه الا ما صا دوه بها فكذلك قوله أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين لذلك

نظيره في أن التكليل القانص بالكلاب كان صيده أو غيرها إلا أنه اعلام من الله عز ذكره أنه لا يحل  
 من الصيد إلا ما صاده الكلاب (القول في تأويل قوله) (تعلمونهم مما علمكم الله) يعني جل ثناؤه  
 بقوله تعلمونهم تؤدون الجوارح فتعلمونهم طلب الصيد لكم مما علمكم الله يعني بذلك من التأديب  
 الذي أدبكم الله والعلم الذي علمكم وقد قال بعض أهل التأويل معنى قوله مما علمكم الله كما علمكم الله  
 ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي  
 تعلمونهم مما علمكم الله يقول تعلمونهم من الطلب كما علمكم الله وليس لنا نعرف في كلام العرب  
 من معنى الكاف لأن من تدخل في كلامهم بمعنى التبعيض والكاف بمعنى التشبيه وانما يوضع  
 الحرف مكان آخر غيره اذا تقارب معنيهما فاما اذا اختلفت معانيهما فغير موجود في كلامهم وضع  
 أحدهما عقب الآخر وكتاب الله وتزيله أخرى الكلام أن يجنب ما خرج عن المفهوم والغاية  
 في الفصاحة من كلام من نزل بلسانه حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن صبيح قال  
 ثنا أبو هاني عن أبي بشر قال ثنا عامر بن عدي بن حاتم الطائي قال أتى رجل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يسأله عن صيد الكلاب فلم يدري ما يقول له حتى نزلت هذه الآية تعلمونهم مما  
 علمكم الله قيل اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم هو أن يستشلي لطلب الصيد اذا أرسله  
 صاحبه وعسل عليه اذا أخذ فلا يأكل منه ويستحب له اذا دعاه ولا يفر منه اذا أراد فاذ تابيع  
 ذلك منه فمرا كان معلما وهذا قول جماعة من أهل الجواز وبعض أهل العراق ذكر من قال ذلك  
 حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء كل شيء قتله صائدا  
 قبل أن يعلم وعسل ويصيد فهو ميتة ولا يكون قتله اياه ذكاته حتى يعلم وعسل ويصيد وان كان ذلك  
 ثم قتل فهو ذكاته حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن  
 ابن عباس قال ان المعلم من الكلاب أن عسل صيده فلا يأكل منه حتى يأتيه صاحبه فان أكل  
 من صيده قبل أن يأتيه صاحبه فذكر ذكاته فلا يأكل من صيده حدثنا أبو كريب قال  
 ثنا ابن عيينة عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس قال اذا أكل الكلب فلانا كل فأنما أمسك  
 على نفسه حدثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا  
 أبو المعلى عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس اذا أرسل الرجل الكلب فأكل من صيده فقد  
 أفسده وان كان ذكر اسم الله حين أرسله فزعم أنه انما أمسك على نفسه والله يقول من  
 الجوارح مكبلين تعلمونهم مما علمكم الله فزعم أنه اذا أكل من صيده قبل أن يأتيه صاحبه أنه  
 ليس بعلم وأنه ينبغي أن يضرب ويعلم حتى يترك ذلك الخلق حدثنا أبو كريب قال ثنا  
 معمر الرقي عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال اذا أخذ الكلب فقتل فأكل فهو وسيع  
 حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن عباس قال لا يأكل منه  
 فإنه لو كان معلما يأكل منه ولم يعلم ما علمته انما أمسك على نفسه ولم عسل عليك حدثنا ابن  
 المنثي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن الشعبي عن ابن عباس بنحوه حدثنا محمد  
 ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن ابراهيم عن ابن عباس قال اذا  
 أكلت الكلاب فلانا كل حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي  
 اسحق عن الشعبي عن ابن عباس بعثه حدثنا جدي بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال  
 ثنا ابن عون قال قلت لعامر الشعبي الرجل يرسل كلبه فيأكل منه أنا كل منه قال لا لم يعلم الذي  
 علمته حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال اذا أكل  
 الكلب من صيده فاضربه فإنه ليس بعلم حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا يحيى بن سعيد عن

بأسرها مستخبنة كالذباب  
 والخمسة والجعلان وجمار قبان  
 الا اضب فإنه صلى الله عليه وسلم  
 قال لا آكله ولا أحرمه ومن  
 الاصول أنه لا يجوز أكل الاعيان  
 النجسة في حال الاختيار وكذا  
 أكل الظاهر اذا نجس بملافة النجاسة  
 كالدهن والسنن الذائب واللبس  
 والخيل ومن الاصول الكسب  
 بخامرة النجاسة ولكن كسب  
 الحمام حلال عند الشافعي ومن  
 الاصول ما يضر كالزجاج والدم  
 والنبات المسكر أو المجفف قوله  
 سبحانه (وما علمتم من الجوارح)  
 معناه أحل لكم صيد ما علمتم على  
 حذف المضاف لدلالة فيكروا عما  
 أمسكن عليه ويجوز أن تكون  
 ماشرطية والجزء فيكروا وعلى  
 هذا يجوز الوقوف على الطيبات  
 والجوارح الكواسب من سباع  
 البهائم والطيور كالكلب والفهد  
 والباري والصقور قال تعالى ويعلم  
 ما جرحتم بالنهار أي كسبتم وجوز  
 بعضهم أن يكون من الجراحة وقال  
 ما أخذ من الصيد فلم يسلم منه دم  
 لم يحل وانه تصاب مكبلين على الحال  
 من علمتم وفائدة هذه الحال مع  
 الاستغناء عنها بعلمتم أن معلم  
 الجوارح ينبغي أن يكون ماهرا  
 في علمه مدبر بافيه موصوفا بالتكليب  
 نقل عن أبي عمرو الضحاك والسدي  
 أن ما صاها غير الكلاب فلم يدرك  
 ذكاته لم يحرق كله لان قوله مكبلين  
 يدل على كون هذا الحكم مخصوصا  
 بالكلب والجمهور على أن الجوارح  
 يدخل فيه ما يمكن الاصطبا به من  
 السباع قالوا المكبل مؤدب الجوارح

ورائها الآن تصطاد لصاحبها وانما

اشتق من الكلب لكثرة هذا المعنى في جنسه أو لأن كل سبع يسمى كلبا كقوله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فأكله الأسد أو من الكلب الذي هو بمعنى الضراوة يقال فلان كلب بكذا اذا كان حريصا عليه وهب أن المذكور في الآية اباحة الصيد بالكل لكن تخصيصه بالذكر لا يبنى حل غيره لجواز الاصطحاب بالرعي والشبكة ونحوها مع سكون الآية عنها تعلمون حال ثانية أو استئناف مما علمكم الله من علم التكليب لأن بعض الهام من الله أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزاجه بزجره واعلم أنه يعتبر في صيرورة الكلب معلما أمور منها أن يزجر بزجر صاحبه في ابتداء الأمر وكذا اذا انطلق واشتد عدوه وحدته يشترط أن يزجر بزجره أيضا على الأسمه فيه يظهر التأدب ومنها أن يسترسل بارسال صاحبه أي اذا أغرى بالصيد حاج ومنها أن يسلك الصيد لقوله فكلوا مما أمسكن عليكم وفي هذا اعتبار وصفين أحدهما أن يحفظه ولا يخلي والثاني أن لا يأكل منه لقوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم فإن أكل فلانا كل منه فأنما أمسكه على نفسه وجوارح الطير يشترط فيها أن تهبج عند الاغراء وأن تترك الأكل ولكن لا مطمع في انزاجها بعد الطيران ويشترط عند الشافعي تكرر هذه الأمور بحيث يغلب على الظن تأدب الجارحة بها وأقله ثلاث مرات ولم يقصدوا أكثر من عدد

ابن جرير عن ابن طاوس عن أبيه قال إذا أكل الكلب فهو ميتة فلا تأكله حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وسيار عن الشعبي ومغيرة عن إبراهيم أنهم قالوا في الكلب إذا أكل من صيده فلا تأكل فأنما أمسك على نفسه حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جرير قال قال عطاء بن وحدث الكلب قد أكل من الصيد فاجده ميتا فدعه فانه مما يمسك عليه صيدا انما هو سبع أمسك على نفسه ولم يسك عليه وان كان قد علم حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي بنحوه وقال آخرون نحو هذه المقالة غير أنهم حدوا لمعرفة الكلاب بأن كلبه قد قبل التعليم وصار من الجوارح الحلال صيدها أن يفعل ذلك كلبه مرات ثلاثا وهذا قول محكي عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن وقال آخرون ممن قال هذه المقالة لاخذ لعلم الكلاب بذلك من كلبه أن يفر من أن يفعل كلبه ما وصفنا أنه له تعليم قالوا إذا فعل ذلك فقد صار معلما حلالا لاصيده وهذا قول بعض المتأخرين وفرق بعض قائل هذه المقالة بين تعليم البازي وسائر الطيور الجارحة وتعليم الكلب وضاري السباع الجارحة فقال جازأ كل ما أكل منه البازي من الصيد قالوا وانما تعليم البازي أن يطير اذا استشلى ويحبب اذا دعى ولا يفر من صاحبه اذا أراد أخذه قالوا وليس من شروط تعليمه أن لا يأكل من الصيد ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم وحجاج عن عطاء قال لا بأس بصيد البازي وإن أكل منه حدثنا أبو كريب قال ثنا أسباط قال ثنا أبو اسحق الشيباني عن حماد عن إبراهيم عن ابن عباس أنه قال في الطير اذا أرسلته فقتل فكل فان الكلب اذا ضربته لم يعد وأن تعليم الطير أن يرجع الى صاحبه وليس يضرب فإذا أكل من الصيد ونف من الريش فكل حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو جزة عن جابر عن الشعبي قال ليس البازي والصقر كالكلب فاذا أرسلتهما فامسكاه فلا قد عوتهما فأتاك فكل منه حدثنا هناد قال ثنا أبو زيد عن مطرف عن حماد قال إبراهيم كل صيد البازي وإن أكل منه حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن حماد عن إبراهيم وجابر عن الشعبي قال لا تأكل من صيد البازي وإن أكل حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن إبراهيم إذا أكل البازي والصقر من الصيد فكل فانه لا يعلم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن إبراهيم قال لا بأس بما أكل منه البازي حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن حماد أنه قال في البازي إذا أكل منه فكل وقال آخرون منهم سواء تعليم الطير والهام والسباع لا يكون نوع من ذلك معلما لا بما يكون به سائر الأنواع معلما وقالوا لا يحل أكل شيء من الصيد الذي صادته جارحة فاكلت منه كانت ما كانت تلك الجارحة بهيمة أو طائرا قالوا لأن من شروط تعليمها الذي يحل به صيدها أن تمسك ما صادت على صاحبها فلا تأكل منه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا محمد بن سالم عن عامر قال قال علي إذا أكل البازي من صيده فلا تأكل حدثنا ابن المنثي قال ثنا ابن جعفر عن شعبه عن محمد بن سعيد عن الشعبي قال إذا أكل البازي منه فلا تأكل حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير قال إذا أكل البازي فلا تأكل حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن عمرو بن الوليد السهمي قال سمعت عكرمة قال إذا أكل البازي فلا تأكل حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جرير قال قال عطاء الكلب والبازي كلب واحد لا تأكل ما أكل منه من الصيد إلا أن تدركه فانه قد كتمه قال قلت لعطاء البازي ينتف الريش قال فسا

أدركته ولم يأكل فكل قال ذلك غيرة \* وقال آخرون تعليم كل جارحة من البهائم والطير واحد قالوا وتعليمه الذي يحل به صيده أن يشلي على الصيد فيستشلي ويأخذ الصيد ويدعوه صاحبه فيجيب أو لا يجيب منه إذا أخذ قال فإذا فعل الجارح ذلك كان معلما دخلا في المعنى الذي قال الله وما علمتم من الجوارح مكلين تعلمونهم بما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم قالوا وليس من شرط تعليم ذلك ألا يأكل من الصيد قالوا وكيف يجوز أن يكون ذلك من شرطه وهو يؤدب بأكله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة عن سعيد بن أسعد عن سلمان قال إذا أرسلت كلبك على صيد وذكرت اسم الله فأكل ثلثه وبقي ثلثه فكل ما بقي **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا حميد قال ثنا القاسم بن ربيعة عن حميد بن عمار عن سلمان وبكر بن عبد الله عن حميد بن عمار عن سلمان أن الكلب يأخذ الصيد فبأكل منه قال كل وإن أكل ثلثه إذا أرسلته وذكر اسم الله وكان معلما **حدثنا** ابن بشار وابن المنثي قالوا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال قال سلمان كل وإن أكل ثلثه يعني الصيد إذا أكل منه الكلب **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن سلمان نحوه **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عمير وعبد العزيز بن عبد الصمد عن شعبة **حدثنا** هناد قال ثنا عبدة جيعان عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب قال قال سلمان إذا أرسلت كلبك المعلم وذكر اسم الله فأكل ثلثه فكل **حدثنا** هناد قال ثنا عبدة عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن سلمان نحوه **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن بكير بن عبد الله المزني والقاسم أن سلمان قال إذا أكل الكلب فكل وإن أكل ثلثه **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي الفرات عن محمد بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال سلمان إذا أرسلت كلبك المعلم أو بازل فسميت فأكل نصفه أو ثلثه فكل ببقية **حدثنا** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مخزوم بن بكير عن أبيه عن حميد بن مالك بن خنيم الدؤلي أنه سأل سعيد بن أبي وقاص عن الصيد يأكل منه الكلب فقال كل وإن لم يبق منه إلا حذية يعني بضعة **حدثنا** محمد بن المنثي قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن عبد ربه بن سعيد قال سمعت بكير بن الأشج يحدث عن سعد قال كل وإن أكل ثلثه **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا سعيد بن الربيع قال ثنا شعبة عن عبد ربه بن سعيد قال سمعت بكير بن الأشج يحدث عن سعد قال لا قال كل وإن أكل ثلثه قال ثم إن شعبة قال في حديثه عن سعد قال كل وإن أكل نصفه **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود بن عامر عن أبي هريرة قال إذا أرسلت كلبك فأكل منه فإن أكل ثلثه وبقي ثلثه فكل **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة بنحوه **حدثنا** هناد قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة بنحوه **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا سالم بن نوح الطمار عن عمر بن عمار عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن سلمان قال إذا أرسلت كلبك المعلم فاخذ فقتل فكل وإن أكل ثلثه **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتز قال سمعت عبد الله **حدثنا** هناد قال ثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر قال إذا أرسلت كلبك المعلم وذكر اسم الله فكل ما أمسك عليك كل أولم يأكل **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر بنحوه **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب أن نافعا حدثهم أن عبد الله بن عمر كان لا يرى بالكل

المرات كأنهم رأوا العرف مضطربا وطباع الجوارح مختلفة فيرجع إلى أهل الخبرة بطباعها وعن سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وابن عمرو وأبي هريرة أنه يحل وإن أكل فعندهم الامساك هو أن يحفظه ولا يتركه ومعنى الآية كذا وما تبقى لكم الجوارح وإن كان بعدا كلها منه ومن في مما أمسك قيل زائدة نحو كلوا من ثمره وقبل مفيدة وذلك أن بعض الصيد لا يؤكل كالعظم والدم والريش وقال سعيد بن جبيرة وأبو حنيفة والمزني يؤكل ما بقي من جوارح الطير ولا يؤكل ما بقي من الكلب والفرق أن تأديب الكلب بالضرب على الأكل ممكن وتأديب الطير غير ممكن ولا خلاف أنه إذا كانت الجارحة معلمة ثم تصيد صيدا وجرحته وقتلته وأدركه الصائد ميتا فهو حلال وجرح الجارحة كذا يجزى وإن قتلته بالقم من غير جرح ففي حله خلاف أما قوله سبحانه واذكروا اسم الله عليه فالضمير إما أن يعود إلى ما أمسك أي سمو عليه إذا أدركتم ذكاته أو إلى ما علمتم أي سمو عليه عند إرساله أو إلى الأكل وعلى هذا فلا كلام وعلى الأول فالتسمية محمولة على الذئب عند الشافعي وعلى الوجوب عند أبي حنيفة وسيجيء تمام المسئلة في سورة الأنعام إن شاء الله تعالى (اليوم أحل لكم الطيبات) فائدة الإعادة أن يعلم بقاء هذا الحكم عند كمال الدين واستقراره (وطعلم الذين أوتوا الكتاب حل لكم) الاكثرون على



الصيد بأسا إذا قتله الكلب أكل منه **حدثني** يونس بن مرة أخرى فقال أخبرنا ابن وهب قال سئلت  
عبد الله بن عمرو بن أبي ذئب وغير واحد أن نافع عاهدتهم عن عبد الله بن عمرو فذكر نحوه **حدثنا**  
ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يرى  
بأسا بياكل الكلب الضاري **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن بكير بن عبد الله  
ابن الأشج عن جريد بن عبد الله عن سعد قال قلت لنا كلاب ضاريا كلن وبقيين قال كل  
وأن لم يبق إلا بضعة **حدثنا** هناد قال ثنا قيس بن سعد عن سفيان عن ابن أبي ذئب عن يعقوب بن  
عبد الله بن الأشج عن جريد قال سألت سعدا فذكر نحوه \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا  
في تأويل قوله تعلمونهم مما علمكم الله أن التعليم الذي ذكره الله في هذه الآية للجوارح إنما هو أن  
يعلم الرجل جرحه الاستسلاء إذا أشلى على الصيد وطلبه إياه إذا أغرى أو أمسكه عليه إذا أخذه  
من غير أن يأكل منه شيئا وأن لا يفرضه إذا أراد أن يجبيه إذا عاهد ذلك هو تعليم جميع الجوارح  
طيرها وبعثها وأكل كل من الصيد جرحه صائدا فخارجه حينئذ غير معلم فإن أدرك صيده  
صاحبه حيا فذكاه حل له أكله وإن أدركه ميتا لم يحل له أكله لأنه مما أكله السبع الذي حرمة الله  
تعالى بقوله وما أكل السبع ولم يدرك ذكاه وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالصواب لتظاهر  
الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما **حدثنا** به ابن جريد قال ثنا ابن المبارك عن عاصم  
ابن سليمان الأحول عن الشعبي عن عدي بن حاتم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال  
إذا أرسلت كلبك فاذا كرس اسم الله عليه فإن أدركته وقد قتل أو كل منه فلا تأكل منه شيئا وإنما  
أمسك على نفسه **حدثنا** أبو كريب وأبو هشام الرافعي قال ثنا محمد بن فضيل عن بيان بن  
بشر عن عامر عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أنا قوم تصيد هذه  
الكلاب فقال إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله عليها فكل ما أمسكن عليك وإن  
قتل الآن يأكل الكلب وإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما حبسه على نفسه وإن  
فان قائل فإنت قائل فيما حدثني به عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا عبد العزيز بن موسى  
قال ثنا محمد بن دينار عن أبي إياس عن سعيد بن المسيب عن سلمان الفارسي عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال إذا أرسل الرجل كلبه على الصيد فذكره وقد أكل منه فليأكل ما بقي قيل هذا خبر  
في أسناده نظير فان سعيدا غير معلوم له سماع من سلمان والثقات من أهل الآثار ينفون هذا  
الكلام على سلمان ويروونه عنه من قبله غير مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم واخفاط الثقات  
إذا تنازعوا على نقل شيء بصفة مخالفتهم واحد منفردي ليس له حفظهم كانت الجماعة الأثبات أحق  
بجمع ما نقلوا من الفرد الذي ليس له حفظهم وإذا كان الأمر في الكلب على ما ذكرنا من أنه إذا  
أكل من الصيد فغير معلم فكذلك حكم كل جرحه في أن يأكل كل منها من الصيد فغير معلم لا يحل له  
أكل صيده الآن يدرك ذكاه \* القول في تأويل قوله ﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾ يعني بقوله  
فكلوا مما أمسكن عليكم فكلوا أيها الناس مما أمسكت عليكم جوارحكم واختلاف أهل  
التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم ذلك على الظاهر والعموم كما عمه الله حلال أكل كل ما أمسكت  
عليك الكلاب والجوارح المعلمة من الصيد الحلال أكله أكل منها الجرح والكلاب أولم يأكل  
منه أدركت ذكاه فذكر أولم تدرك ذكاه حتى قتله الجوارح بجرحها إياه أو بغير جرح وهذا  
قول الذين قالوا لتعليم الجوارح الذي يحل به صيدها أن تعلم الاستسلاء على الصيد وطلبه إذا  
أشلى عليه وأخذه وترك الهرب من صاحبه دون ترك الأكل من صيدها إذا صاده. وقد ذكرنا  
قول قائل في هذه المقالة والرأية عنهم بأسانيد الواردة آتفا \* وقال آخرون بل ذلك على الخصوص

أن المراد بالطعام الذبائح لأن ما قبل  
الآية في بيان الصيد والذبائح ولأن  
ماسوى الصيد والذبائح محلة قبل  
أن كانت لأهل الكتاب وبعد أن  
صارت لهم فلا يبقى اختصاصها  
بأهل الكتاب فائدة وعن بعض  
أئمة الزيدية أن المراد هو الخبز  
والفاكهة وما لا يحتاج فيه إلى  
الذكاة وقيل إنه جميع الأطعمة  
(وطعامكم حل لهم) أي يحل لكم  
أن تطعموهم من طعامكم لأنه  
لا يمنع أن يحرم الله تعالى  
اطعامهم من ذبائحنا وأيضا  
فالفائدة في ذكره أن يعلم أن إباحة  
الذبائح حاصلة في الحائنين وليست  
كإباحة المناكحة فإنها غير حاصلة في  
الحائنين (والمحصنات) الحرائر أو  
العفاف من المؤمنات وعلى الثاني  
يدخل فيه نكاح الامام وقدير حج  
الأول بأنه تعالى قال إذا تبتموهن  
أجورهن ومهر الاماء لا يدفع اليهن  
بل إلى أسيادتهن وبأن نكاح المحصنات  
ههنا مطلق ونكاح الاماء مشروط  
بعد طول الحره وخشية العنت  
وأن تخصيص العفاف بالحليل  
ظاهرا على تحريم نكاح الزانية  
وقد ثبت أنه غير محرم ولو جعلنا  
المحصنات على الحرائر لزم تحريم  
نكاح الاماء ونحن نقول به على  
بعض الثقة بديرات وبأن وصف  
التحصين في حق الحره أكثر من  
منه في حق الامه لان الامه لا تتخلو  
من البروز للرجال (والمحصنات من  
الذين أوتوا الكتاب من قبلكم)  
أحتج بها كثير من الفقهاء في



دون العموم قالوا ومعناه فكلوا مما أمسكن عليكم من الصيد جمعه دون بعضه قالوا فان أكلت  
الحوارح منه بعضاً أو أمسكت بعضها والذي أمسكت منه غير جائزاً كله وقد أكلت بعضه لأنها إنما  
أمسكت ما أمسكت من ذلك الصيد بعد الذي أكلت منه على أنفسها لا علينا والله تعالى ذكره  
إنما أباح لنا كل ما أمسكته جوارحنا المعلقة علينا بقوله فكلوا مما أمسكن عليكم دون ما أمسكته  
على أنفسها وهذا قول من قال بتعليم الحوارح الذي يحل به صيدها أن تستشلى الصيد إذا أشلست  
فتطلبه وتأخذه فتمسكه على صاحبها فلا تأكل منه شيئاً ولا تقر من صاحبها وقد ذكرنا من قال  
ذلك فيما مضى منهم جماعة كثيرة وقد كرمهم جماعة آخرين في هذا الموضع **حدثنا** المثنى قال  
ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكلوا مما أمسكن عليكم يقول كلوا  
مما قتلن قال علي وكان ابن عباس يقول ان قتل رأ كل فلا تأكل وان أمسك فادركته حيا فذكه  
**حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان  
أكل المعلم من الكلاب من صيد قبل أن يأتيه صاحبه فيدرك ذكاته فلا يأكل من صيده  
**حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي فكلوا مما  
أمسكن عليكم إذا صاد الكلب فأمسكه وقد قتلته ولم يأكل منه فهو حل فان أكل منه فيقال إنما  
أمسك على نفسه فلا تأكل منه شيئاً أنه ليس يعلم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة يستأثرون ما إذا حل لهم إلى قوله فكلوا مما أمسكن عليكم وإذا كروا اسم الله عليه  
قال إذا أرسلت كلبك وأسقطته فذكرت اسم الله فأخذ وأقتل فكل **حدثنا**  
عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سلمان قال سمعت النخاع يقول إذا أرسلت  
كلبك المعلم فذكرت اسم الله حين ترسله فأمسك وأقتل فهو حل فإذا أكل منه فلا تأكله فانما  
أمسكه على نفسه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن  
الشعبي عن عدي قوله فكلوا مما أمسكن عليكم قال قلت يا رسول الله ان أرضي أرض صيد قال  
إذا أرسلت كلبك وسميت فكل مما أمسك عليك كلبك وإن قتل فان أكل فلا تأكل فانه إنما  
أمسك على نفسه وقد بينا أولى القولين في ذلك بالصواب قبل فأغنى ذلك عن إعادته وتكراره فان  
قال قائل وما وجه دخوله من في قوله فكلوا مما أمسكن عليكم وقد أحل الله لنا صيد جوارحنا  
الحلال ومن أنما تدخل في الكلام ببعضه لما دخل فيه قيل قد اختلف في معنى دخوله في هذا  
الموضع أحل العربية فقال بعض نحوي البصرة دخلت من في هذا الموضع لغري معنى كما تدخله  
العرب في قولهم كان من مطر وكان من حديث قال ومن ذلك قوله ويكفر عنكم من سيئاتكم  
وقوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد قال وهو فيما فسر وينزل من السماء جبالاً فيها برد  
قال وقال بعضهم وينزل من السماء من جبال فيها من برد أي من السماء من برد يجعل الجبال من  
برد في السماء ويجعل الانزال منها وكان غيره من أهل العربية يشكر ذلك ويقول لم تدخل من إلا  
لمعنى فهو لا يجوز الكلام ولا يصلح إلا به وذلك أنها دالة على التبعض وكان يقول معنى قولهم  
قد كان من مطر وكان من حديث هل كان من مطر مطر عندكم وهل من حديث حديث  
عندكم ويقول معنى ويكفر عنكم من سيئاتكم أي ويكفر عنكم من سيئاتكم ما يشاء ويريد  
وفي قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيجيز حذف من من برد ولا يجوز حذفها من  
الجبال ويتأول معنى ذلك وينزل من السماء أمثال جبال برد ثم أدخلت من في البرد لأن البرد مفسر  
عنده عن الإمثال أعني أمثال الجبال وقد أقيمت الجبال مقام الأمثال والجبال وهي جبال برد فلا  
يجوز حذف من من الجبال لأنها دالة على من الذي في السماء الذي أنزل منه البرد أمثال جبال برد

أنه لا يحل نكاح الكتابية الا اذا  
دانت بالتوراة والانجيل قبل نزول  
الفرقان لان قوله من قبلكم ينافي  
من دان بهما بعد نزوله وكان ابن عمر  
لا يرى نكاح الكتابيات أصلاً  
تمسكاً بقوله تعالى ولا تنكحوا  
المشركات حتى يؤمن ويقول لا أعلم  
شركاً أعظم من قولها ان ربها عيسى  
وأول الآية بأن المراد التي آمنت  
منهن فمن المحتمل أن يخطر ببال  
أحد أن الكتابية اذا آمنت هل يحل  
للمسلم التزوج بها أم لا وعن عطاء أن  
الرخصة كانت مختصة بذلك الوقت  
لانه كان في المسلمات قتلة ولان  
الاحتراز عن مخالطة الكفار واجب  
لا تتخذوا بطانة من دونكم وأي  
خلطة أشد من الزوجة وقد يحدث  
ولد ويعمل الى دين الام وقال سعيد  
ابن المسيب والحسن الكتابيات تشمل  
الذميات والحريمات فيجوز التزوج  
بكلهن وأكثر الفقهاء على أن ذلك  
مخصوص بالذمية فقط وهو مذهب  
ابن عباس فانه قال من أعطى الجزية  
حل ومن لم يعط لم يحل لقوله تعالى  
حتى يعطوا الجزية واتفقوا على أن  
المجوس قدس بهم سنة أهل الكتاب  
في أخذ الجزية منهم دون كل  
ذبايحهم ونكاح نسائهم (اذا  
آتينموه من أجورهن) فيه  
أن من تزوج امرأة وعزم على  
أن لا يعطيها صدقاً كان كالزاني  
والزنا شر بان سفاح وهو الزنا  
على سبيل الاعلان والتخلد خدن  
وهو على سبيل الاسرار خرمهما  
الله تعالى في الآية وأحل التمتع بهن

وأجاز حذف من من البرد لان البرد مفسر عن الامثال كما تقول عندى رطلان زينا وعندى رطلان  
 من زيت وليس عندك الرطل وانما عندك المقدار فن تدخل في المفسر وتخرج منه وكذلك  
 عند قائل هذا القول من السماء من أمثال جبال وليس بجبال وقال وان كان أنزل من جبال في  
 السماء من برد جبالا ثم حذف الجبال الثانية والجبال الأولى في السماء جاز تقول أكلت من الطعام  
 تريد أكلت من الطعام طعاما ثم تحذف الطعام ولا تسقط من والصواب من القول في ذلك أن من  
 لا تدخل في الكلام اللفظي مفهوم وقد يجوز حذفها في بعض الكلام وبالكلام اليها حاجة لدلالة  
 ما يظهر من الكلام عليها فاما أن تكون في الكلام لغير معنى أفادته بدخولها فذلك قد بينا فيما مضى  
 أنه غير جائز أن يكون فيما يصح من الكلام ومعنى دخولها في قوله فكلوا مما أمسكن عليكم للتبعض  
 إذا كانت الحوارح تملك على أصحابها ما أحل الله لهم لحومه وحرم عليهم فرثه ودمه فقال جل ثناؤه  
 فكلوا مما أمسكن عليكم حوارحككم الطيبات التي أحلت لكم من لحومهم دون ما حرمت عليكم  
 من خبائثه من الفرث والدم وما أشبه ذلك مما لم أطيبه لكم فذلك من دخول من في ذلك  
 وأما قوله ويكفر عنكم من سبائككم فقد بينا وجه دخولها فيه فيما مضى بما أغنى عن إعادته وأما  
 دخولها في قوله وينزل من السماء من جبال فسنبينه إذا أتينا عليه إن شاء الله تعالى \* القول  
 في تأويل قوله (واذ كروا لاسم الله عليه) يعني جل ثناؤه بقوله واذ كروا لاسم الله على ما أمسكت  
 عليكم حوارحككم من الصيد كما حدثنا المتني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن  
 ابن عباس قوله واذ كروا لاسم الله عليه يقول إذا أرسلت حوارحك فقل بسم الله وإن نسيت فلا حرج  
 حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قوله واذ كروا لاسم الله عليه قال إذا  
 أرسلته فسم عليه حين ترسله على الصيد \* القول في تأويل قوله (واتقوا الله إن الله سميع  
 عليم) يعني جل ثناؤه واتقوا الله أيها الناس فيما أمركم به وفما نهاكم عنه فاحذروا في ذلك  
 أن تقدموا على خلافه وأن تأكلوا من صيد الحوارح غير المعلمة أو مما لم تملك عليكم من صيدها  
 وأمسكته على أنفسها أو تطعموا ما لم يسم الله عليه من الصيد والذبايح مما صاده أهل الأوثان وعبدة  
 الأصنام ومن لم يوحد الله من خلقه أو ذبحوه فإن الله قد حرم ذلك عليكم فاجتنبوه ثم خوفهم أن هم  
 فعلوا ما نهاهم عنه من ذلك ومن غيره فقال علموا أن الله سميع عليم حسابه لمن حاسبه على نعمته عليه  
 منكم وشكر الشاكر منكم ربه على ما أنعم به عليه بطاعته إياه فيما أمر ونهى لأنه حافظ لجميع ذلك  
 فيكم فيحيط به لا يخفى عليه منه شيء فيجازي المطيع منكم بطاعته والعاصي بمعصيته وقد بين لكم  
 جزاء الفريقين \* القول في تأويل قوله (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب  
 حل لكم وطعامكم حل لهم) يعني جل ثناؤه بقوله اليوم أحل لكم الطيبات اليوم أحل لكم أيها  
 المؤمنون الحلال من الذبايح والمطاعم دون الخبائث منها وقوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
 وذبايح أهل الكتاب من اليهود والنصارى وهم الذين أوتوا التوراة والإنجيل وأنزل عليهم فداواتها  
 أو بأحد مما حل لكم يقول حلال لكم أكله دون ذبايح سائر أهل الشرك الذين لا كتاب لهم من  
 مشركي العرب وعبدة الأوثان والأصنام فإن من لم يكن منهم ممن أقر بتوحيد الله عزذ كره ودان  
 دين أهل الكتاب فحرام عليهم ذبايحهم ثم اختلف فيمن عني الله عزذ كره بقوله وطعام الذين أوتوا  
 الكتاب من أهل الكتاب فقال بعضهم عني الله بذلك ذبيحة كل كتابي ممن أنزل عليه التوراة  
 والإنجيل أو ممن دخل في ملتهم فدان دينهم وحرم ما حرموا وحلل ما حللوا منهم ومن غيرهم من سائر  
 أجناس الأمم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد  
 الواحد قال ثنا خفيف قال ثنا عكرمة قال سئل ابن عباس عن ذبايح نصارى بني تغلب فقرأ

على سبيل الإحصان وهو التزوج  
 بالشروط والاركان ثم حث على التزام  
 التكليف المذكورة بقوله ومن  
 يكفر بالايمان أى بشرائع الله  
 وتكليفه التي هي من نتائج الايمان  
 بالله ورسوله وقال ابن عباس ومجاهد  
 معناه ومن يكفر برب الايمان أى  
 بالله وقال قتادة ومن يكفر بالقرآن  
 الذى أنزل فيه هذه التكليف التي  
 لا بد منها في الايمان فقد خاب وخسر  
 وفيه أن أهل الكتاب وإن حصلت  
 لهم فضيلة المناخكة وأباحه الذبايح  
 في الدنيا إلا أن ذلك لا يعيدهم في  
 الآخرة لأن كل من كفر بالله فقد  
 حبط عمله في الدنيا ولم يصل الى شيء  
 من السعادات في الآخرة البتة واعلم  
 أن القائلين بالأحباط فسرنا قوله  
 فقد حبط عمله بأن عقاب كفره ينزل  
 ما كان حاصله من ثواب أعماله  
 ومنكروا الأحباط قالوا إن عمله  
 الذي أتى به بعد ذلك الايمان قد بان  
 انه لم يكن معتد به وكان ضائعاً في  
 نفسه ثم انه سبحانه لما افتتح  
 السورة بطلب الوفاء بالعقود فكان  
 قائلاً قال عهد الربوبية منكم وعهد  
 العبودية منا وأنت أولى بتقديم  
 الوفاء بعهد الربوبية فاجاب الله  
 تعالى نعم أنا أولى بعهد الربوبية  
 والكرم ومع لوم أن منافع الدنيا  
 محصورة في نوعين لذات المطعم  
 ولذات المتكلم فين الحارطي والحرام  
 من المطاعم والمناكح وقدم المطعم  
 على المنكوح لانه أهم وعند تمام  
 هذا البيان كأنه قال قد وفت بعهد  
 الربوبية فاشتغل أيها العبد بوظائف  
 العبودية ولا سيما بالصلاة التي هي

هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود واليهود إلى قولهم ومن يتولهم منهم الآية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن عثمة قال ثنا سعيد بن بشر عن قتادة عن الحسن وعكرمة أنهما كانا لابران بأسابذناخ نصارى بنى تغلب وبتروج نسائهم ويتولون ومن يتولهم منهم فانه منهم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن عدي عن سعيد بن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب أنهما كانا لابران بأسابذناخ نصارى بنى تغلب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن الشعبي أنه كان لابران بأسابذناخ نصارى بنى تغلب وقرأوا ما كان ربك نسيا **حدثني** ابن بشار وابن المنثي قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريح قال ثني ابن شهاب عن ذبيحة نصارى العرب قال تؤكل من أجل أنهم في الدين أهل كتاب ويذكرون اسم الله **حدثنا** ابن بشار وابن المنثي قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريح قال قال عطاء انما يقرؤن ذلك الكتاب **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا شعبة قال سألت الحكم وحادا وقادة عن ذبائح نصارى بنى تغلب فقالوا لا بأس بها قال وقرأ الحكم ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى **حدثني** المنثي قال ثنا الحجاج قال ثنا جاد عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال كلوا من ذبائح بنى تغلب وتزوجوا من نسائهم فإن الله قال في كتابه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أوليا بعضهم أوليا بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابن أبي عروبة عن قتادة أن الحسن كان لا يرى بأسا بذناخ نصارى بنى تغلب وكان يقول انتحلوا ذبايحنا فذلهم **وقال** آخرون انما عني بالذين أوتوا الكتاب في هذه الآية الذين أنزل عليهم التوراة والانجيل من بنى اسرائيل وأبنائهم فاما من كان ذبيحيا ففهم من سائر الامم من دان بدينهم وهم من غير بنى اسرائيل فلم يعن بهذه الآية وليس هو ممن يحل أكل ذبائحهم لانه ليس ممن أوتي الكتاب من قبل المسلمين وهذا قول كان محمد بن ادريس الشافعي يقول **حدثنا** بذلك عنه الربيع وجماع في ذلك قول من كره ذبائح نصارى العرب من الصحابة والتابعين ذكر من حرّم ذبائح نصارى العرب **حدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن أيوب عن محمد بن عبيدة قال قال علي رضوان الله عليه لا تأكلوا ذبائح نصارى بنى تغلب فانهم انما يتمسكون من النصرانية بشرب الخمر **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي قال لا تأكلوا ذبائح نصارى بنى تغلب فانهم لم يتمسكوا بشئ من النصرانية إلا بشرب الخمر **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا هشام عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عليا عن ذبائح نصارى العرب فقال لا تؤكل ذبائحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم إلا بشرب الخمر **حدثني** علي بن سعيد الكندي قال ثنا علي بن عباس عن عطاء بن السائب عن أبي البختري قال نهانا علي عن ذبائح نصارى العرب **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة القصاب قال سمعت محمد بن علي يحدث عن علي أنه كان يكره ذبائح نصارى بنى تغلب **حدثنا** ابن حديد قال ثنا جريح بن ليث عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لا تأكلوا ذبائح نصارى العرب وذبائح نصارى أرمينية وهذه الاخبار عن علي رضوان الله عليه انما تدل على أنه كان نهى عن ذبائح نصارى بنى تغلب من أجل أنهم ليسوا على النصرانية لتركهم تحليل ما تحلل النصارى وتحريم ما تحرم غير الخمر من كونه متحللا لملة هو غير متمسك منها بشئ فهو الى البراءة منها أقرب الى الحاق بها وأهلها فلذلك نهى علي عن أكل ذبائح نصارى بنى تغلب لامن أجل أنهم ليسوا من بنى اسرائيل فاذا كان ذلك وكان اجساما من

أعظم الطاعات وعقد ماتها وبنى تفسير الآية على مسائل \* الاولى ليس المراد بقوله اذا قمتم نفس القيام والالزم تأخير الوضوء عن الصلاة وهو بالاجماع باطل وأيضا لو غسل الاعضاء قبل الصلاة قاعدا أو مضطجعا لخرج عن العهدة بالاجماع فالمراد اذا شمرتم للقيام الى الصلاة وأردتم ذلك ووجه هذا المجاز أن الارادة الحازمة سبب لحصول الفعل واطلاق اسم المسبب على السبب مجاز مستفيض \* الثانية ذهب قوم الى أن الامر بالوضوء تبع للامر بالصلاة وليس تكليفا مستقلا لانه شرط القيام الى الصلاة والاصح أنه عبادة برأسها لان قوله واغسلوا أمر ظاهره الوجوب غاية ذلك أنه مقيد بوقت التهيؤ للصلاة وأيضا انه طهارة وقد قال تعالى في آخر الآية ولكن يريد ليطهركم قال صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة وقال أمتي غر محجلون من آثار الوضوء يوم القيامة والاخبار الواردة في كون الوضوء سببا للغفران الذنوب كثيرة \* الثالثة قال داود يجب الوضوء لكل صلاة فانه ليس المرادة ياما واحدا في صلاة واحدة والالزم الاجمال اذ لا دليل على تعيين تلك المرة والاجال خلاف الاصل فوجب حمل الآية على العموم وأيضا ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب مشعر بالعلية في تكرره بتكرره فيجب الوضوء عند كل قيام الى الصلاة وأيضا انه نظافة فلا يكون منها بد عند الاشتغال بخدمة المعبود وقال

سائر الفقهاء ان كلمة اذا لا تفيد العموم ولهذا القول لا مرأه اذا دخلت الدار فأنت طالق لم تطلق مرة أخرى بالدخول ثانيا و يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة الا يوم الفتح فإنه صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات كلها بوضوء واحد قال عمر فقلت له في ذلك فقال عمدا فعلت ذلك يا عمر أجاب داود بأن خبر الواحد لا ينسخ القرآن وأيضا في الخبرين معنيان أحدهما وجوب التجديد لكل صلاة لا أقل من استحباب ذلك الثاني أنه ترك ذلك يوم الفتح والاول يوجب المتابعة والثاني مرجوح لان الفتح يقتضى زيادة الطاعة لانقصانها وأيضا التجديد أحوط وأيضادلالة ظاهر القرآن قولية ودلالة الخبر فعليه والقولية أقوى ولناصر المذهب المشهور أن يقول التيمم على المتعوط والمجامع واجب اذا لم يجد الماء لقوله أوجاء أحد متكم من الغائط الآية وذلك يدل على أن وجوب الوضوء قد يكون بسبب آخر سوى القيام الى الصلاة فلم يكن هو مؤثرا وحده واذا لم يكن مؤثرا مستقلا جاز تخلف الاثر عنه نعم التجديد مستحب لان رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده كانوا يتوضؤون لكل صلاة وقال صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجبا أول ما فرض ثم نسخ الرابعة الاصح أن في الآية دلالة على أن الوضوء شرط لعمدة الصلاة لانه علمي

الحجة أحلال ذبيحة كل نصراني ويهودي ان اتحل دين النصراني أو اليهود فأحل ما أحلوا وحرما  
ما حرموا من بني إسرائيل كان أو من غيرهم فين خطأ ما قال الشافعي في ذلك وتأويله الذي تأوله في  
قوله وسأعلم الذين أوتوا الكتاب حل لكم أنه ذبائح الذين أوتوا الكتاب التوراة والانجيل من بني  
إسرائيل وصواب ما خالف تأويله ذلك وقول من قال ان كل يهودي ونصراني فحل ذبيحته من  
أى أجناس بنى آدم كان وأما الطعام الذي قال الله وطعام الذين أوتوا الكتاب فإنه الذبائح وبطل  
ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب وابن وكيع** قالنا ثنا ابن  
ادريس عن ليث عن مجاهد وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال الذبائح **حدثنا ابن حميد** قال  
ثنا **حكاهم عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد** في قوله وطعام  
الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبائحهم **حدثنا محمد بن بشر** قال ثنا **عبد الرحمن** قال ثنا  
سفيان عن ليث عن مجاهد مثله **حدثنا المثنى** قال ثنا **أبو نعيم** وقيصة قالنا ثنا سفيان عن  
ليث عن مجاهد مثله **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا **اسحق بن سليمان الرازي** عن أبي سنان عن  
ليث عن مجاهد مثله **حدثنا محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن عيسى عن ابن أبي نعيم  
عن مجاهد مثله **حدثني المثنى** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن ابن أبي نعيم  
مجاهد وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبيحة أهل الكتاب **حدثنا يعقوب بن ابراهيم** قال  
ثنا **شبيب** عن مغيرة عن ابراهيم في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبائحهم  
**حدثنا ابن بشار** قال ثنا **عبد الرحمن** قال ثنا **سفيان** عن المغيرة عن ابراهيم مثله **حدثنا**  
**ابن وكيع** قال ثنا **أبي عن سفيان** عن مغيرة عن ابراهيم مثله **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا  
**عبد الرزاق** قال أخبرنا **الثوري** عن غير عن ابراهيم مثله **حدثنا المثنى** قال ثنا **أبو نعيم** وقيصة  
قالا ثنا **سفيان** عن مغيرة عن ابراهيم مثله **حدثنا المثنى** قال ثنا **عبد الله بن صالح** قال ثني  
معاوية عن علي بن أبي طحمة عن ابن عباس وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبائحهم  
**حدثني المثنى** قال ثنا **المعل بن أسد** قال ثنا **خالد بن بونس** عن الحسن مثله **حدثنا بشر** قال  
ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن قتادة قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم أى ذبائحهم **حدثنا محمد**  
**ابن الحسين** قال ثنا **أحمد بن المنفل** قال ثنا **أسباط** عن السدي وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
أما طعامهم فهو الذبائح **حدثني عن الحسين** قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا **عبد الله** قال سمعت النخاع  
يقول في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال أحل الله لنا طعامهم ونساءهم **حدثني محمد**  
**ابن سعد** قال ثني **أبي قال ثني عبي** قال ثني **أبي عن أبيه** عن ابن عباس أما قوله وطعام الذين أوتوا  
الكتاب حل لكم فإنه أحل لنا طعامهم ونساءهم **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال سألته  
يعني ابن يونس **حدثني يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال ثني معاوية عن أبي الزاهرية **حدثني محمد**  
عن أبي الاسود عن عمير بن الاسود أنه سأل أبا الدرداء عن كبش ذبح لكنيسة يقال لها جرس  
أهدوه لها أنا كل منه فقال أبو الدرداء اللهم عفوا عنا هم أهل كتاب طعامهم حل لنا وطعامنا حل  
لهم وأمرهم كله وأما قوله وطعامكم حل لهم فإنه يعني ذبائحكم أيها المؤمنون حل لأهل  
الكتاب القول في تأويل قوله **والأخصيات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب**  
من قبلكم إذا أتيتهم من أجورهن يعني حل لنا وبقره والمحصنات من المؤمنات أحل لكم  
أيها المؤمنون المحصنات من المؤمنات وعن الحرائر منهن أن تنكحوهن والمحصنات من الذين أوتوا  
الكتاب من قبلكم يعني والحرائر من الذين أعطوا الكتاب وهم اليهود والنصارى الذين دنوا بما

في التوراة والانجيل من قبلكم أيها المؤمنون بحمد صلي الله عليه وسلم من العرب وسائر الناس أن  
 تنكحوهن أيضا إذا آتيتوهن أجورهن يعني إذا أعطيتن من نكحتن من محصناتكم ومحصناتهم  
 أجورهن وهي مهورهن واختلف أهل التأويل في المحصنات اللاتي عناهن الله عز وجل كره بقوله  
 والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم فقال بعضهم عنى بذلك  
 الحرائر خاصة فاحر كانت أو عفيفة وأجاز قائلو هذه المقالة نكاح الحر مؤمنة كانت أو كتابية من  
 اليهود والنصارى من أى أجناس كانت بعد أن تكون كتابية فاحر كانت أو عفيفة وحرموها أماء  
 أهل الكتاب أن تنزق وجههن بكل حال لان الله جل ثناؤه شرط في نكاح الاماء الايمان  
 بقوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من قياتكم  
 المؤمنات ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن وكيع قال** ثنا أبو داود عن سفيان عن ابن أبي نجيح  
 عن مجاهد والمحصنات من الذين أتوا الكتاب قال الحرائر **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد  
 الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم  
 قال من الحرائر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن  
 طارق بن شهاب أن رجلا طلق امرأته وخطب اليه أخته وكانت قد أحدثت فأتى عمر فذكر ذلك  
 له منها فقال عمر ما رأيت منها قال ما رأيت منها الا خيرا فقال زوجها ولا يخبر **حدثنا** ابن أبي  
 الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا سليمان الشيباني قال ثنا عامر قال زنت امرأة من  
 همدان قال فخلدها مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم الحد ثم تاب فتأوى عرفقا وانزوها وبت  
 ما كان من أمرها قال عمر لئن بلغني أنك مذكرتم شيئا من ذلك لأعاقبنكم عقوبة شديدة **حدثنا**  
 ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن رجلا  
 أراد أن يزوج أخته فقالت ائى أخشى أن أفضح أبى فقد بيعت فأتى عمر فقال أليس قد تاب  
 قال بلى قال فزوجها **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد  
 عن الشعبي أن نبيشة امرأة من همدان بعت فأردت أن تذبح نفسها قال فأدر كوها فادواوها  
 فبرئت فذكروا ذلك **حدثنا** أحمد بن محمد قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد  
 عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أن رجلا من أهل اليمن أصابت أخته فاحشته فأمرت الشفيرة  
 على أوداجها فأدركت فدوى جرحها حتى برئت ثم إن عمها انتقل بأهله حتى قدم المدينة فقرأت  
 القرآن ونسكت حتى كانت من أنسل نسائهم فخطبت اليها وكان يكره أن يدلها ويكره أن  
 يفنى على ابنة أخيه فأتى عمر فذكر ذلك له فقال عمر لو أفضيت عليها العاقبت إذا أتاك رجل صالح  
 رضاه فزوجها يا **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أن جارية  
 باليمن يقال لها نبيشة أصابت فاحشته فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن المنصور قال أخبرنا يزيد  
 قال أخبرنا اسمعيل عن عامر قال أتى رجل عمر فقال ان ابنة لى كانت وثئت في الجاهلية  
 فاستخرجتها قبل أن تموت فأدركت الاسلام فلما أسلمت أصابت حدامن حدود الله فعمدت الى  
 الشفيرة لتذبحها نفسها فأدركتها وقطعت بعض أوداجها فادوايتها حتى برئت ثم إنهما أقبلت  
 بتوبة حسنة فهى تخطب الى بأمير المؤمنين فأخبر من شأنها بالذى كان فقال عمر أخبرني بشأنها  
 تعدد الى ماستره الله فتبديه والله لئن أخبرتها بشأنها أهدمتها للناس لأجعلنك نكالا لأهل الأمصار  
 بل أنكحها بنكاح العفيفة المسلمة **حدثنا** أحمد بن منيع قال ثنا مروان عن اسمعيل عن  
 الشعبي قال جاء رجل الى عمر فذكر نحوه **حدثنا** مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا يحيى بن  
 سعيد عن أبي الزبير أن رجلا خطب من رجل أخته فأخبره ما أتى أحدثت فبلغ ذلك عمر بن

فعل الصلاة بالطهور ثم بين أنه متى  
 عدم الماء لم تصح الصلاة الا بالتيمم  
 فلو لم يكن شرطا لم يكن كذلك وأيضا  
 انه أمر بالصلاة مع الوضوء فلا تى  
 بها بدون الوضوء تارك للمأمور به  
 فيستحق العقاب وهذا معنى البقاء  
 في عهدة التكليف \* الخامسة قال  
 أبو حنيفة النيرة ليست شرطا في  
 الوضوء لانها غير مذكورة في الآية  
 والزيادة على النص نسخ ونسخ  
 القرآن خبر الواحد بالقياس غير  
 جائز وعند الشافعي هي شرط فيه  
 لان الوضوء مأمور به لقوله فاغسلوا  
 وامسحوا وكل مأمور به يجب أن  
 يكون منويا بقوله تعالى وما أمروا  
 الا ليعبدوا الله مخلصين والاخلص  
 النية الخالصة فأصل النية يجب أن  
 يكون معتبرا وغاية ما في الباب  
 أنهم مخصوصة في بعض الصور  
 فتبقى حجة في غير محل التخصيص  
 \* السادسة قال مالك وأبو حنيفة  
 الترتيب غير مشروط في الوضوء  
 لان الواو لا تفيد الترتيب فلو قلنا  
 بوجوده كان من الزيادة على النص  
 وهو نسخ غير جائز وقال الشافعي  
 انه واجب لان واء التعقيب في قوله  
 فاغسلوا توجب تقديم غسل الوجه  
 ثم سائر الأعضاء على الترتيب وقال  
 صلي الله عليه وسلم في حديث الصفا  
 ابدؤا بآب الله به وأيضا الترتيب  
 المعتبر في الحس هو الابتداء من  
 الرأس الى القدم وبالعكس والترتيب  
 العقلي افراد العضو المغسول عن  
 المسحوح ثم انه مهمل أدرج  
 المسحوح في المغسول فدل هذا على  
 أن الترتيب المذكور في الآية واجب

لان اهمال الترتيب في الكلام مستقبح فوجب تنزيه كلام الله تعالى عنه وأيضا إيجاب الوضوء غيره مع قول العيني لان الحديث يخرج من موضع والغسل يجب في موضع آخر ولان أعضاء المحدث طاهرة لقوله المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا وتظهر الظاهر شمال ولان الشرع أقام التيمم مقام الوضوء وليس في التيمم نظافة وأقام المسح على الخفين مقام الغسل ولا يفيد في نفس العضو نظافة والماء الكدر العفن يفيد الطهارة وماء الورد لا يفيد هافاذر الاعتماد على مورد النص ولعل في الترتيب حكما خفية لانعرفها أو هو محض التعبد وقد أوجبنا رعايته الترتيب في الصلاة مع أن أركان الصلاة غير مذكورة في القرآن مرتبة فرعاية الترتيب في الوضوء مع أن القرآن ناطق به أولى \* السابعة قال الشافعي وأبو حنيفة الموالاة في أفعال الوضوء غير واجبة لان إيجاب هذه الأفعال قد مر مشترك بين إيجابها على سبيل الموالاة وإيجابها على سبيل التراخي وهذا القدر معلوم من الآية ومفيد للطهارة والزائد دليل عليه رأينا روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا توضأ وترك لمعة من عقبه فأمره بغسلها ولم يأمره بالاستئذان ولم يبحث عن المدة الفاضلة وعند غيرهما شرط كيلا يتخلل بين أجزاء العبادة ما ليس منها وخذ التفريق المخل بالموالاة أن يعصى من الزمان ما يحذفه المعلوم مع اعتدال الهواء ومزاج الشخص \* الثامنة

الخطاب فضرب الرجل وقال مالك والخبر أنكح واسكت حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان ابن حرب قال ثنا أبو هلال عن قتادة عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب لقد هممت أن لأدع أحدا أصاب فاحشة في الاسلام أن يتزوج محصنة فقال له أبي بن كعب يا أمير المؤمنين الشرك أعظم من ذلك وقد يقبل منه اذا تاب \* وقال آخرون انما عني الله بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم العفاف من الفريقين ماء كن أو حرائر فأجاز قائلو هذه المقالة نكاح اماء أهل الكتاب الدائيات دينهم بهذه الآية وحرمو البغايا من المؤمنات وأهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في قوله والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال العفاف حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن مطرف عن عامر والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال احصان اليهودية والنصرانية أن لا تزني وأن تغسل من الخنابة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عامر والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال احصان اليهودية والنصرانية أن تغسل من الخنابة وأن تحصن فرجها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن مطرف عن رجل عن الشعبي في قوله والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال احصان اليهودية والنصرانية أن لا تزني وأن تغسل من الخنابة حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن مطرف عن الشعبي في قوله والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال احصانها أن تغسل من الخنابة وأن تحصن فرجها من الزنا حدثنا المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا مطرف عن عامر بن محمّد حدثنا المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله والمحصنات من الذين أتوا الكتاب قال العفاف حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم قال أما المحصنات فهن العفاف حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة أن امرأته اتخذت لوكها وثابت تأولت كتاب الله وما ملكت أيمانكم قال فأتى بها عمر بن الخطاب فقال له ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تأولت آية من كتاب الله على غير وجهها قال فقرب العبد رجلا رأسه وقال أنت بعده حرام على كل مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم أنه قال في التي تسرى قبل أن يدخل بها قال ليس لها صداق ويفرق بينهما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن دريس قال ثنا أشعث عن الشعبي في البكرتهم جرح قال تضرب مائة سوط وتنفق سنة وترد على زوجها ما أخذت منه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا أشعث عن أبي الزبير عن جابر عن ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا أشعث عن الحسن مثل ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس أن الحسن كان يقول اذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فاستيقن فانه لا يسكها حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي ميسرة قال مملوكات أهل الكتاب بمنزلة حرائره ثم اختلف أهل التأويل في حكم قوله عز ذكره والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم عام أم خاص فقال بعضهم هو عام في العفاف منهن لان المحصنات العفاف ولأنهم أن يتزوج كل حررة وأمة كتابية حربية كانت أو ذمية واعتلوا في ذلك بظاهر قوله تعالى والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم وإن المعنى بين العفاف كائنت من كانت منهن وهذا قول من قال عني المحصنات في هذا الموضع العفاف وقال آخرون بل اللواتي عني بقوله

جل ثناؤه والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم الحرائر منهن والآية عامة في جميعهن فكاح جميع الحرائر اليهود والنصارى جائز حريات كن أو ذميات من أي أجناس اليهود والنصارى كن وهذا قول جماعة من المتقدمين والمتأخرين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن أنهما كانا لا يريان أساس بنكاح نساء اليهود والنصارى وقال أحله الله على علم وقال آخرون منهم بل عني بذلك بنكاح بني إسرائيل الكتابيات منهن خاصة دون سائر أجناس الأمم الذين دنوا باليهودية والنصرانية وذلك قول الشافعي ومن قال بقوله وقال آخرون بل ذلك معنى به نساء أهل الكتاب الذين لهم من المسلمين ذمة وعهد فأهل الحرب وإن نساءهم حرام على المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن عتبة قال ثنا الفرزاري عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال من نساء أهل الكتاب من يحل لنا ومنهم من لا يحل لنا ثم قرأ فاتنوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية فمن أعطى الجزية حل لنا نسائهم ومن لم يعط الجزية لم يحل لنا نسائهم قال الحكم فذكر ذلك لابراهيم فأعجبهم \* وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال عني بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم حرائر المؤمنات وأهل الكتاب لأن الله جل ثناؤه لم يأذن بنكاح الأماء إلا حرائر الحال التي أباحهن لهم الآن يكن مؤمنات فقال عزذ كرهه ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات فلم يحج منهن إلا المؤمنات فلو كان مرادا بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب العفائف لدخل العفائف من إمائهم في الإباحة وخرج منها غير العفائف من حرائرهم وحرائر أهل الإيمان وقد أحل الله لنا حرائر المؤمنات وإن كن قدأتين بفاحشة بقوله وأنكحوا الإيحي منكمم والصالحين من عبادكم وإمائكم وقد دللتنا على فساد قول من قال لا يحل نكاح من أتى الفاحشة من نساء المؤمنين وأهل الكتاب للمؤمنين في موضع غير هذا بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع فذكر حرائر المسلمين وأهل الكتاب حلال للمؤمنين كن قدأتين بفاحشة أول يأتين بفاحشة ذميمة كانت أو حربية بعد أن تكون بموضع لا يخاف النساء كح فيه على ولده أن يجبر على الكفر بظاهر قول الله جل وعز والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فأقول الذي قال عني بذلك نساء بني إسرائيل الكتابيات منهن خاصة فقول لا يوجب التباعد بالبيان عنه لشذوذه والخروج عما عليه علماء الأمة من تحليل نساء جميع اليهود والنصارى وقد دللتنا على فساد قول قائل هذه المقالة من جهة القياس في غير هذا الموضع بما فيه الكفاية فذكرنا عاداته وأما قوله إذا أتيتموهن أجورهن فإن الأجر العوض الذي يبذله الزوج للمرأة لا يستمتع بها وهو المهر كما حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله أتيتموهن أجورهن يعني مهورهن \* القول في تأويل قوله عزذ كرهه (محصنين غير مسافحين ولا متخذين أخدان) يعني بذلك جل ثناؤه أحل لكم المحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وأنتم محصنون غير مسافحين ولا متخذين أخدان ويعني بقوله جل ثناؤه محصنين أعفاء غير مسافحين يعني لا معالنين بالسفاح بكل فاجرة وهو الفجور ولا متخذين أخدان يقول ولا منفردين ببغية واحدة قد غادنها وأخذته واتخذها لنفسه صديقة فجبرها وقد بينا معنى الاحصان ووجوهه ومعنى السفاح والحصن في غير هذا الموضع بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع

قال أبو حنيفة الخارج من غير السبيلين ينقض الوضوء لأن ظاهر الآية يقتضي الإتيان بالوضوء لكل صلاة لما أمر ترك العمل به عندما لم يخرج الخارج النجس من البدن فيبقى معمولاً به عند خروج الخارج النجس وخالفه الشافعي تعويلاً على ما روى أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وصلى ولم يزعل على غسل أثر محاجه \* التاسعة قال مالك لا وضوء في الخارج من السبيلين إذا كان غير معتاد وسلم في دم الاستحاضة لنا التسليم بعموم الآية \* العاشرة قال أبو حنيفة الفقهية في الصلاة المستتلة على الركوع والسجود تنقض الوضوء وقال الباقر لا تنقض إلا خفيفة أن يتمسك بعموم الآية \* الحادية عشرة قال أبو حنيفة لمس المرأة وكذلك الفرج لا ينقض الوضوء وقال الشافعي ينقض متمسكا بالعموم \* الثانية عشرة لو كان على وجهه وبدنه نجاسة فغسلها ونوى الطهارة من الحدث بذلك الغسل هل يصح وضوءاً قال في التفسير الكبير ما رأيت هذه المسئلة في كتب الأصحاب قال والذي أقوله أنه يكفي لأنه أمر بالغسل في قوله وأغسلوا وقد أتى به وأقول الظاهر أنه لا يكفي لأنه لا يرتفع بغسلة واحدة نجاستان حكيمية وعينية وهذا بخلاف ما لو نوى التبرؤ والتنظيف فإن النجاسة هناك حكيمية فقط \* الثالثة عشرة لو وقف تحت ميزاب حتى مال عليه الماء ونوى رفع الحدث هل يصح وضوءه يمكن أن يقال لأنه لم يأت



وهو كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله محصنين غير محصنين يعني ينكحون بالمهر والبيعة غير محصنين متعالتين بالزنا ولا متخذى أخذان يعني يسرون بالزنا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أحل الله لنا محصنتين محصنة مؤمنة ومحصنة من أهل الكتاب ولا متخذى أخذان ذات الخلد ذات الخليل الواحد **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سليمان بن المغيرة عن الحسن قال سأله رجل أيتزوج الرجل المرأة من أهل الكتاب قال ماله ولاهل الكتاب وقد أكثر الله المسلمين فإن كان لابد فاعلا فليعقد اليها حصنا غير مسافة قال الرجل وما المسافة قال هي التي إذا ملح الرجل إليها بعينه اتبعته **القول في تأويل قوله عز** ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين **يعني** بقوله حبط عمله من كفر بالإيمان ومن يكفر بالإيمان ومن ينجحدا أمر الله بالتصديق به من توحيد الله ونسوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله وهو الإيمان الذي قال الله جل ثناؤه ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله يقول فقد بطل ثواب عمله الذي كان يعمل في الدنيا يرجو أن يدرك به منزلة عند الله وهو في الآخرة من الخاسرين يقول وهو في الآخرة من الهالكين الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من ثواب الله يكفروهم بمحمد وعلمهم غير طاعة الله وقد ذكر أن قوله ومن يكفر بالإيمان عني به أهل الكتاب وأنه أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل قوم تخرجوا نكاح نساء أهل الكتاب لمبا قبل لهم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن ناسا من المسلمين قالوا كيف نترج نساءهم يعني نساء أهل الكتاب وهم على غير ديننا فأمر الله عز ذكره ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين فأحل الله تزويجهم على علم وبنحو الذي قضى تأويل الإيمان قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله قال بالإيمان بالله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن واصل عن عطاء ومن يكفر بالإيمان قال بالإيمان أتوحيد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد ومن يكفر بالإيمان قال بالله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله قال من يكفر بالله **حدثنا** محمد قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي سبيح عن مجاهد في قوله ومن يكفر بالإيمان قال من يكفر بالله **حدثنا** محمد قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي سبيح عن مجاهد في قوله ومن يكفر بالإيمان قال الكفر بالله **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي سبيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله قال أخبرته سبحانه أن إلا أن هو العروة الوثقى وأنه لا يقبل عملا إلا به ولا يحرم الجنة إلا على من تركه فإن قال لنا قائل ووجه تأويل من وجه قوله ومن يكفر بالإيمان إلى معنى ومن يكفر بالله قيل وجه تأويله ذلك كذلك أن الإيمان هو التصديق بالله وبرسوله وما بعثهم به من دينه والكفر محو ذلك قالوا فغنى الكفر بالإيمان هو محو الله ومحو توحيد نفسه ففسر والمعنى الكلية بما أريد بها أو عرضا عن تفسير الكلمة على حقيقة ألفاظها وظاهرها في التلاوة فإن قال قائل فأتا ويلها على ظاهرها وحقيقة ألفاظها قيل تأويلها ومن باب

يعمل وأن يقال نعم لأنه أتى بما أفنى إلى المقصود وهو الاغتسال **الرابعة عشرة** إذا غسل أعضاء الوضوء ثم كشط جلده فالظاهر وجوب غسله لتحصيل الامتثال فإن ذلك الموضع غير مغسول **الخامسة عشرة** لورطب الأعضاء من غير سيلان الماء عليهم يكف لأنه مأثور بالغسل وهذا ليس بغسل وفي الجذابة يكفي لأنه هناك مأثور بالتطهير لقوله ولكن يريد ليظهركم والتطهير يحصل بالتطهير **السادسة عشرة** وأمر الشئ على العضو فإن ذاب وسال جازوا فلا خلاف لما لك والأوزعي لنا فاعلوا وهذا ليس بغسل **السابعة عشرة** التثليث سنة لأن ماهية الغسل تحصل بالمرّة الثامنة عشرة السوا سنة لا واجب لأن الآية ساكنة عنه وكذا القول في التسمية خلافا لأحد واسحق وكذا في تقديم غسل اليدين على الوضوء خلافا لبعضهم **التاسعة عشرة** قال الشافعي لا يجب المضمضة والاستنشاق في الوضوء والغسل وأحد واسحق يجب فيهما أبو حنيفة يجب في الغسل لا في الوضوء حجة الشافعي أنه أوجب غسل الوجه والوجه هو الذي يكون مواجها وحده من مبتدأ سطح الجهة إلى منتهى الذقن طولا ومن الأذن إلى الأذن عرضا وادخل الفم والأنف غير مواجها **العشرون** ابن عباس يجب اتصال الماء إلى داخل العين لأن العين جزء من الوجه الباقيون لا يجب لقوله في آخر الآية ما يرد الله إليه عمل عليكم من مرج وأدخل الماء في العين **الحادية والعشرون**



الإيمان بالله ويمتنع من توحيد الطاعة فيما أمر به ونهاه عنه فقد حبط عمله وذلك أن الكفر هو الجود في كلام العرب والإيمان التصديق والقرار ومن أبي التصديق بتوحيد الله والقرار به فهو من الكافرين فذلك تأويل الكلام على وجهه **حديثنا** القول في تأويل قوله عز ذكره **يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة** يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة وأنتم على غير طهر الصلاة فاغسلوا وجوهكم بالماء وأيديكم إلى المرافق ثم اختلف أهل التأويل في قوله إذا قمتم إلى الصلاة أمراده كل حال قام إليها أو بعضها أو أي أحوال القيام إليها فقال بعضهم في ذلك بنحو ما قلنا فيه من أنه معنى به بعض أحوال القيام إليها دون كل الأحوال وأن الحال التي عنى بها حال القيام إليها على غير طهر ذكر من قال ذلك **حديثنا** ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد الله قال سئل عن كرمه عن قول الله إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق فكل ساعة يتوضأ فقال ابن عباس لا وضوء إلا من حدث **حديثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت مسعود بن علي الشيباني قال سمعت عن كرمه قال كان سعد بن أبي وقاص يصلي الصلوات بوضوء واحد **حديثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن مسعود بن علي عن كرمه قال كان سعد بن أبي وقاص يقول صل بطهورك ما لم يحدث **حديثنا** أحمد بن عبيد الله الضبي قال أخبرنا سليمان بن أخضر قال أخبرنا ابن عون عن محمد قال قلت لعبيد الله السلماني ما يوجب الوضوء قال الحدث **حديثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن داود قال ثنا سعيد بن قتادة عن واقع بن سحبان عن يزيد بن طريف أو طريف بن يزيد أنهم كانوا مع أبي موسى على شاطئ دجلة فتوضأوا فصلوا الظهر فلما نودي بالعصر قام رجال يتوضئون من دجلة فقال أنه لا وضوء إلا على من أحدث **حديثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن طريف بن زياد أو زياد بن طريف عن واقع بن سحبان أنه شهد بأبي موسى صلى بأصحابه الظهر ثم جلسوا حلقاً على شاطئ دجلة فنودي بالعصر فقام رجال يتوضئون فقال أبو موسى لا وضوء إلا على من أحدث **حديثنا** ابن بشار وابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن واقع بن سحبان عن طريف بن يزيد أو يزيد بن طريف قال كنت مع أبي موسى بشاطئ دجلة فذكر نحوه **حديثنا** ابن بشار وابن المنثي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا شعبة عن قتادة عن واقع بن سحبان عن طريف بن يزيد أو يزيد بن طريف عن أبي موسى مثله **حديثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا أبو خالد قال توضأت عند أبي العالية الظهر أو العصر فقلت أصلي بوضوئي هذا فأتاني لأرجع إلى أهلي إلى العتمة قال أبو العالية لا حرج وعلما اتوضأ الإنسان فهو في وضوئه حتى يحدث حدثنا **حديثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا ابن هلال عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال الوضوء من غير حدث اعتداء **حديثنا** ابن المنثي قال ثنا أبو داود ثنا أبو هلال عن قتادة عن سعيد بن مسعدة مثله **حديثنا** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش قال رأيت إبراهيم صلى بوضوء واحد الظهر والعصر والمغرب **حديثنا** أبو كريب قال ثنا عطاء قال ثنا الأعمش قال كنت مع يحيى فأصلي الصلوات بوضوء واحد قال وإبراهيم مثلك **حديثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا يزيد بن إبراهيم قال سمعت الحسن سئل عن الرجل يتوضأ فيصلي الصلوات كلها بوضوء واحد فقال لا بأس به ما لم يحدث **حديثنا** ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد عن النخاع قال يصلي الصلوات بالوضوء الواحد ما لم يحدث **حديثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن الأعمش عن عمارة قال كان الأسود يصلي الصلوات بوضوء واحد **حديثنا** محمد بن

غسل البياض الذي بين العذار والأذن واجب عند الشافعي وأبي حنيفة ومحمد خلافاً لابي يوسف لأنه واجب قبل نبات الشعر بالاجماع فكذا بعده ولأنه من الوجه والوجه يجب غسله كله **الثانية** والعشرون أبو حنيفة لا يجب إيصال الماء إلى ما تحت اللحية الخفيفة الشافعي يجب لقوله فاغسلوا ترك العمل عند كثافة اللحية دفعاً للحرج فيبقى عند كثافتها على الأصل **الثالثة** والعشرون الأصح عند الشافعي وجوب إمرار الماء على ظاهر اللحية النازلة طولا والخارجة إلى الأذنين عرضاً لأنه مواجهه مالك وأبو حنيفة والمنزني لا يجب لأنه لا حلة تحتها حتى يغسل ظاهرها بتبعيتها **الرابعة** والعشرون لو نبت للمرأة لحية وجب إيصال الماء إلى جلدة الوجه وإن كانت لحيتها كثيفة لا تترك العمل بظاهر الآية في اللحية الكثيفة للرجل دفعاً للحرج ولحية المرأة نادرة وخصوصاً الكثيفة فيبقى حكمها على الأصل **الخامسة** والعشرون يجب إيصال الماء إلى ما تحت الشعر الكثيف في خمسة مواضع العنفة والحاجب والشارب والعذار والهدب لأن قوله فاغسلوا يدل على وجوب غسل كل جادة الوجه ترك العمل به في اللحية الكثيفة دفعاً للحرج وهذه الشعور خفيفة غالباً فتبقى على الأصل **السادسة** والعشرون الشعبي ما أقبل من الأذن فهو من الوجه فيغسل وما أدبر من الرأس فيمسح وردبان الأذن غير مواجه أصلاً **السابعة** والعشرون الجمهور على أن المرفقين يجب غسلهما

مع اليدين ونخالف مالك وزفر وكذا الخلاف في قوله وأرجلكم إلى الكعبين والتحقيق أن إلى تفيد معنى الغاية مطلقا والمراد بالغاية جميع المسافة أو حقيقة النهاية ثم إن حذف الشيء قد يكون منفصلا عن المحدود وحسا انفصال الظلمة عن النور في قوله ثم أتوا الصيام إلى الليل فيكون الحد خارجا عن المحدود وقد لا يكون كذلك نحو حفظ القرآن من أوله إلى آخره وبعثك هذا الثوب من هذا الطرف إلى ذلك الطرف فدخل الخد في المحدود ولا شك أن المرفق وهو موصل الذراع في العضد يسمى بذلك لارتفاق صاحبها بهما غير متميزة في الحس عن محدودها فلا يكون يحجب الغسل إلى جزء أولى من إيجابه إلى جزء آخر فوجب غسلها جميعا وإن سلم أن المرفق لا يجب غسلها لكنها سلم لما جاوز طرف العظم ولا نزاع في أن ما وراء طرف العظم لا يجب غسله وهذا الجواب اختيار الزاج وعلى هذا فقطوع اليد من المرفق يجب عليه امساح الماء بطرف العظم وإن كان أقطع مما فوق المرفقين لم يجب عليه شيء لأن محل هذا التكليف لم يبق أصلا \* الثامنة والعشرون تقديم النبي على اليسرى مندوب وليس بواجب خلافا لاجد لنا أنه ذكر الأيسرى والأرجل في الآية من غير تقديم لأحدى اليدين أو الرجلين \* التاسعة والعشرون ذهب بعضهم إلى أن مبتدئ الغسل يجب أن يكون الكف بحيث يسيل الماء من الكف إلى المرافق لأن المرافق جعلت في الآية ثمية الغسل وجهها على أن عكس هذا الترتيب لا يخل بعبادة

الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة يقول قسم وأنتم على غير طهر حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة عن الأسود أنه كان له قعب قد درى رجل فكان يتوضأ ثم يصلي بوضوءه ذلك الصلوات كلها حدثنا محمد بن عباد بن موسى قال أخبرنا يزيد بن عبد الله بن الطفيل البكائي قال ثنا الفضل بن المبرق قال رأيت جابر بن عبد الله يصلي الصلوات بوضوء واحد فإذا بالواحد توضأ ومسح بفضل ظهوره الخفين فقلت أنا عبد الله أشتي تصنعه برأيك قال بل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فانا أنصنعه كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع \* وقال آخرون معنى ذلك يأيها الذين آمنوا إذا قمتم من نومكم إلى الصلاة ذكر من قال ذلك حدثنا الناقم قال ثنا الحسين قال ثنى من سمع مالك بن أنس يحدث عن زيد بن أسلم قوله يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة قال يعني إذا قمتم من النوم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالك بن أنس أخبره عن زيد بن أسلم عن ثنى حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم قال فقال قمتم إلى الصلاة من النوم \* وقال آخرون بل ذلك معنى به كل حال قيام المرء إلى صلاته أن يجد لها طهرا ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن مسعود بن علي قال سألت عكرمة قال قلت يا أبا عبد الله أتوضأ لصلاة الغداة ثم أتى السوق فتحضر صلاة الظهر فأصلي قال كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق حدثنا محمد بن المنشي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت مسعود بن علي الشيباني قال سمعت عكرمة يقول كان علي رضي الله عنه يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا أزهر عن ابن عون عن ابن سيرين أن خلفاء كانوا يتوضئون لكل صلاة حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال توضأ عمر بن الخطاب وضوءا فيه تجوز خفيفا فقال هذا وضوء من لم يحدث حدثنا ابن المنشي قال ثنى وهب بن جرير قال أخبرنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن الترمذي قال رأيت عليا صلى الظهر ثم قعد للناس في الرحبة ثم أتى عاء فغسل وجهه ويديه ثم مسح برأسه ورجليه وقال هذا وضوء من لم يحدث حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أن عليا أكتل من حب فتوضأ وضوءا فيه تجوز فقال هذا وضوء من لم يحدث \* وقال آخرون بل كان هذا أمرا من الله عزذ كره فيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به أن يتوضؤا لكل صلاة ثم نسخ ذلك بالتخفيف ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن أبي زياد القطواني قال ثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا أبي عن أبي إسحاق قال ثنى محمد بن يحيى بن حبان الأنصاري ثم المازني مازن بن النجار فقال لعبيد الله بن عبد الله بن عمر أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة طاهرا كان أو غير طاهر عن هو قال حدثني أسماء ابنة زيد بن الخطاب أن عبد الله بن زيد بن حنظلة بن أبي عامر الغسيل حدثها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه فأمر بالسؤال ورفع عنه الوضوء الأمن حدث فكان عبد الله يرى أن به قوة عليه فكان يتوضأ حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن ابن إسحاق عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة قال ثنى محمد بن يحيى بن حبان الأنصاري قال قلت لعبيد الله بن عبد الله بن عمر أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة

عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر إنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله قال عمداً فعلته **حدثنا أبو كريب قال** ثنا وكيع عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم فتح مكة صلى الصلوات كلها بوضوء واحد **حدثنا ابن بشار قال** ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ فذكر نحوه **حدثنا أبو كريب قال** ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن ابن بريدة عن أبيه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات كلها بوضوء واحد فقال له عمر يا رسول الله صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عمداً فعلته **يا عمر حدثنا أبو كريب قال** ثنا معاوية عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما فتح مكة صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد **حدثنا محمد بن عبيد المحاربي قال** ثنا الحكم بن ظهير عن مسعر عن محارب بن دثار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال إن الله عني بقوله إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا جميع أحوال قيام القائم إلى الصلاة غير أنه أمر فرض بغسل ما أمر الله بغسله القائم إلى صلاته بعد حدث كان منه نافض طهارته وقبل أحداث الوضوء منه وأمر ندى لمن كان على طهر قد تقدم منه ولم يكن منه بعده حدث ينقض طهارته ولذلك كان عليه السلام يتوضأ لكل صلاة قبل فتح مكة ثم صلى يومئذ الصلوات كلها بوضوء واحد ليعلم أمته أن ما كان يفعل عليه السلام من تجديد الطهر لكل صلاة إنما كان منه أخذاً بالفضل وإيثاراً منه لأحب الأمرين إلى الله ومسارعة منه إلى ما ندبه إليه رب لا على أن ذلك كان عليه فرضاً واجباً فان ظن ظان أن في الحديث الذي ذكرناه عن عبد الله بن حنظلة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة دلالة على خلاف ما قلنا من أن ذلك كان ندباً للنبي عليه السلام وأصحابه وخيل إليه أن ذلك كان على الوجوب فقبطن غير الصواب وذلك أن قول القائل أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وكذا محتمل من وجوه لأمر الإيجاب والإرشاد والندب والاباحة والاطلاق وإن كان محتملاً ما ذكرنا من الأوجه كان أولى وجوهه ما على صحته الحجة مجمعة دون ما لم يكن على صحته برهان يوجب حقيقة مدعيه وقد أجمعت الحجة على أن الله عز وجل لم يوجب على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا على عباده فرض الوضوء لكل صلاة ثم نسخ ذلك في إجماعها على ذلك الدلالة الواضحة على صحة ما قلنا من أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يفعل من ذلك كان على ما وصفنا من إيثاره فعل ما ندبه الله عز ذكره إلى فعله وندب إليه عباده المؤمنين بقوله يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق الآية وأن تركه في ذلك الحال التي تركه كان ترخيصاً لأمته وإعلاماً منه لهم أن ذلك غير واجب ولا لازم له ولا لهم الأمن حدث يوجب نقض الطهر وقدر ويمنحونا قلنا في ذلك أخبار **حدثنا ابن المتي قال** ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عمرو بن عامر عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقعب صغير فتوضأ قال قلت لانس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال نعم قلت فأنتم قال كنا نصلي الصلوات بوضوء واحد **حدثنا سليمان بن عمر بن خالد الرقي** ثنا عيسى بن نونس عن عبد الرحمن بن زياد الأفرقي عن أبي غطفان قال صليت مع ابن عمر الظهر فأتى مجلساً في داره فجلس وجلست معه فلما تودي بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج إلى الصلاة ثم رجع إلى مجلسه فلما انتهى بالمغرب دعا بوضوء فتوضأ فقلت أسنة ما أراك تصنع

الوضوء لأن المراد في الآية بيان جملة الغسل لا بيان ترتيب أجزاء الغسل **الثلاثون** لو نبت من المرفق ساعدان وكفان وجب غسل الكل لعموم قوله وأيديكم إلى المرافق كما لو نبت على الكف اصبع زائدة \* **الحادية والثلاثون** المراد من تحديد الغسل بالمرفق يمان الواجب فقط لما ورد في الأخبار أن تطويل الغرة سنة مؤكدة \* **الثانية والثلاثون** مالك يجب مسح كل الرأس أو حنيئة يتقدر بالربع لأنه صلى الله عليه وسلم مسح على ناصيته وأنها ربع الرأس الشافعي الواجب أقل ما ينطلق عليه اسم المسح لأنه إذا قيل مسحت المندبيل فهذا لا يصدق إلا عند مسحه بالكلية أما لو قال مسحت يدي بالمندبيل كفي صدقه مسح اليد بجزء من أجزاء المندبيل فهكذا في الآية والاحتياج في تعيين المقدار دليل منفصل وتصير الآية محمولة وهو خلاف الأصل \* **الثالثة والثلاثون** لا يجوز الاكتفاء بالمسح على العمامة لأن ذلك ليس مسحا للرأس وقال الأوزاعي والثوري وأحمد يجوز لما روي أنه صلى الله عليه وسلم مسح على العمامة وأوجب بأنه لمسه مسح قدر الغرض على الرأس والبقية على العمامة \* **الرابعة والثلاثون** اختلف الناس في مسح الرجلين وفي غسلهما فنقل القفال في تفسيره عن ابن عباس وأنس بن مالك وعكرمة والشعبي وأبي جعفر محمد بن علي الباقر رضي الله عنه أن الواجب فيه المسح وهو مذهب

الامامية وجهور الفقهاء والمفسرين على أن فرضهما الغسل وقال داود يجب الجمع بينهما وهو قول الناصر للثقي من أئمة الزيدية وقال الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري المكف مخير بين المسح والغسل حجة من أوجب المسح قراءة الجبر في وأرجأكم عطفاً على رؤسكم ولا يمكن أن يقال أنه تسرع على الحوار كما في قوله جبر ضب حرب لأن ذلك لم ينج في كلام الفصحاء وفي السعة وأيضاً جاء حيث لا لبس ولا عطف بخلاف الآية وأما القراءة بالنصب فيكون للعطف على محل رؤسكم مجازاً الجمهور أخبار وردت بأجل وإن فرض الرجلين محدودة إلى الكعبين والتجديد أعاجاً في الغسل لأن في المسح والقوم أخباراً أن الأخبار الآحاد لا تعارض القرآن ولا تندفعو بالمنع في محل النزاع فزعم الجمهور أن قراءة النصب ظاهرة في العطف على مفعول فأغسلوا وإن كان أبعد من مسحوا وقراءة الجبر تنبيه على وجوب الاقتصاد في صب الماء لأن الأرجل تغسل بالصب فكانت مظنة للاسراف والخامسة والثلاثون جمهور الفقهاء على أن الكعبين هما العظمان الثنائتان من جاني الساق وقالت الامامية وكل من قال بالمسح أن الكعب عظم مستدير موضوع تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم كما في أرجل جميع الحيوانات والمفصل يسمى

قال لا وإن كان وضوء الصلاة الصبح كافٍ للصلوات كلها ما لم أحدث ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات فأنا رغبت في ذلك **حدثني** أبو سعيد البغدادي قال ثنا إسحق بن منصور عن هريم عن عبد الرحمن بن زياد عن أبي غطفان عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات وقد قال قوم إن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم إعلالاً من الله به أن لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى صلاته دون غيرهما من الأعمال كلها وذلك أنه كان إذا أحدث امتنع من الأعمال كلها حتى يتوضأ فاذن الله بهذه الآية أن يفعل كل ما بدله من الأفعال بعد الحدث عدا الصلاة توضأ أو لم يتوضأ وأمر بالوضوء إذا قام إلى الصلاة قبل الدخول فيها ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن جابر بن عبد الله بن أبي بكر عن عمرو بن حزم عن عبد الله بن عتبة عن ابن وقاص عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراق البول نكلمه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا يرده علينا حتى يأتي منزله فيتوضأ كوضوءه للصلاة فقلنا يا رسول الله نكلمك فلا نكلمنا ونسلم عليك فلا ترد علينا قال حتى نزلت آية الرخصة بأهل الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية في القول في تأويل قوله عز ذكره **﴿فأغسلوا وجوهكم﴾** اختلف أهل التأويل في حد الوجه الذي أمر الله بغسله القائم إلى الصلاة بقوله إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم فقال بعضهم هو ما ظهر من بشرة الإنسان من قد احس شعراً رأسه منحدراً إلى منقطع ذقنه طولاً وما بين الأذنين عرضاً قالوا فماذا من داخل الفم والأنف والعين فليس من الوجه ولا غيره ولا أحب غسل ذلك ولا غسل شيء منه في الوضوء قالوا وأما غطاء الشعر منه كالذقن الذي غطاه شعر الخيبة والصدغين اللذين قد غطاهما عذار الخيبة فإن أمر الماء على ما عني ذلك من الشعر يجزئ عن غسل ما بطن منه من بشرة الوجه لأن الوجه عندهم هو ما ظهر من العينين الناطقين ذلك فقابلها دون غيره ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد عن معمر عن إبراهيم قال يجزئ اللحية ما سال عليها من الماء **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة قال ثنا المغيرة عن إبراهيم قال يكفيه ما سال من الماء من وجهه على لحيته **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن المغيرة عن إبراهيم بنحوه **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا أبو داود عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم بنحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مغيرة عن تحليل اللحية قال يجزئك ما مر على لحيته **حدثنا** هرون بن أمية عن الهمداني قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا زائدة عن منصور قال رأيت إبراهيم يتوضأ فلم يخلل لحيته **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن إدريس عن سعيد الزبيدي عن إبراهيم قال يجزئك ما سال من وجهه من أن تخللها **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن يونس قال كان الحسن إذا توضأ مسح لحيته مع وجهه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال ثنا هشام عن الحسن أنه كان لا يخلل لحيته **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن هشام عن الحسن أنه كان لا يخلل لحيته إذا توضأ **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون عن اسمعيل عن الحسن مثله **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن أشعث عن ابن سيرين قال لبس غسل اللحية من السنة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون عن عيسى بن يزيد عن عمرو بن الحسن أنه كان إذا توضأ بلغ الماء في أصول لحيته **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون عن أبي شبة عن سعيد بن عبد الرحمن الزبيدي قال سألت إبراهيم أخلل لحيتي عند الوضوء بالماء فقال لا إنما يكفيلك ما مررت عليه يدك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن

عليه قال سألت شعبة عن تحليل اللحية في الوضوء فقال قال المغيرة قال ابراهيم يكفيه ما سال من الماء من وجهه على لحيته **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حجاج بن رشدين قال ثنا عبد الجبار بن عمران ابن شهاب وربيعة توضحاً فأمر الماء على لحاهما ولم أروا أحداً منهم ما خلل لحيته **حدثنا** أبو الوليد الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت سعيد بن عبد العزيز عن عرك العارضين في الوضوء فقال ليس ذلك بواجب رأيت كجولايتوضاً فلا يفعل ذلك **حدثنا** أبو الوليد أحمد بن عبد الرحمن القرشي قال ثنا الوليد قال أخبرني سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن قال ليس عرك العارضين في الوضوء بواجب **حدثنا** أبو الوليد قال أخبرني ابراهيم بن محمد عن المغيرة عن ابراهيم قال يكفيه ما مر من الماء على لحيته **حدثنا** أبو الوليد القرشي قال ثنا الوليد قال أخبرني ابن لهيعة عن سلمان بن أبي زينب قال سألت القاسم بن محمد كيف أصنع بلحيتي اذا توضأت قال لست من الذين يغسلون لحاهم **حدثنا** أبو الوليد قال ثنا الوليد قال أبو عمرو ليس عرك العارضين وتسيبك اللحية بواجب في الوضوء \* ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة في غسل ما بطن من القم والانف **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال لولا التلمظ في الصلاة ما مضت **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادریس قال سمعت عبد الملك يقول سئل عطاء عن رجل صلى ولم يتمضمض قال ما لم يسم في الكتاب يحجزه **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال ليس المضمضة والاستنشاق من واجب الوضوء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الصراح عن أبي سنان قال كان الضحاك ينها عن المضمضة والاستنشاق في الوضوء في رمضان **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادریس قال سمعت هشاماً عن الحسن قال اذا نسى المضمضة والاستنشاق قال ان ذكر وقد دخل في الصلاة فليض في صلاته وان كان لم يدخل فمضمض واستنشق **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن شعبة قال سألت الحكم وقاتدة عن رجل ذكر عوفى الصلاة أنه لم يتمضمض ولم يستنشق فقال يضي في صلاته \* ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة من أن الاذنين ليستا من الوجه **حدثني** يزيد بن مخلد الواسطي قال ثنا هشيم عن غيلان قال سمعت ابن عمر يقول الاذان من الرأس **حدثنا** عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا أبو مطرف قال ثنا غيلان مولى بني مخزوم قال سمعت ابن عمر يقول الاذان من الرأس **حدثنا** الحسن بن عرفة قال ثنا محمد بن يزيد عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الاذان من الرأس فاذا مسحت الرأس فامسحهما **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرني غيلان بن عبد الله مولى قريش قال سمعت ابن عمر سائل قال انه توضأ ونسى أن يمسح أذنيه قال فقال ابن عمر الاذان من الرأس ولم ير عليه بأساً **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد ح **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن جميعاً عن سفيان عن سالم أبي النضر عن سعيد بن مرجانة عن ابن عمر أنه قال الاذان من الرأس **حدثني** ابن المنني قال ثنى وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن رجل عن ابن عمر قال الاذان من الرأس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال الاذان من الرأس **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قال الاذان من الرأس **حدثنا** ابن المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة قال الاذان من الرأس عن الحسن وسعيد **حدثنا** أبو الوليد

كما بواضه كعوب الرمح لمفاصله حجة الجمهور أنه لو كان الكعب ما ذكره الامامية لكان الحاصل في كل رجل كعباً واحداً وكان ينبغي أن يقال وأرجلكم الى الكعب كما أنه لما كان الحاصل في كل يد مرفقاً واحداً لاجرم قال الى المرافق وأيضا العظم المستدير الموضوع في المفصل شيء خفي لا يعرفه الا أهل العلم بتسريح الابدان والعظام الناشئ في طرفي الساق محسوسان لكل أحد ومناطق التكليف ليس الأمر اظهراً ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال ألصقوا الكعب بالكعب \* السادسة والثلاثون الجمهور على جواز مسح الخفين خلافاً للشعبة والخواارج حجة الجمهور الاحاديث وحجة الشيعة الآية وأن جواز المسح على الخفين حاجة عامة فلو كانت ثابتة لبلغت مبلغ التواتر \* السابعة والثلاثون رجل مقطوع اليدين والرجلين سقط عنه هذان الفرضان وبقي عليه غسل الوجه ومسح الرأس فان لم يكن معه من وضئه أو ييممه سقط عنه ذلك أيضاً لأن قوله فاعسلوا وامسحوا مشروط بالقدرة عليه فاذا فانت القدرة سقط التكليف \* الثامنة والثلاثون قوله سبحانه وان كنتم جنفا فاطهروا الاصل تطهروا وأدغم التاء في الطاء فاجتلبت همزة الوصل وللجناية سببان نزول المد لقوله صلى الله عليه وسلم الماء من الماء والثاني التقاء الختانين خلفاً لزيد بن ثابت

وهما ذوا أبي سعيد الخدري لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا التقى الختانان وجب الفسيل وختان الرجل هو الموضع الذي يقطع منه جلدة القلفة وأما ختان المرأة فإن شفرها يحيطان بثلاثة أشياء ثقبه في أسفل الفرج وهي مدخل الذكر ومخرج الحيض والولد وثقبه أخرى فوق هذه مثل احليل الذكر وهي مخرج البول لا غير والثالث جلدة رقيقة قائمة مثل عرف الديك فوق ثقبه البول وقطع هذه الجلدة هو ختانها فإذا غابت الحشفة حاذى ختانها ختانها التاسعة والثلاثون لا يجوز للجنب مس المتخف خلافا لداود لنا قوله فاطهر وأبى على أن الطهارة غير حاصلة والاكثان أمرا بتطهير الطاهر وحينئذ لا يجوز له مس المتخف لقوله لا يمس الا المطهرون ولا إطلاق قوة فاطهر واعلم أنه أمر بتحصيل الطهارة في كل البدن والاخصت تلك الاعضاء بالذكر كافي الطهارة الصغرى وعلم أنه لا يجب تقديم الوضوء على الغسل خلافاً لأبي نوره وداود وعلم أن الترتيب غير واجب خلافاً للاحق فانه أوجب السداة بأعلى البدن وعلم أن ذلك غير واجب خلافاً للمالك الأربعةون الشافعي المضعفة والاستنشق غير واجب في الغسل لقوله صلى الله عليه وسلم أما أنا فأحى على رأيي ثلاث حثيثاً فإذا أنقذ طهرت أبو حنيفة هما واجبان لقوله تعالى فاطهروا وانظهير لا يحصل الا بطهارة جميع الاعضاء

الدمشق قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني أبو عمرو عن يحيى بن أبي كثير عن ابن عمر قال الاذان من الرأس حدثنا أبو الوليد قال ثنا الوليد قال أخبرني ابن لهيعة عن أبي النضر عن ابن عمر مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن عيسى بن يزيد عن عمرو عن الحسن قال الاذان من الرأس حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة أو عن أبي هريرة شريك بن بزيع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاذان من الرأس حدثنا أبو كريب قال ثنا معلى بن منصور عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة قال الاذان من الرأس قال حماد لا أدري هذا عن أبي أمامة أو عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا سنان بن ربيعة أبو ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاذان من الرأس حدثنا أبو الوليد الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني ابن جريح وغيره عن سليمان بن موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاذان من الرأس حدثنا الحسن بن شبيب قال ثنا علي بن هاشم بن البريد قال ثنا اسمعيل بن مسلم عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان من الرأس حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن يونس أن الحسن قال الاذان من الرأس وقال آخرون الوجه كل ما دون منابت شعر الرأس الزينة قطع الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا ما ظهر من ذلك لعين الناظر وما بين منه من منابت شعر الحمية الغابت على الذقن وعلى العارضين وما كان منه داخل الفم والأنف وما قبل من الاذنين على الوجه كل ذلك عندهم من الوجه الذي أمر الله بغسله بقوله فاغسلوا وجوهكم وقالوا ان ترك شئ من ذلك المتوضي فلم يغسله لم تجز صلاته بوضوئه ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر وأبو عاصم قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني نافع أن ابن عمر كان يبيل أصول شعر لحيته ويغفل بيده في أصول شعرها حتى تكثر ففطرات منها حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن ابن جريح قال أخبرني نافع مولى ابن عمر أن ابن عمر كان يغفل بيده في لحيته حتى تكثر منها الفطرات حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن سعيد قال ثنا ليث عن نافع عن ابن عمر كان إذا توضأ خلل لحيته حتى يبلغ أصول الشعر حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن عبيد بن عمير أن أبا عبيد بن عمير كان إذا توضأ غفل فأصابه في أصول شعر الوجه يغفلها بين الشعر في أصوله بذلك فأصابه الشرة فأشار لي عبد الله كما أخبره الرجل كما وصف عنه حدثنا أبو الوليد قال ثنا الوليد قال ثنا أبو عمرو عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك وشبك لحيته بأصابعه أحيانا ويترك أحيانا حدثنا أبو الوليد وعلى بن سهل قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو وأخبرني عتبة عن أبي موسى أنه شعري نخوذك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مسلم قال رأيت ابن أبي ليلى توضأ فغسل لحيته وقال من استطاع منكم أن يبلغ الماء أصول الشعر فليفعل حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن ابن جريح عن عطاء قال حتى عليه أن يبيل أصول الشعر حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة عن الحكم قال كان مجاهد يخلل لحيته حدثنا حميد قال ثنا

سفيان عن شعبة عن الحكم عن مجاهد أنه كان يخلل لحيته إذا توضأ **حدثنا** محمد بن المنثري قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن المنثري قال **ثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** أبو داود الحفري عن سفيان عن ابن شبرمة عن سعيد بن جبيرة قال ما بال الحية تغسل قبل أن تنبت فإذا نبتت لم تغسل **حدثنا** ابن المنثري قال **ثنا** عبد الوهاب قال **ثنا** عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخلل لحيته إذا توضأ **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** هرون عن عتبة عن ليث عن طاوس أنه كان يخلل لحيته **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** هرون عن اسمعيل عن ابن سيرين أنه كان يخلل لحيته **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** ابن المبارك عن هشام عن ابن سيرين مثله **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن عليه قال سألت شعبة عن تخليل الحية في الوضوء فذكر عن الحكم بن عتيبة أن مجاهداً كان يخلل لحيته **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** هرون عن عمرو بن معروف قال رأيت ابن سيرين توضأ فخلل لحيته **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن إدريس قال **ثنا** هشام عن ابن سيرين مثله **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** ابن يمان عن سفيان عن الزبير بن عدي عن الضحاك قال رأيت يدي يخلل لحيته **حدثنا** تميم بن المنتصر قال أخبرنا محمد بن يزيد عن أبي الأشهب عن موسى بن أبي عائشة عن زيد الخدر عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فخلل لحيته فقالت لم تفعل هذا يا نبي الله قال أمرني بذلك ربي **حدثنا** تميم قال أخبرنا محمد بن يزيد عن سلام بن سليم عن زيد العمى عن معاوية بن قرة أو يزيد الرقاشي عن أنس قال وضأت النبي صلى الله عليه وسلم فأدخل أصابعه من تحت حنكته فخلل لحيته وقال بهذا أمرني ربي جل وعز **حدثنا** محمد بن اسمعيل الأحسي قال **ثنا** الحارثي عن سلام بن سليم المدني قال **ثنا** زيد العمى عن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال **ثنا** أبو عبيدة الخداد قال **ثنا** موسى بن شرهان عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أمرني ربي وأدخل أصابعه في لحيته فخللها **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** معاوية بن هشام وعبيد الله بن موسى عن خالد بن إلياس عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فخلل لحيته **حدثنا** علي ابن الحسين بن الحر قال **ثنا** محمد بن ربيعة عن واصل بن السائب عن أبي سورة عن أبي أيوب قال رأينا النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فخلل لحيته **حدثنا** أبو هشام الرافعي قال **ثنا** زيد بن حبان قال **ثنا** عمر بن سليمان عن أبي غالب عن أبي أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم خلل لحيته **حدثنا** محمد بن عيسى الدامغاني قال **ثنا** سفيان عن عبد الكريم أبي أمية أن حسان بن بلال المزني رأى عمار بن ياسر توضأ فخلل لحيته فقيل له أفعل هذا فقال إني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله **حدثنا** أبو الوليد قال **ثنا** الوليد قال **ثنا** أبو عمرو قال أخبرني عبد الواحد ابن قيس عن يزيد الرقاشي وقادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ عرك عارضيه وشبك لحيته بأصابعه **حدثنا** أبو الوليد قال **ثنا** الوليد قال أخبرني أبو مهيدي سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية عن جبيرة بن نفير عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن اسمعيل الأحسي قال **ثنا** محمد بن عبيد الطنافسي أبو عبد الله قال **ثنا** واصل الرقاشي عن أبي سورة هكذا قال الأحسي عن أبي أيوب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ تمضمض ومسح لحيته من تحتها بالماء ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة في غسل ما بطن من الأنف والشم **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** سفيان عن ابن أبي نجيح قال سمعت

ترك العمل به في الأعضاء الباطنة للتعذر ودخل الفم والأنف يمكن تطهيرهما فيبقى داخل الفم النص ولأن قوله صلى الله عليه وسلم بلوا الشعر يدخل فيه الأنف لأن في داخله شعرا وأنقوا البشرة يدخل فيه جملة داخل الفم \* الحادية والاربعون لا يجب نقض الشعر أن لم يمنع عن وصول الماء إلى منابته لأن المقصود التطهير وإن منع وجب خلافًا للنجس \* الثانية والاربعون أن كان المرض المانع من استعمال الماء حاصلاً في بعض جسده دون بعض فقال الشافعي يغسل ما لا يضر عليه ثم يتيمم للاحتياط وقال أبو حنيفة إن كان أكثر البدن صحيحاً غسل الجميع دون التيمم وإن كان أكثره جرحاً بكف فيه التيمم لأن المرض إذا كان حالاً في بعض أعضائه فهو مريض \* الثالثة والاربعون لو ألصق على موضع التيمم لصوقاً منع وصول الماء إلى البشرة ولا يخاف من نزع ذلك للصوق التلف قال الشافعي يلزم نزع الصوق حتى يصل التراب إليه أخذاً بالاحتياط وقال الآكثرون لا يجب دفعاً للحرص \* الرابعة والاربعون قال الشافعي الاستنجاء واجب بالماء أو بالأجار لقوله صلى الله عليه وسلم فليستنج بثلاثة أجار وقال أبو حنيفة واجب عند المحي من الغائط أما الوضوء والتيمم ولم يوجب غسل موضع الحديث فدل على أنه غير واجب \* الخامسة والاربعون لم يمسح المسراة ينقض

مجاهدا يقول الاستنشاق شطر الوضوء **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن شعبة قال سألت حمادا عن رجل ذكر وهو في الصلاة أنه لم يتمضمض ولم يستنشق قال حماد ينصرف فيتمضمض ويستنشق **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الصباح عن أبي سنان قال قدمت الكوفة فأبى حماد فأسأله عن ذلك يعني عن ترك المضمضة والاستنشاق وصلى فقال أرى عليه إعادة الصلاة **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة قال كان قتادة يقول إذا ترك المضمضة أو الاستنشاق أو أذنه أو طائفه من رجليه حتى يدخل في صلاته فإنه ينتقل ويتوضأ أو يعيد صلاته \* ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة من أن ما قبل من الأذنين من الوجه وما أدبر من الرأس **حدثنا** أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا أشعث عن الشعبي قال ما قبل من الأذنين من الوجه وما أدبر من الرأس **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة عن الحكم وحماد عن الشعبي في الأذنين باطنهما من الوجه وظاهرهما من الرأس **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن الشعبي قال مقدم الأذنين من الوجه ومؤخرهما من الرأس **حدثنا** ابن المنثري قال ثنا ابن أبي عري عن شعبة عن الحكم وحماد عن الشعبي بثله إلا أنه قال باطن الأذنين **حدثنا** ابن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد عن الشعبي بثله إلا أنه قال باطن الأذنين **حدثنا** ابن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد عن الشعبي بثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرجير عن غير عن الشعبي قال باطن الأذنين من الوجه وظاهرهما من الرأس **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو قتادة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال لا جميعا ثنا محمد بن إسحاق قال ثنا محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الحولاني عن ابن عباس قال قال علي بن أبي طالب ألا يوضأ لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا نعم فتوضأ فلما غسل وجهه أقام يديه مما قبل من أذنيه قال ثم لما مسح برأسه مسح أذنيه من ظهرهما وأولى الأقوال بالصواب في ذلك عندنا قول من قال الوجه الذي أمر الله جل ذكره بغسله القائم إلى صلاته كل ما انحدر عن منابت شعر الرأس إلى منقطع الذقن طولا وما بين الأذنين عرضا مما شوفا رعين الناظر دون ما بطن من النغم والأنف والعين ودون ما غطاه شعر اللحية والعارضين والشاربين فستره عن أبصار الناظرين ودون الأذنين وانما قلنا ذلك أولى بالصواب وإن كان انحدر شعر اللحية والشاربين قد كان وجهها يجب غسله قبل نبات الشعر السائر عن أعين الناظرين على القائم إلى صلاته لا جماع جميعهم على أن العينين من الوجه ثم هم مع إجماعهم على ذلك مجمعون على أن غسل ما عدا لهما من أحفافهما دون اتصال الماء إلى ما تحت الأحفاف منه ما عجزى فإذا كان ذلك منهم إجماعا بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم أمته على ذلك فظنير ذلك كل ما عدا لهما من مواضع الوضوء من جسد آدم من نفس خلقه سائر لا يصل الماء إليه إلا بكففة ومؤنة وعلاج قياسا لما ذكرنا من حكم العينين في ذلك فإذا كان ذلك كذلك فلا شك أن مثل العينين في مؤنة اتصال الماء إليهما عند الوضوء ما بطن من الأنف والنغم وشعر اللحية والصدغين والشاربين لأن كل ذلك لا يصل الماء إليه إلا بعلاج لا يصل الماء إليه كعلاج الحدقتين لا يصل الماء إليهما وأشد وأذا كان ذلك كذلك كان بيننا أن يغسل من غسل من العناية والتابعين ما تحت منابت شعر اللحية والعارضين والشاربين وما بطن من الأنف والنغم وانما كان إشارته لأشق الأمرين عليه من غسل ذلك وترك غسله كما أثر

الوضوء عند الشافعي ولا ينقضه عند أبي حنيفة وقد مررت المسئلة في سورة النساء السادسة والاربعون لا يكره الوضوء بالماء المتنجس لقوله تعالى فلم تجددوا ماء وههنا قد وجد ماء وخالفوا في السابعة والاربعون أبو حنيفة وأحمد لا يكره الشمس لقوله تعالى فلم تجدوا ماء وهذا قد وجد ماء الشافعي يكره الحديث الثامنة والاربعون لا يكره الوضوء بفضل ماء المشرك وبالماء في الآية المشرك لأنه واجد للماء فلا يفسد وقد توضأ النبي صلى الله عليه وسلم من مرادته مشرك وتوضأ عمر من ماء في حرة نصرانية وقال أحمد وأبو حنيفة لا يجوز التاسعة والاربعون يجوز الوضوء بماء البحر لأنه واجد الماء خللا للعبد الله بن عمرو بن العاص \* الخمسون يجوز أبو حنيفة الرضوء بماء التمر في السفر له حديث وم يجوز الشافعي وقال يتم لأنه غير واجد للماء الحادية والخمسون ذهب الأوزاعي والناظم إلى أنه يجوز الوضوء بالغسل بجميع المائعات الطاهرة والأكثر لا يجوز رخصتها فأغلبوا أمره بطلق الغسل وأمرار المائع على العنق وغسل قال الشاعر \* فيا حسنها اذ يغسل الدمع كلها \* لأننا عند عدم الماء أوجب التيمم \* الثانية والخمسون الشافعي الماء المتغير بالزعفران تغيرا فاحشا لا يجوز الوضوء به لأن واجده يصيد على أنه غير واجد للماء وخالف أبو حنيفة لأن أصل



الماء موجود بصفة زائدة كالأغذية

وتعفن بطول المكث أو يتساقط

الأوراق بالاتفاق \* الثالثة

والخمسون مائة وداود الماء المستعمل

في الوضوء بقي طاهر اظهره الان

واحد واحد للماء وهو قول قديم

للشافعي والقول الجديد انه طاهر

غير طهور ووافقه شمس الدين الحسن

وقال أبو حنيفة في أكثر الزوايا

انه نجس لان النجاسة الحكيمة

كالعينة \* الرابعة والخمسون مائة

اذا وقع في الماء نجاسة ولم يتغير

بقي طاهر اظهره اقليل كان أو كثيرا

وهو قول أكثر النجاة والتابعين

وقال الشافعي ان كان أقل من

القلتين ينجز وقال أبو حنيفة

ان كان أقل من عشرة في عشرة

ينجز حجة مالك انه واحد للماء ترك

العمل بهذا العموم في الماء القليل

المتغير فيبقى حجة في الباقي ويؤيده

قوله صلى الله عليه وسلم خلق الماء

طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير

طعمه أو ريحه أو لونه حجة الشافعي

مفهوم قوله صلى الله عليه وسلم اذا

بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا

\* الخامسة والخمسون يجوز الوضوء

بفضل ماء الخنب لان واجده واحد

للماء وقال أحمد واسحق لا يجوز

الوضوء بفضل ماء المرأة اذا خلت به

وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب

\* السادسة والخمسون أسأر

السباع طاهرة مطهرة وكذا أسور

الحمار لانه واجب للماء وقال

أبو حنيفة نجسة \* السابعة

والخمسون قال الشافعي وأبو حنيفة

(١) قوله مذهب هذا يغسل الخ

هذه العبارة هكذا بالاصل ولا تحرر

كتبه محمد

ابن عمر غسل ما تحت أحفان العينين بالماء بصبه الماء في ذلك لأعلى أن ذلك كان عليه عنده فرضا  
واجبا فأما من ظن أن ذلك من فعلهم كان على وجه الإيجاب والفرض فانه خالف في ذلك بقوله  
منهاجهم وأغفل سبيل القياس لان القياس هو ما وصفنا من تمثيل المختلف فيه من ذلك بالاصل  
المجمع عليه من حكم العينين وأن لا خبر عن واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب  
على تارك إصباح الماء في وضوئه إلى أصول شعر لحيته وعارضيه وتارك المضضة والاستنشق  
إعادة صلاته اذا صلى بظهره ذلك في ذلك أوضح الدليل على صحة ما قلنا من أن فعلهم ما فعلوا من ذلك  
كان إثارا منهم لأفضل الفعلين من الترك والغسل فان ظن ظان أن في الأخبار التي رويت  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا توضأ أحدكم فليستثر دليلا على وجوب الاستنثار  
فإن في إجماع المجتهدين على أن ذلك غير فرض واجب على من تركه إعادة الصلاة التي صلاها  
قبل غسله ما يغني عن أكثر القول فيه وأما الأذنان فإن في إجماع جميعهم على أن ترك  
غسلهما أو غسل ما قبل منهما مع الوجه غير مفسد صلاة من صلى بظهره الذي ترك فيه غسلهما  
مع إجماعهم جميعا على أنه لو ترك غسل شيء مما يجب عليه غسله من وجهه في وضوئه ان صلاته  
لا تجزئه بطهور ذلك ما ينبت عن القول في ذلك مما قاله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذي ذكرنا قولهم انهم ليسوا من الوجه دون ما قاله الشعبي (٢) القول في تأويل قوله عز ذكره  
(وأيدىكم إلى المرافق) اختلف أهل التأويل في المرافق هل هي من اليد الواجب غسلها أم لا  
بعد إجماع جميعهم على أن غسل اليد اليسرى واجب فقال مالك بن أنس وسئل عن قول الله فاعسلوا  
وجوهكم وأيدىكم إلى المرافق أترى أن يختلف المرفقين في الوضوء قال الذي أمر به أن يبلغ  
المرفقين قال تبارك وتعالى فاعسلوا وجوهكم (٣) مذهب هذا يغسل خلفه ففيل له فاعسل  
إلى المرفقين والكعبين لا يجاوزهما فقال لأدري ما لا يجاوزهما أما الذي أمر به أن يبلغ به فهذا  
إلى المرفقين والكعبين ٦٧ ثم يونس عن أشهب عنه وقال الشافعي لم أعلم مخالفا في أن المرافق  
فيما يغسل كانه يذهب إلى أن معناه فاعسلوا وجوهكم وأيدىكم إلى أن تغسل المرافق ٦٨ ثم  
بذلك عنه الربيع وقال آخرون نعم أوجب الله بقوله وأيدىكم إلى المرافق غسل اليدين  
إلى المرفقين والمرفقان غاية لما أوجب الله غسله من آخر اليد والغاية غير داخله في الحد كغير  
داخل الليل فيما أوجب الله تعالى على عباده من الصوم بقوله ثم أتوا الصيام إلى الليل لان الليل  
غاية الصوم الصائم اذا بلغه فقد قضى ما عليه قالوا كذلك المرافق في قوله فاعسلوا وجوهكم وأيدىكم  
إلى المرافق غاية لما أوجب الله غسله من اليد وهذا قول زفر بن الهذيل والصواب من القول في ذلك  
عندنا أن غسل اليدين إلى المرفقين من الفرض الذي ان تركه أو شيئا منه تارك لم تجزه الصلاة مع تركه  
غسله فاما المرفقان وما وراءهما فان غسل ذلك من الذب الذي ندب اليه صلى الله عليه وسلم أمته  
بقوله أتي الغراء محجلون من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل فلا تفسد صلاة  
تارك غسلها أو غسل ما وراءهما ما قد بينا قبل فيما مضى من أن كل غاية حدث بالي فقد تحتمل  
في كلام العرب دخول الغاية في الحد وخروجها منه واذا احتمل الكلام ذلك لم يجز لأحد القضاء  
بانها داخله فيه الا لمن لا يجوز خلافه فيما بين وحكم ولا حكم بأن المرافق داخله فيما يجب غسله  
عندنا من يجب التسليم بحكمه القول في تأويل قوله (وامسحوا برؤوسكم) اختلف أهل التأويل  
في مسحة المسح الذي أمر الله به بقوله وامسحوا برؤوسكم فقال بعضهم وامسحوا بأكبادكم أن  
تمسحوا برؤوسكم بالماء اذا قمتم إلى الصلاة ذكر من قال ذلك ٦٩ ثم نصر بن علي الجهضمي  
قال ثنا حماد بن مسعدة عن عيسى بن حفص قال ذكر عندنا القاسم بن محمد مسح الرأس فقال

ينافع كيف كان ابن عمر يمسح فقال مسحة واحدة ووصف أنه مسح مقدم رأسه الى وجهه فقال  
 القاسم ابن عمر أفقهنا وأعلمنا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد  
 يقول أخبرني نافع أن ابن عمر كان إذا توضأ رد كفه الى الماء ووضعهما فيه ثم مسح بيده مقدم  
 رأسه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن بكير قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني نافع أن ابن  
 عمر كان يضع بطن كفيه على الماء ثم لا ينفذهما ثم يمسح بهما ما بين قرنيه الى الجبين واحدة ثم  
 لايز يد عليها في كل ذلك مسحة واحدة مقبلة من الجبين الى القرن **حدثنا** تميم بن المنتصر قال  
 ثنا اسحق قال أخبرنا شريك عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا توضأ  
 مسح مقدم رأسه **حدثنا** تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا شريك عن عبد الأعلى  
 الثعلبي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال يجوز لك أن تمسح مقدم رأسك إذا كنت معتمرا وكذلك  
 تفعل المرأة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الله الأشجعي عن سفيان عن ابن عجلان عن نافع  
 قال رأيت ابن عمر مسح بياض فوجهه مسحة وقال سفيان ان مسح شعرة أجزأه يعني واحدة **حدثنا**  
 أبو هشام قال ثنا عبد السلام بن حرب قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال أي جوانب رأسك  
 مسحت الماء أجزأك **حدثنا** أبو هشام قال ثنا علي بن طبيان قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد  
 عن الشعبي مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر  
 يمسح رأسه هكذا فوضع أيوب كفه وسط رأسه ثم أمره على مقدم رأسه **حدثنا** الرافعي  
 قال ثنا وكيع عن اسمعيل الأزرق عن الشعبي مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يزيد  
 ابن الحباب عن سفيان قال ان مسح رأسه باسبع واحدة أجزأه **حدثنا** أبو الوليد الدمشقي  
 قال ثنا الوليد بن مسلم قال قلت لأبي عمرو ما يجزئ من مسح الرأس قال أن تمسح مقدم  
 رأسك الى القفا أحب الي **حدثني** العباس بن الوليد عن أبيه عنه نحوه \* وقال آخرون  
 معنى ذلك مسحوا بجميع رؤوسكم قالوا ان لم تمسح بجميع رأسه بالماء لم تجزه الصلاة  
 بوضوئه ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال ثنا أشهب قال قال  
 مالك من مسح بعض رأسه ولم يعم أعاد الصلاة غزلة من غسل بعض وجهه أو بعض ذراعه  
 قال وسئل مالك عن مسح الرأس قال يسدأ من مقدم وجهه فيدير يديه الى ففاه ثم يردهما  
 الى حيث بدأ منه \* وقال آخرون لا يجزئ مسح الرأس بأقل من ثلاث أصابع وهذا  
 قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد \* والصواب من القول في ذلك عندنا أن الله جل  
 ثناؤه أمر بالمسح برأسه القوائم الى صلاته مع سائر ما أمر به غسله معه أو مسحته ولم يحدد ذلك بمقد  
 لا يجوز التخصيص عنه ولا يجاوزه وإذا كان ذلك كذلك فقام مسح به المتوضئ من رأسه فاستحق  
 عنه ذلك أن يقال مسح برأسه فقد أدى ما فرض الله عليه من مسح ذلك لدخوله فيما لمه اسم  
 ما مسح رأسه إذا قام الى صلاته فان قال لساقائل فان الله قد قال في التيمم فامسحوا بوجوهكم  
 وأيديكم أفيجزئ المسح ببعض الوجه واليد في التيمم قيل له كل ماء مسح من ذلك بالتراب فيما  
 تنازع فيه العلماء فقال بعضهم يجزئه ذلك من التيمم وقال بعضهم لا يجزئه فهو مجزئه لدخوله  
 في اسم المسح به وما كان من ذلك مجمعا على أنه غير مجزئه فسلم للماجتبه بالحجة نقلا عن نبيها صلى  
 الله عليه وسلم ولا حجة لأحد علينا في ذلك إذ كان من قولنا ما جاء في آي الكتاب عامافي معنى  
 قالوا يجب الحكم به على عمومته حتى يخصه ما يجب التسليم له فإذا خص منه شيء كان ما خص منه  
 خارجا من ظاهره وحكم سائرته على العموم وقد بينا العلة الموهجة صحة القول بذلك في غير هذا الموضع

والا كثرون لا بد في التيمم من  
 النية لأنه قال قتيبوا والتيمم عبارة  
 عن القصد وهو النية وقال زفر  
 لا يجب \* الثامنة والخمسون  
 الشافعي لا يجوز التيمم الا بعد  
 دخول الصلاة لأنه طهارة  
 ضرورة ولا ضرورة قبل الوقت  
 أبو حنيفة يجوز قياسا على الوضوء  
 ولظاهر قوله اذا قسم والقياس الى  
 الصلاة يكون بعد دخول وقتها  
 \* التاسعة والستون لا يجوز  
 التيمم بتراب نجس لقوله تعالى  
 صعيدا طيبا الستون لا خلاف  
 في جواز التيمم بدلا عن الوضوء  
 أما التيمم بدل غسل الجنابة فعن  
 علي رضي الله عنه وابن عباس  
 جوازه وهو قول أكثر الفقهاء وعن  
 عمرو بن مسعود أنه لا يجوز لنا قوله  
 تعالى وأولامستم اما يختص بالجماع  
 أو يدخل الجماع فيه \* الحادية  
 والستون الشافعي لا يجوز أن  
 يجمع بتييم واحد بين صلاتي فرضين  
 لان ظاهر قوله اذا قسم يقتضي إعادة  
 الوضوء لكل صلاة ترك العمل به  
 في الوضوء لفعل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فيبقى في التيمم على ظاهره  
 أبو حنيفة يجوز أداء الفرائض به  
 كأرضاء أحد يجمع بين الفوائت  
 ولا يجمع بين صلاتي وقتين \* الثانية  
 والستون الشافعي اذا لم يجد الماء  
 في أول الوقت وتوقع في آخرة جازله  
 التيمم لان قوله اذا قسم يدل على أنه  
 عند دخول الوقت ان لم يجد الماء جاز  
 له التيمم وقال أبو حنيفة يؤخر الصلاة  
 الى آخره \* الثالثة والستون اذا وجد

الماء بعد التيمم وقبل الشروع في الصلاة بطل تيممه لانه وجد الماء فلا يجوز له الشروع في الصلاة بالتيمم وخالف أبو موسى الأشعري والشعبي \* الرابعة والستون لو فرغ من الصلاة ثم وجد الماء لا يلزمه إعادة الصلاة لانه خرج عن عهدة التكليف خلافا لطاوس \* الخامسة والستون لو وجد الماء في أثناء الصلاة لا يلزمه الخروج منها وبه قال مالك وأجلد لانه انعقدت صلاته صحيحة بحكم التيمم فالم تبطل صلاته لا يصير قادر على استعمال الماء ومالم يصير قادر على استعمال الماء لم تبطل صلاته فيدور وقال أبو حنيفة والثوري والمزني يلزمه الخروج لانه واجد للماء \* السادسة والستون لو نسي الماء في رحله وتيمم وصلى ثم علم بوجود الماء لزمه الاعادة على أحد قولي الشافعي وهو قول أحمد وأبي يوسف والثاني لا يلزمه وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد لان النسيان في حكم العجز وكذا اذا ضل رحله في الرحال بالطريق الأولى لان مخيم الرفقة أوسع من رحله ولوتيقن الماء في رحله واستقصى في الطلب فلم يجده وتيمم وصلى ثم وجد فالأكثر أن على أنه يلزمه الاعادة لان العذر ضعيف وقيل لا لأن حكمه حكم العاجز \* السابعة والستون لو صلى بالتيمم ثم وجد ماء في بر بجنبه يمكنه استعمال ذلك الماء فان كان قد علمه أولاً ثم نسيه فهو كالوطني الماء في رحله وإن لم يكن غالياً فان كان علمه اعلامة ظاهرة فالاعادة

بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع والرأس الذي أمر الله جل وعز بالمسح به بقوله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين هو منابت شعر الرأس دون ما حاز ذلك إلى القفا لما استدبر ودون ما انحدر عن ذلك مما استقبل من قبل وجهه إلى الجبهة \* القول في تأويل قوله عز ذكره (وأرجلكم إلى الكعبين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء جماعة من قراء الحجاز والعراق وأرجلكم إلى الكعبين نصباً فتأويله اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم واذا قرئ كذلك كان من المؤخر الذي معناه التقديم وتكون الأرجل منصوبة عطفاً على الأيدي وتأول قارئو ذلك كذلك أن الله جل ثناؤه إنما أمر عباده بغسل الأرجل دون المسح بها ذكر من قال غنى الله بقوله وأرجلكم إلى الكعبين الغسل حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا خالد الخذاء عن أبي قلابة أن رجلاً صلى وعلى ظهر قدمه موضع ظفر فلما قضى صلاته قال له عمر أعد وضوءك وصلاتك حدثنا حميد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا إسرائيل قال ثنا عبد الله بن حسن قال ثنا هزيل بن شرحبيل عن ابن مسعود قال خلوا الأصابع بالماء لا تخللها النار حدثنا عبد الله بن الصباح العطاري قال ثنا حفص بن عمر الحوضي قال ثنا مرجي يعني ابن رجاء البشكري قال ثنا أبو روح عماره بن أبي حفصة عن المغيرة (٣) بن حنين أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يتوضأ وهو يغسل رجله فقال لهذا أمرت حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن واقد مولى يزيد بن خليفة قال سمعت مصعب بن سعيد يقول رأى عمر بن الخطاب قوماً يتوضئون فقال خلوا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت القاسم قال كان ابن عمر يخلع خفيه ثم يتوضأ فيغسل رجله ثم يخل أصابعه حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الزبير بن عدي عن إبراهيم قال قلت للأسود رأيت عمر يغسل قدميه غسلًا قال نعم حدثني محمد بن خلف قال ثنا اسحق بن منصور قال ثنا محمد بن مسلم عن إبراهيم بن ميسرة عن عمر بن عبد العزيز أنه قال لابن أبي سويد بلغنا عن ثلاثة كلهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يغسل قدميه غسلًا أو غطاهم ابن عمر المغيرة حدثنا ابن جندب قال ثنا الصباح عن محمد وهو ابن أنس عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال اغسلوا الأقدام إلى الكعبين حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن خالد عن أبي قلابة أن عمر بن الخطاب رأى رجلاً قد ترك على ظهر قدمه مثل الظفر فأمره أن يعد وضوءه وصلاته حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن محمد بن اسحق عن شيبه بن ناصح قال سمعت القاسم بن محمد إلى مكة فرأيت أبا توشاً للصلاة يدخل أصابع رجله يصب عليها الماء قلت يا أبا محمد لم تصنع هذا قال رأيت ابن عمر يصنعه حدثنا أبو بكر بن وكيع قال ثنا ابن إدريس قال سمعت أبي عن حماد عن إبراهيم في قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين قال عاد الأمر إلى الغسل حدثني الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن حفص الغاضري عن عامر بن كليب عن أبي عبد الرحمن قال قرأ على الحسن والحسين رضوان الله عليهما فقرا وأرجلكم إلى الكعبين فسمع علي رضي الله عنه ذلك وكان يقضي بين الناس فقال وأرجلكم هذا من المتقدم والمؤخر من الكلام حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب بن عبد الأعلى عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بالنصب وقال عاد الأمر إلى الغسل حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة وأبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قرأها وأرجلكم وقال عاد الأمر إلى الغسل حدثنا أبو بكر بن قال ثنا ابن المبارك عن قيس عن عاصم عن زر عن عبد الله أنه كان يقرأ وأرجلكم بالنصب حدثنا محمد بن الحسين

قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق  
وامسحوا برؤوسكم أرجلكم إلى الكعبين أما وأرجلكم إلى الكعبين فيقولوا غسلوا وجوهكم  
واغسلوا أرجلكم وامسحوا برؤوسكم فهذا من التقديم والتأخير حدثنا ابن وكيع قال ثنا  
حسين بن علي عن شيبان قال أثبتني عن علي أنه قرأ وأرجلكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا  
أبي عن سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه وأرجلكم رجع الأمر إلى الغسل حدثنا ابن  
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن خالد عن عكرمة مثله حدثني المثنى قال ثنا الحمان  
قال ثنا شريك عن الأعمش قال كان أصحاب عبد الله يقرؤونها وأرجلكم فيغسلون حدثنا  
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي إسحق عن الحرث عن علي قال اغسل القدمين  
إلى الكعبين حدثني عبد الله بن محمد الزبير قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي السوداء عن  
ابن عبد خيرة عن أبيه قال رأيت علياً توضأ فغسل ظاهر قدميه وقال لولا أني رأيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لظننت أن بطن القدم أحق من ظاهرها حدثنا أبو بكر يرب قال  
ثنا ابن عثمان قال ثنا عبد الملك عن عطاء قال لم أر أحداً مسح على القدمين حدثني المثنى  
قال ثني الحاج بن المنه ل قال ثنا حماد عن قيس بن سعد عن مجاهد أنه قرأ وأرجلكم إلى  
الكعبين فمسحها وقال رجع إلى الغسل حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا جابر بن نوح قال سمعت  
الأعمش يقرأ وأرجلكم بالنصب حدثني يونس قال أخبرنا شبيب قال مثل ما لك عن قول الله  
وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين أخطى أرجلكم وأرجلكم فقال إنما هو الغسل وليس بالمسح  
لا مسح الأرجل إنما يغسل قبله أقرأيت من مسح أجزأه ذلك قال لا حدثنا أحمد بن حازم  
قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن النخعي وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم قال اغسلوا غسلاً \* وقرأ  
ذلك آخرون من قراء الخياط والنعري وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم تنفض الأرجل وتأول تارثو  
ذلك كذلك أن الله إنما أمر عبد الله بغير الأرجل في الوضوء دون غسلها وجعلوا الأرجل عطفاً  
على الرأس فنفضوها لذلك ذكر من قال ذلك من أهل التأويل حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا  
محمد بن قيس الخراساني عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال الوضوء  
غسلتان ومسحتان حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل عن حميد ح وحدثنا  
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا حميد قال قال موسى بن أنس لأنس ونحن عنده يابنا  
جزء أن الحاج خطبنا بالاهواز ونحن معه فذكرنا ظهور فقال اغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا  
برؤوسكم وأرجلكم وأنه ليس شيء من ابن آدم أقرب إلى خبثه من قدميه فغسلوا بطونهم  
وظهورهم وأعراسهم فقال أنس صدق الله وكذب الحاج قال الله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم  
قال وكان أنس إذا مسح قدميه بهما حدثنا ابن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا حماد  
قال ثنا عاصم الأحول عن أنس قال نزل القرآن بالمسح والسنة الغسل حدثنا ابن بشار  
قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن موسى بن أنس قال خطب الحاج فقال اغسلوا وجوهكم  
وأيديكم وأرجلكم ظهورهم وأعراسهم فما نزل ذلك أدنى إلى خبثكم قال أنس صدق الله  
وكذب الحاج قال الله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين حدثني يعقوب قال ثنا ابن  
عليه قال ثنا عبد الله العتكي عن عكرمة قال ليس على الرجلين غسل إنما نزل فيهما المسح حدثنا  
ابن حميد قال ثنا هرون عن عتبة عن جابر عن أبي جعفر قال امسح على رأسك وقدميك  
حدثني أبو السائب قال ثنا ابن إدريس عن داود بن أبي هند عن الشعبي قال نزل جبريل  
بالمسح قال ثم قال الشعبي ألا ترى أن التيمم أن مسح ما كان غسلاً ويغني ما كان مسحاً حدثنا

والأفلا لانه كالعاجز \* الثامنة  
والستون إذا لم يكن معه ماء ولا  
يمكنه أن يشترى إلا بغن الفاحش  
جاز التيمم لقوله ما ير يد الله ليحعل  
عليكم من حرج ولو وهب منه الماء  
لزمه القبول لأن المنسة فيه سهل ولو  
وهب منه ثمنه لم يلزمه القبول لسهولة  
المنسة ووجود الحرج ولمثل هذا  
يجب قبول إغارة الدلالة به فنهذه  
بحلة المسائل الفقهية المستبظمة من  
الآية سوى ما مررت في سورة النساء  
\* وأعلم أن قوله سبحانه وتعالى (ما  
يريد الله ليحعل عليكم من حرج)  
أصل معتبر في علم الفقه لأنه يدل  
على أن الأصل في المضار الحرم وفي  
المنافع الإباحة وقد عمل به نفاذ  
القياس قالوا إن كل حادثة في حكمها  
المفضل إن كان مذكورياً في الكتب  
والسنة فذلك وإلا فإن كان من باب  
المضار فالأصل فيها الحرم وإن كان  
من باب المنافع فالأصل فيها الإباحة  
والقياس المعارض لهذه الأصيلين  
يكون قياساً واقعياً مقابل النص  
فيكون مردوداً عما قوله (ولكن يرى  
ليظهركم) فله تفسيران أحدهما  
واليه ذهب أكثر أصحاب أبي  
حنيفة أن عند خروج الحديث  
تنجس الأعضاء نجاسة حكمية  
فالمقصود من هذا التطهير إزالة تلك  
النجاسة الحكمية وزيف بأن أعضاء  
المؤمن لا تنجس لقوله تعالى إنما  
المشركون نجس ولقوله صلى الله  
عليه وسلم المؤمن لا ينجس لأحيا  
ولأحياء فإنه لو كان رطباً فأصابه  
نوب لم ينجس ولو جله إنسان وصلى  
لم يفسد صلاته بالاتفاق وبأن

ابن حنبل قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال أمر بالتييم فيما أمر به بالغسل حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي أنه قال إنما هو المسح على الرجلين ألا ترى أنه ما كان عليه الغسل جعل عليه المسح وما كان عليه المسح أهمل حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال أمر أن يمسح في التيمم ما أمر أن يغسل في الوضوء وأبطل ما أمر أن يمسح في الوضوء الرأس والرجلان حدثنا ابن المنثي قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي قال أمر أن يمسح بالصعيد في التيمم ما أمر أن يغسل بالماء وأهمل ما أمر أن يمسح بالماء حدثنا ابن أبي زياد قال ثنا يزيد قال ثنا اسمعيل قال قلت لعامر ان ناسا يقولون ان جبريل صلى الله عليه وسلم لم يزل يغسل الرجلين فقال نزل جبريل بالمسح حدثنا أبو بشر الواسطي اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن يونس قال سئلت من صحب عكرمة الى واسط قال فإرأيت غسلا لرجليه إنما يمسح عليهم حتى يخرج منها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم الى الكعبين افترض الله غسليتين ومسحتين حدثنا ابن حنبل وابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن يحيى بن وثاب عن علقمة أنه قرأ وأرجلكم كخفوضه اللام حدثنا ابن حنبل وابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو الحسن العكلى عن عبد الوارث عن حميد عن عبيد بن مجاهد أنه كان يقرأ وأرجلكم حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد قال كان الشعبي يقرأ وأرجلكم بالخفض حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الحسن بن صالح عن غالب عن أبي جعفر أنه قرأ وأرجلكم بالخفض حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن النخاع أنه قرأ وأرجلكم بالكسر \* والنسب من القول عندنا في ذلك أن الله أمر بعموم مسح الرجلين بالماء في الوضوء كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم وإذا فعل ذلك بهما المتوضئ كان مستحقا لمسح ما مسح غاسل لأن غسلهما أمر الماء عليهما وأصابتهما بالماء ومسحهما أمر اليد أو ما قام مقام اليد عليهما فإذا فعل ذلك بهما فاعل فهو غاسل ما مسح ولذلك من احتمال المسح المعنيين اللذين وصفت من العموم والخصوص اللذين أحدهما مسح بعض والآخر مسح الجميع اختلفت قراءة القراء في قوله وأرجلكم فذهب بعضهم بوجه ما منه ذلك الى أن الفرض فيهما الغسل وانكار ما منه المسح عليهم ما مع تطاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم مسحهما بالماء وخفضها بعضهم بوجه ما منه ذلك الى أن الفرض فيهما المسح ولما قلنا في تأويل ذلك أنه معنى به عموم مسح الرجلين بالماء كره من كره للمتوضئ الاجتزاء بدخول رجله في الماء دون مسحها بيده أو بما قام مقام اليد بوجه ما منه قوله وامسحوا برؤسكم وأرجلكم الى الكعبين الى مسح جميعهما عما باليد أو بما قام مقام اليد دون بعضهم ما مع غسلهما بالماء كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثنا نافع عن ابن عمر وعن الأحول عن طاوس أنه سئل عن الرجل يتوضأ ويدخل رجله في الماء قال ما عد ذلك طائلا وأجاز ذلك من أجاز توجيها منه الى أنه معنى به الغسل كما حدثني أبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت هشام بن عمار عن الحسن بن علي بن فضال قال لا بأس أن يغمس رجله غمسا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو حمزة عن الحسن بن علي بن فضال قال سمعت هشام بن عمار عن الحسن بن علي بن فضال قال لا بأس أن يغمس رجله غمسا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو حمزة عن الحسن بن علي بن فضال قال سمعت هشام بن عمار عن الحسن بن علي بن فضال قال لا بأس أن يغمس رجله غمسا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو حمزة عن الحسن بن علي بن فضال قال سمعت هشام بن عمار عن الحسن بن علي بن فضال قال لا بأس أن يغمس رجله غمسا

الحديث لو كان يجب نجاسة الاعضاء ثم كان تطهير الاعضاء الاربعه يوجب طهارة كل عضو لوجب ان لا يختلف ذلك باختلاف الشرائع وبأن خروج النجاسة من موضع كيف يوجب نجس موضع آخر وبأن التيمم زيادة في التكدير فكيف يوجب النقافة والتطهير وبأن المسح على الخفين كيف يقوم مقام غسل الرجلين وبأن الذي يراى ازالته ليس من الأجسام ولا كان محسوسا ولا من الأعراض لان انتقال الأعراض محال التفسير الثاني أن المراد طهارة القلب عن صفة التردد عن طاعة الله تعالى لان اتصال الماء والتراب الى هذه الاعضاء المخصوصة ليس فيه فائدة يعقلها المكلف فالانقياد لمثل هذا التكليف بعد محض يزيد آثار التردد تؤكد الأخبار في أن المؤمن اذا غسل وجهه خرت خطاياه من وجهه وكذا القول في يديه ورأسه ورجليه (وليتم نعمته عليكم) باباحة الطيبات الدينية من المطاعم والمناكح بهذه النعمة الدينية وهي كيفية فرض الوضوء أو ليتم برخصه كالتييم ونحوه انعامه عليكم بعزائه ثم ذكر ما يوجب عليهم قبول تكليفه وذلك من وجهين الأول تذكر نعمته يعني التأمل في هذا النوع الذي لا يقدر عليه غيره لان هذا النوع وهو اعطاء نعمة الحياة والصحة والعقل والهداية والصون عن الآفات والاتصال الى الخيرات في الدنيا والآخرة خيفة انه يتمازج عن نعمة

غيره وانه لا يقدر عليه غيره يجب تلقبته بالتشكر وهو الاذعان لأوامره والانقياد لنواهيته فان قيل ذكر وامشعر بسبق النسيان وكيف يعقل نسيانهم مع توازها وتواليها في كل لحظة ولحظة فالجواب انها صارت لتواليها كالأمر المعتاد فصار من غاية الظهور كالأمر المستور أو المراد التوبيخ على عدم القيام بمواجهتها فكانها كالشيء المنسى الثاني ذكر الميثاق ومعنى وانفكهم به عاقد كهم عقد او نيقا يعنى ميثاق رسوله حين بايعهم تحت الشجرة وغيرهما على السمع والطاعة في المحبوب والمكروه وعن ابن عباس هو الميثاق الذي أخذه على بني اسرائيل حين قالوا آمنا بالتوراة وبما فيها من البشارة بنبي آخر الزمان ومن غيرها وقال مجاهد والكلبي ومقاتل انه إشارة الى قوله للذرية ألتبر بكم قالوا بلى وقال السدي هو ما ركز في العقول من حسن هذه الشريعة وهو اختيار أكثر المتكلمين \* واعلم أن التكليف وان كثرت الألفاظ منحصرة في نوعين التعظيم لأمر الله واليه الإشارة بقوله (كونوا قوامين لله) والشفقة على خلق الله وحث عليه بقوله (شهداء بالقسط) قال عطاء يقول لا تخاف في شهادتك أهل ذلك وقرابتك ولا تمنع شهادتك أعداءك وأضدادك وقال الزجاج بينوا دين الله لان الشاهد يتبين ما يشهد عليه ثم أمر جميع الخلق بأن لا يعاملوا أحدا إلا على سبيل العدل والانصاف

القراءتين جميعاً أعني النصب في الأرجل والخفض لان في عموم الرجلين مسحهما بالماء غسلهما وفي أمر الراس اليد وما قام مقام اليد عليه ما مسحهما فوجه صواب القراءة من قرأ ذلك نصباً لما في ذلك من معنى عمومهما بأمر الماء عليهما ووجه صواب القراءة من قرأه خفضاً لما في ذلك من أمر الراس اليد عليهما أو ما قام مقام اليد مسحهما غير أن ذلك وإن كان كذلك وكانت القراءة أن كلتهما محسناً صواباً فأوجب القراءة في أن أقرأها قراءة من قرأ ذلك خفضاً لما صفت من جمع المسح المعنيين الذين وصفت ولأنه بعد قوله وامسحوا برؤوسكم فالعطف به على الرأس مع قرينه منه أولى من العطف به على الأيدي وقد حيل بينه وبينها بقوله وامسحوا برؤوسكم فان قال قائل وما الدليل على أن المراد بالمسح في الرجلين العموم دون أن يكون خصوصاً نظير قولك في المسح بالرأس قيل الدليل على ذلك تطاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ويل للأعقاب ويطون الأقدام من النار ولو كان مسح بعض القدم مجزياً عن عمومها بل لما كان لها الويل بترك ما تركه مسحها بالماء بعد أن مسح بعضها لان من أدى فرض الله عليه فيما رزقه غسله منها لم يستحق الويل بل يجب أن يكون له الثواب الجزيل فوجب الويل لعقب تارك غسل عقبه في وضوئه أو وضع الدليل على وجوب فرض العموم مسح جميع القدم بالماء وصحة ما قلنا في ذلك وفساد ما خلفه \* ذكر بعض الأخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادنا كنا حديثاً جديدين مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة عن محمد بن زياد قال كان أبو هريرة يمر ونحن نتوضأ من المطهرة فيقول أسبغوا الوضوء أسبغوا الوضوء قال أبو القاسم ويل للعراقب من النار حديثاً أبو بكر يب قال ثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه إلا أنه قال ويل للأعقاب من النار حديثاً ابن المنثني قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن محمد بن زياد قال كان أبو هريرة يمر بابائنا يتوضؤون مسرعين الظهور فيقول أسبغوا الوضوء فإني سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقب من النار حديثاً أبو بكر يب قال ثنا أبو أسامة عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثاً أبو بكر يب قال ثنا وكيع عن محمد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثاً أبو بكر يب قال ثنا وكيع عن محمد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثاً أبو بكر يب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا سليمان بن بلال قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار يوم القيامة حديثاً الحسن بن شاذان واسماعيل بن موسى قال ثنا خالد بن عبد الله عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار وقال اسمعيل في حديثه ويل للعراقب من النار حديثاً جديدين مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا حسين المعلم عن يحيى بن أبي كثير عن سالم الدوسي قال دخلت مع عبد الرحمن بن أبي بكر على عائشة فدخلوا وضوءاً فقالت عائشة يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للأعقاب من النار حديثاً ابن المنثني قال ثنا عمر بن يونس الحنفي قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن قال ثنا أبو سالم مولى المهدي هكذا قال عمر بن يونس قال خرجت أنا وعبد الرحمن ابن أبي بكر في جنازة سعد بن أبي وقاص قال فررب أنا وعبد الرحمن على حجر عائشة أخت عبد الرحمن فدعا عبد الرحمن بوضوء فسمعت عائشة تناديه يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فإني سمعت



لم يتناول الوضوء فقال أسبغوا الوضوء ويل للعراقيب والأعقاب من النار **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن رجل من أهل مكة عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون فلم يتناول الوضوء فقال ويل للأعقاب من النار **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون وأعقابهم تلوح فقال ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن عمرو قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فسبقنا من قناتنا فسبقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى قدامهم بيضا من أثر الوضوء فقال ويل للعراقيب من النار أسبغوا الوضوء **حدثني** علي بن عبد الأعلى قال ثنا المحارب عن مطر عن حنبل بن زيد عن عبيد الله بن زحر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار قال فابقي في المسجد شريف ولا وضيع الا نظرت اليه بقلب عرقوبه ينظر اليهما **حدثنا** أبو بكر بن قال ثنا حسين عن زائدة عن ليث قال ثنا عبد الرحمن بن سابط عن أبي أمامة وأخيه أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر أقواما يتوضئون وفي عقب أحدهم أو كعب أحدهم مثل موضع الدرهم أو موضع الظفر لم يسه الماء فقال ويل للأعقاب من النار قال ففعل الرجل إذا رأى في عقبه شيئا لم يسه الماء أعاد وضوءه فان قال قائل فما أنت قائل فيما حدثكم محمد بن المنثري قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام فسلم وما حدثني عبد الله بن الحجاج بن المنهال قال ثنا أبي قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فقال عليها قائم دعاها فتوضأ ومسح على نعليه وما حدثني به الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم قال ثنا يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على سباطة قوم فتوضأ ومسح على قدميه وما أشبه ذلك من الأخبار والله على أن المسح ببعض الرجلين في الوضوء مجزئ قيل له أما حديث أوس بن أبي أوس فانه لا دلالة فيه على صحة ذلك أذ لم يكن في الخبر الذي روى عنه ذكر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ بعد حدث بوجوب عليه الوضوء للصلاة فمسح على نعليه أو على قدميه وما جاز أن يكون مسحه على قدميه الذي ذكره أوس كأن في وضوءه توضأ من غير حدث كان منه وجب عليه من أجله تجديد وضوءه لأن الرواية عنه صلى الله عليه وسلم انه كان إذا توضأ لغير حدث كذلك يفعل يدل على ذلك ما **حدثني** محمد بن عبد المحارب قال ثنا أبو مالك الجني عن مسلم عن حبة العري قال أتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه شرب في الرحبة قائما ثم توضأ ومسح على نعليه وقال هذا وضوء من لم يحدث هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع فقد أتى بهذا الخبر عن صحة ما قلنا في معنى حديث أوس فان قال فان حديث أوس وان كان محتملا من المعنى ما قلت فانه محتمل أيضا ما قلنا من قال انه معنى به المسح على النعلين أو القدمين في وضوءه توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث قيل أحسن حالات الخبر ما احتمل ما قلت ان سلم له ما ادعى من احتمال ما ذكر من المسح على القدم أو النعل بعد الحدث وان كان ذلك غير محتمل عندنا ذك كان غير جائز أن تكون فرائض الله وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم متنافية معارضة وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم الامر بعموم غسل القدمين في الوضوء بالماء بالنقل المستفيض القاطع عذر من انتهى اليه وبلغه وإذا كان

القيامة فيزيده جهورا والجميع اسم من أسماء النار وهى كل نار عظيمة في مهواة كقوله قالوا ابونا له يا نافع انقوه في الجسيم وأصحاب الجحيم ملازمونا بسط اليه لسانه اذا شهت وبسط اليه يدها الى المبطون به عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق الناس في الغداة يستظلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه على شجرة بخاء أعراى الى سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فسله ثم أقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها ثلاثا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله فأنشد الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأخبرهم خبر الاعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه وقال شاهدوا نكالي وعكرمة قتل رجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجلين من بني سليم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومهما موادعة فجاء قومهما يطلبون البدية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم فدخلوا على كعب بن الأشرف وبني النضير يستقرضهم في عقلمها فقالوا نعم يا أبا القحافة قد أنشأنا تأنيبا وآسأنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي تسألنا يجلس هو وأصحابه فخلا بعضهم ببعض وقالوا انكم لن تجدوا شيئا أقرب منه الآن فن يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فترجمنا منه فقال عمر وبني حاتم بن كعب



أنبا خاء إلى رضى عظيمة ليظرحها  
عليه فأمسك الله يده فجاء جبريل  
عليه السلام وأخبره بذلك فخرج  
النبي صلى الله عليه وسلم وأنزل الله  
هذه الآية وقيل نزلت في قصة  
عسفان حين هم الأعداء أن  
يواقعوههم فنزلت صلاة الخوف  
وقيل انها لم تنزل في واقعة حاضرة  
ولكن المراد أن الكفار أبدا كانوا  
يريدون إيقاع البلاء والنهب  
والقتل بالمسلمين فأمر الله المسلمين  
وفل شوكة الكفار وقرى دين  
الاسلام وأظهره على الأديان  
(التأويل) سمع اسم الله وهو من  
صفات الهيمنة يوجب الفناء والغلبة  
وسمع الرحمن الرحيم وهما من  
صفات اللطف يورث البقاء  
والقربة وأوفوا بها العشق بالعقود  
التي حرت بيننا يوم الميثاق ليوم  
التلاق في صبر على عهوده فقد فاز  
بعقوده عندئذ وجوده أحلت  
لكم ذبح بهيمة النفس التي  
لا لانعام في طلب المرام الا النفس  
المطمئنة التي تليت عليها الرجعي  
الربك فتغفرت من الدنيا بما فيها  
فهى كالصيد في الحرم وأنتم حرم  
بالوجه إلى كعبة الوصال واحرام  
الشوق إلى حضرة الجمال والجلال  
ان الله يحكم ما يريد لمن يريد فاعلم  
بذبح النفس اذا كانت متصفة  
بصفة الهيمنة وبترك ذبحها اذا  
كانت مطمئنة بذكر الحق ومستممة  
بسمات الملك ثم أخبر عن تعظيم  
الشعائر من صدق الضمائر فنبأ  
يا أيها الذين آمنوا بشهود القلوب  
فقصدا وبارقة المحبوب وخرجوا

ذلك عنه صحيحا فغير جائز أن يكون صحيحا عنه باحثة ترك غسل بعض ما قد أوجب فرضا غسله في  
حال واحدة ووقت واحد لان ذلك الجواب فرض وإبطاله في حال واحدة وذلك عن أحكام الله وأحكام  
رسوله صلى الله عليه وسلم منتف غير أنا اذا سلمنا لمن ادعى في حديث أوس ما ادعى من احتماله مسح  
النبي صلى الله عليه وسلم على قدمه في حال وضوء من حدث (١) ففيه نبأ بالفلج عليه فانه لا حجة له في  
ذلك قلنا فاذا كان محتملا ما دعيت أفحتمل هو ما قلناه ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم  
في حال وضوءه لا من حدث فان قال لا ثبت مكابرتة لانه لا بيان في خبر أوس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم فعل ذلك في وضوء من حدث وان قال بل هو محتمل ما قلنا فمحتمل ما قلنا قيل له فبالبرهان  
على أن تأويلك الذي ادعيت فيه أولى به من تأويلنا فلن يدعى برهاننا على صحة دعواه في ذلك الا  
عورض بعلمه في خلاف دعواه وأما حديث حذيفة فان الثقات الحفاظ من أصحاب الأعمش  
حذروا به عن الأعمش عن أبي وائل عن حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بساطة قوم فقال  
فأثمتم وضوءا ومسح على خفيه حدثنا بذلك أحمد بن عبد الله الضبي قال ثنا أبو عوانة عن  
الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة ح وحدثني المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن  
سليمان عن أبي وائل عن حذيفة ح وحدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن إدريس  
عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة ح وحدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن  
الأعمش عن شقيق عن حذيفة ح وحدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا  
عمرو بن يحيى بن سعيد عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة ح وحدثنا ابن جندب قال ثنا  
جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة وكل هؤلاء يتحدثون ذلك عن الأعمش بالاسناد الذي  
ذكرنا عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه وهم أصحاب الأعمش ولم ينقل هذا  
الحديث عن الأعمش غير جرير بن حازم ولو لم يخالفه في ذلك مخالف لو حب التثبت فيه لشدوده  
فكيف والثقات من أصحاب الأعمش يخالفونه في روايته ما روى من ذلك ولو صح ذلك عن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان جائزا أن يكون مسح على نعليه وهما ملبوسان فوق الجواربين واذا جاز ذلك لم  
يكن محذور خبرنا إلى أحد المعاني المحتملة الخبر لا بحجة يجب التسليم لها في القول في تأويل  
قوله (إلى الكعبين) واختلف أهل التأويل في الكعب فقال بعضهم بما حدثني أحمد بن  
حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا القاسم بن الفضل الحذافي قال قال أبو جعفر ابن  
الكعبان فقال القوم شهناء فقال هذا رأس الساق ولكن الكعبين هما عند المفصل حدثني  
يونس قال أخبرنا شيب قال قال مالك الكعب الذي يحب الوضوء اليه هو الكعب الملتصق  
بالساق المخاذي العقب وليس بالظاهر في ظاهره لقدم وقال آخرون بما حدثنا الربيع قال  
قال الشافعي لم أعلم مخالفا في أن الكعبين اللذين ذكرهما الله في كتابه في الوضوء هما النابتان وهما  
تجمع فصل الساق والقدم والصواب من القول في ذلك أن الكعبين هما العظمان اللذان في مفصل  
الساق والقدم تسميهما العرب المنجمين وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول هما عظما  
الساق في طرفها واختلف أهل العلم في وجوب غسلهما في الوضوء وفي الحد الذي ينبغي أن يبلغ  
بالغسل اليه من الرجلين نحو اختلافهم في وجوب غسل المرفقين وفي الحد الذي ينبغي أن يبلغ  
بالغسل اليه من اليدين وقد ذكرنا ذلك ولنا على الصحيح من القول فيه بعلة فيما مضى قبل بما أغنى  
عن أعادته في القول في تأويل قوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) يعني بقوله جل ثناؤه وان كنتم  
جنبا وان كنتم أصابتكم جنابة قبل أن تقوموا إلى صلاتكم فقمتم إليها فاطهروا ويقول فطهروا  
(١) أي اذا سلمنا ذلك الاحتمال فقيهنا بالفلج والظفر عليه فانه الخ تأمل كتبه مصححه

عن أوطان الاوطار وسافروا عن  
ديار الأغيار لا تحلوا مع عالم الدين  
والشريعة ومراسم آداب  
الطريقة والحقيقة وعظموا  
الزمان والمكان والاخوان  
والقاصدين كعبة الوصول الى  
الرحن الذين أهدوا للقربان  
نفوسهم وقلدوها بلهاء الشجرة  
الطبية ليأمنوا عن مكر الأعداء  
الخبية وإذا حلتم أتمتم مناسك  
الوصول فاصطادوا أرباب الطلب  
بشبكة الدعوة الى الله ولا يحملنكم  
حسد الحساد الذين يريدون أن  
يصدوكم عن الحق على أن تعدوا  
على الطالبين فتكونوا قاطع  
الطريق عليهم في طلب الحق  
حرمت عليكم يا أهل الحق الميتة  
وهي الدنيا بأسرها والدم والخم  
الخنزير أي حلالها وأحرامها قليلها  
وكثيرها إلا من الدم ما هو حلال  
والخنزير كله حرام والدم بالنسبة  
الى اللحم قليل وما أهل به أى كل  
طاعة هي لغير الله والمنخفة  
والموقودة يعني الذين يخفون  
أنفسهم بالمجاهدات ويقذونها  
بالرياضات وباه وسعة والمتردية  
والنطيحة الذين يتردون أنفسهم  
الى أسفل سافلى الطبيعة بالتناطح  
مع الأقران والتفاخر بالعالم والزهد  
بين الاخوان وما كل السبع  
الظلمة المتهاوشون في جيفة الدنيا  
تهارش الكلاب الاماذ كيتهم  
بالكسب الحلال ووجه صالح  
بقيدر ضريرة الحال وما ذبح على  
النهي ما أتبع عليه النفوس من  
المطالب الفانية وأن يستقسموا

بالاغتيال منها قبل دخولكم في صلاتكم التي قتم لها ووجد الجنب وهو خير عن الجميع لانه اسم  
خرج مخرج الفعل كما قيل رجل عدل وقوم عدل رجل زور وقوم زور وما أشبه ذلك لفظ الواحد  
والجميع والاثنيين والذكر والانثى فيه واحد يقال منه أجنب الرجل وجنب واجتنب والفعل  
الجنابة والاجتناب وقد سمع في جمعه أجنب وليس ذلك بالمستفيض الغاشي في كلام العرب بل  
الافصح من كلامهم ما جاء به القرآن ﴿ في القول في تأويل قوله ﴾ (وان كنتم مرضى أو على سفر  
أوجاء أحدكم منكم من الغائط أو لامستم النساء) يعني بقوله جل ثناؤه ان كنتم مرضى أو على سفر  
وان كنتم جنب وقد بينا أن ذلك كذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته وأما قوله أو على سفر فانه يقول  
وان كنتم مسافرين وانتم جنب أوجاء أحدكم من الغائط يقول أوجاء أحدكم من الغائط بعد  
قضاء حاجته فيه وهو مسافر وانما أغنى به كرميحه منه قضاء حاجته فيه أو لامستم النساء يقول  
أوجاء معتم النساء وانتم مسافرون وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فيما مضى قبل في المس وبيننا أولى  
الأقوال في ذلك بالصواب فيما مضى بما أغنى عن اعادته فان قال قائل وما وجه تكرير قوله  
أو لامستم النساء ان كان معنى اللس الجماع وقد مضى ذكر الواجب عليه بقوله وان كنتم جنبا  
فاطهروا قيل وجه تكرير ذلك أن المعنى الذي ذكره تعالى من فرضه بقوله وان كنتم جنبا فاطهروا  
غير المعنى الذي ألزمه بقوله أو لامستم النساء وذلك أنه بين حكمه في قوله وان كنتم جنبا فاطهروا  
إذا كان له السبيل الى الماء الذي يظهره فرض عليه الاغتسال به ثم بين حكمه إذا أعوزه الماء فلم  
يسد له السبيل وهو مسافر غير مريض مقيم فأعلمه أن التيمم بالصعيد حينئذ الطهور ﴿ في القول  
في تأويل قوله ﴾ (ولم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) يعني جل ثناؤه  
بقوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فان لم تجدوا أيها المؤمنون إذا قمتم الى الصلاة وانتم مرضى  
مقيمون أو على سفر أصحاء وقد جاء أحدكم منكم من قضاء حاجته أوجامع أهله في سفره ماء فتيمموا  
صعيدا طيبا يقول فتيمموا وافصدوا ووجه الأرض طيبا يعني طاهرا نظيفا غير قذر ولا نجس جائزا  
لكم حلالا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه يقول فاضربوا بأيديكم الصعيد الذي تيممتموه وتعدعوه  
بأيديكم فامسحوا بوجوهكم وأيديكم عما علق بأيديكم منه يعني من الصعيد الذي ضربتموه بأيديكم  
من ترابه وغباره وقد بينا فيما مضى كيفية المسح بالوجود والأيدي منه واختلاف المختلفين في  
ذلك والقول في معنى الصعيد والتيمم وذلك على الصحيح من القول في كل ذلك بما أغنى عن تكريره  
في هذا الموضع ﴿ في القول في تأويل قوله ﴾ (ما ير بد الله لي جعل عليكم من حرج) يعني جل ثناؤه  
بقوله ما ير بد الله لي جعل عليكم من حرج ما ير بد الله بما فرض عليكم من الوضوء إذا قمتم الى صلاتكم  
والغسل من جنباتكم والتيمم صعيدا طيبا عند عدمكم الماء ليجعل عليكم من حرج ليلزمكم في  
دينكم من ضيق ولا يعنتكم فيه وبما قلنا في معنى الحرج قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن خالد بن دينار عن أبي العالية وعن أبي مكي عن عكرمة  
في قوله من حرج قال من ضيق حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد من حرج من ضيق حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال  
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ﴿ في القول في تأويل قوله ﴾ (ولكن يريد ليظهركم  
وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) يعني جل ثناؤه بقوله ولكن يريد ليظهركم لعلكم تشكرون  
أن يظهركم بما فرض عليكم من الوضوء من الأحداث والغسل من الجنابة والتيمم عند عدم الماء  
فتنظفوا وتظهروا بذلك أجسامكم من الذنوب كما حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن  
زريع قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال ان الوضوء يكفر ما قبله ثم تصير الصلاة نافلة قال قلت أنت سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لا مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع ولا خمس **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة صدى بن عجلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** أبو كريب ومحمد بن المثنى ويحيى بن داود الواسطي قالوا ثنا ابراهيم بن يزيد زرابيه القرشي قال أخبرنا ربيعة بن مصقلة العبدى عن شهر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء ثم قام الى الصلاة خرجت ذنوبه من سمعه وبصره ويديه ورجليه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كعب بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يتوضأ فيغسل وجهه الا خرجت خطاياه من وجهه واذا غسل يديه أو ذراعيه خرجت خطاياه من ذراعيه فاذا مسح رأسه خرجت خطاياه من رأسه واذا غسل رجله خرجت خطاياه من رجله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا حاتم عن محمد بن عجلان عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك عن عمرو بن عبسة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا غسل المؤمن كفيه انتثر خطاياه من كفيه واذا تيمم واستنشق خرجت خطاياه من فيه ومنغريده واذا غسل وجهه خرجت من وجهه حتى تخرج من أشفار عينيه فاذا غسل يديه خرجت من يديه فاذا مسح رأسه وأذنيه خرجت من رأسه وأذنيه فاذا غسل رجله خرجت حتى تخرج من أطراف قدميه فاذا انتهى الى ذلك من وضوءه كان ذلك حفظه منه فان قام فصلى ركعتين مقبلًا فيهما بوجهه وقلبه على ربه كان من خطاياه كيوم ولدته أمه **حدثنا** أبو الوليد الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني مالك بن أنس عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر بها بعينه مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء أو نحوه واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشت بها يده مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء حتى تخرج نقيما من الذنوب **حدثنا** عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا علي بن عياش قال ثنا أبو غسان قال ثنا يزيد بن أسلم عن جرير بن محمد عن عثمان قال أتيت عثمان بن عفان بوضوء وهو قاعد فتوضأ ثلاثا ثلاثا ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ كوضوئى هذا ثم قال من توضأ وضوئى هذا كان من ذنوبه كيوم ولدته أمه وكانت خطاه الى المساحد نافلة وقوله ولستم نعمته عليكم فانه يقول ويريد بكم مع تطهيركم من ذنوبكم بطاعتكم اياه فيما فرض عليكم من الوضوء والغسل اذا قمتم الى الصلاة بالماء ان وجدتموه وتيممكم اذ لم تجدوه أن يتم نعمته عليكم باباحته لكم التيمم وتصديره لكم الصعيد الطيب طهورا رخصة منه لكم في ذلك مع سائر نعمه التي أنعم بها عليكم أيها المؤمنون لعلكم تشكرون يقول تشكرون الله على نعمه التي أنعم بها عليكم بطاعتكم اياه فيما أمركم ونهاكم القول في تأويل قوله (واذا كرر وانعم الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله ان الله علم بذات الصدور) يعني جل ثناؤه بقوله واذا كرر وانعم الله عليكم أيها المؤمنون بالعقود التي عقدتوها لله على أنفسكم واذا كرر وانعمت عليكم في ذلكم بأن هذا كم من العقود لما فيه الرضا ووفقكم لما فيه نجاتكم من الضلالة والردى في نعم غير حاجة كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واذا كرر وانعم الله عليكم قل النعم آلاء الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله

بالأزلام أى أن تكونوا مترددين في طلب المرام فاذا انتهيت عن هذه المناهى وتخلصت عن هذه الدواهي فقد عادلكم نهارا وطمعكم أنوارا اليوم ينس الذين كفروا من النفس وصفانها والدنيا وشهواتها من دينكم فلا تخشوهم واخشون فان كيدى متين اليوم أى في الازل أكملت لكم دينكم ولكن ظهر الامر في حجة الوداع يوم عرفة وأتمت عليكم نعمتى وهى أسباب تحصيل الكمال ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم فن اضطر فن ابتلى بالفتات لشي من الدنيا والآخرة غير ماثل اليه للاعراض عن الحق ولكن من فترة للطالبين أو وفقة للسالكين يسئلونك ماذا أحل لارباب السلوك اذا دنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرام على أهل الله الطيبات كل ما كول ومشروب وملبوس يكون سببا للقيام بآداء الحقوق فكوا معا أمسكن عليكم تناولوا ما صطادت النفوس المطمئنة المعلقة بعلوم الشريعة المؤدية بأداب الطريقة المنورة بأنوار الحقيقة واذا كروا عند تناول كل ما ورد عليكم من الامور الدنيوية والاخرية باسم الله أى لا تنصرفوا فيه الا لله بالله في الله اليوم يعنى الذى فيه ظهر كماله الدين الازلية وهو يوم عرفة وهذه فائدة التكرار أحل لكم الطيبات أحل لكم الطيبات التى تتعلق بسعادة المؤمنين بهل أحل لكم التخلق بالاخلاق

الطيبات وهي أخلاق الله الميزات  
عن الكميات والكيفيات وطعام  
الذين أوتوا الكتاب وهم الأنبياء  
حل لكم أي غديتم ببيان الولاية كما  
غذوا بلبان النبوة وطعامكم حل  
لهم أي منبع لبان النبوة والولاية  
واحد وان كان الذي اثنين قد علم  
كل أناس مشربهم ولذي وراء ذلك  
كله مشرب أبيت عند ربي  
يطعمني ويسقيني والمحضات من  
المؤمنات وهي أبكار حقائق القرآن  
 والمحضات من الذين أوتوا الكتاب  
أبكار حقائق الكتب المنزلة على  
الأمم السانعة أي التي أدركت في  
القرآن فلا تعلم نفس ما أخفي لهم  
من قرة أعين إذا تبصروا أجورهم  
وحتى بابل الوجود محضين في عباد  
البذل ليكون على وجه الحق غير  
مساكين على وجه الطبع ولا  
متخذى أخذان غير ملتفتين إلى  
شيء من الأكوان ومن يكفر  
بالإيمان بهذه المقامات فقد حبط  
عمله الذي عمل من دون المكاشفات  
بأيام الذين آمنوا إيماناً حقيقياً  
عند خطاب ألبست بربكم إذا قمتم من  
نوم الغفلة إلى الصلاة وهي معراجكم  
للرجوع إلى مكان قربكم فأغسلوا  
وجوهكم التي توجهت بها إلى الدنيا  
واطحنموها بالنظر إلى الأغيار عاء  
التوبة والاستغفار وأيديكم إلى  
المراق أي اغسلوا أيديكم من  
التسلل بالدارين حتى الصديق  
الموافق والرفيق المرافق وامسحوا  
برؤسكم بقبول نفوسكم وأرجلكم إلى  
الكعبين من طين طبعكم والقيام

وميثاقه الذي واثقكم به فانه يعني واذكروا أيضاً أي المؤمنون في نعم الله التي أنعم عليكم ميثاقه الذي  
واثقكم به وهو عهده الذي عاهدكم به واختلف أهل التأويل في الميثاق الذي ذكر الله في هذه  
الآية أي مواعيقه عنى فقال بعضهم عنى به ميثاق الله الذي واثق به المؤمنين من أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما أحصوا وكرهوا  
والعمل بكل ما أمرهم الله به ورسوله ذكر من قال ذلك **حدثني** المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح  
قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم  
به اذ قلتم سمعنا وأطعنا الآية يعني حيث بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه الكتاب فقالوا  
آمنّا بالنبي وبالكتاب وأقرنا بما في التوراة فذكرهم الله ميثاقه الذي أقروا به على أنفسهم وأمرهم  
بإقراره **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي  
واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا فإله أخذ ميثاقنا فقلنا سمعنا  
وأطعنا على الإيمان والقرار به ورسوله \* وقال آخرون بل عنى به جل ثناؤه ميثاقه الذي أخذ على  
عباده حين أخرجهم من صلب آدم صلى الله عليه وسلم وأشهدهم على أنفسهم ألبست بربكم فقالوا  
بلى شهدنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي  
نجم عن عن مجاهد في قوله واثقكم به قال الذي واثق به بنى آدم في ظهر آدم **حدثني**  
المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجم عن مجاهد نحوه وأولى الأقوال  
بالصواب في تأويل ذلك قول ابن عباس وهو أن معناه واذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم  
أنى أنعمها عليكم بهدايته ياكم للإسلام وميثاقه الذي واثقكم به يعني وعهده الذي عاهدكم به حين  
بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكره والعسر واليسر إذ  
قتم سمعنا ما قلنا وأخذت علينا من الموائيق وأطعنا فيما أمرتنا ونهينا عنه وأنعم عليكم  
أيضا بآتيهم فقبول ذلك منه بقولكم سمعنا وأطعنا يقول فقروا الله أيها المؤمنون عينا  
الذي واثقكم به ونعمته التي أنعم عليكم في ذلك بإقراركم على أنفسكم بالسمع والطاعة فيما أمركم به  
وفيما نهاكم عنه يفلكم بما ضمن لكم الوفاء إذا أنتم وفيتكم بميثاقه من إتمام نعمته عليكم  
وبإدخالكم جنته وبإتمامكم بالخلود في داركم أتمه وانقاذكم من عقابه وأليم عذابه وانما قلنا ذلك  
أولى بالكتاب من قول من قال عنى به الميثاق الذي أخذ عليهم في صلب آدم صلوات الله عليه لأن الله  
جل ثناؤه ذكر بعقب ذكر المؤمنين ميثاقه الذي واثقهم به ميثاقه الذي واثق به أهل التوراة بعد  
ما أنزل كتابه على نبيه موسى صلى الله عليه وسلم فيما أمرهم به ونهاهم فيها فقال ولقد أخذ الله  
ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا آيات بعد ما منهم بذلك أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثم على مواضع حظوظهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه ومعرفهم سوء عاقبة أهل  
الكتاب في تضيعهم ما ضيعوا من ميثاقه الذي واثقهم به في أمر دينهم وتعرضوا لأنبياءه ورسوله زاجرا  
لهم عن نكث عهدهم فيحل بهم ما أحل بالنا كثر عهوده من أهل الكتاب قبلهم فكان إذا كان  
الذي ذكرهم فوعظهم ونهاهم عن أن يركبوا من الفعل مثله ميثاق قوم أخذ ميثاقهم بعد إرسال  
الرسول إليهم ونزل الكتاب عليهم واجبا أن يكون الحال التي أخذ فيها الميثاق والموعوظين نظير حال  
الذين وعظواهم وإذا كان ذلك كذلك كان بينا صحة ما قلنا في ذلك وفساد خلافه \* وأما قوله  
واثقوا الله أن الله علم بذات الصدور فانه وعيد من الله جل اسمه للمؤمنين الذين أطافوا برسوله صلى  
الله عليه وسلم من أصحابه وتهديد لهم أن ينقضوا ميثاق الله الذي واثقهم به في رسوله وعهدهم الذي  
عاهدوه فيه بأن يضربوا له خلاف ما أبدوا له بالسقيم يقول لهم جل ثناؤه واتقوا الله أيها

بأنانيتكم ولا يجرم منكم ولا يحملنكم  
حسد الحساد وعداوة الانزال على  
أن لا تعدلوا مع أنفسكم اذ هم قوم  
من الشيطان والنفس والهوى  
أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف  
أيديهم عنكم والله خير موفق ومعين  
﴿واقعداخذ الله ميثاق بني اسرائيل  
وبعشنا منهم انني عشر نقيما وقال الله  
اني معكم بن اقيم الصلاة واتيتم  
الزكاة وامنتم رسلى وعزمتوهم  
وأفرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن  
عنكم بيئاتكم ولا دخلنكم جنات  
تجري من تحتها الانهار فن كفر  
بعد ذلك منكم ففضل سواء السبيل  
فما انقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا  
قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن  
مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به  
ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا  
قليل منهم فاعف عنهم واصفح ان  
الله يحب المحسنين ومن الذين قالوا  
انا انصاري اخذنا ميثاقهم ففسوا  
حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم  
العداوة والبغضاء الى يوم القيامة  
وسوف ينشئهم الله بما كانوا يصنعون  
يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين  
لكم كشيء مما كنتم تخفون من  
الكتاب ويعفون عن كثير قد جاءكم  
من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله  
من اتبع رضوانه سبيل السلام  
ويخرجهم من الظلمات الى النور  
بإذنه ويهديهم الى صراط مستقيم  
لقد كفر الذين قالوا ان الله هو  
المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله  
شيئا ان أراد ان يهلك المسيح بن  
مريم وأمه ومن في الارض جميعا

المؤمنون يخافوه أن تبدلوا عهده وتنقضوا ميثاقه الذي واثقكم به أو تخالفوا ما ضمنتم له بقولكم  
سمعنا وأطعنا بأن تضمروا له غير الوفاء بذلك في أنفسكم فان الله مطلع على ضمائر صدوركم وعالم بما  
تخفيه نفوسكم لا يخفى عليه شيء من ذلك فيحل بكم من عقوبته ما لا قبل لكم به كالذي حل بكم قبلكم  
من اليوم ومن المسخ وصفوف النقم وتصيروا في معادكم الى خط الله وألم عقابه في القول في تأويل  
قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا﴾  
يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله وبرسوله محمد ليكن من أخلاقكم وصفاتكم القيام لله  
شهداء بالعدل في أوليائكم وأعدائكم ولا تجوروا في أحكامكم وأفعالكم فتجاوزوا ما حددت  
لكم في أعدائكم وعداوتهم لكم ولا تنهروا فيما حددت لكم من أحكامي وحدودي في أوليائكم  
لولايتهم ولكن اتهموا في جميعهم الى حدى واعلموا فيه بأمرى وأما قوله ولا يجرمنكم شنآن قوم  
على أن لا تعدلوا فإنه يقول ولا يحملنكم عداوة قوم على أن لا تعدلوا في حكمكم فيهم وسيرتكم  
بينهم فتجوروا وعليهم من أجل ما بينكم وبينهم من العداوة وقد ذكرنا الرواية عن أهل التأويل  
في معنى قوله كونوا قوامين بالقسط شهداء لله وفي قوله ولا يجرمنكم شنآن قوم واختلاف المتخلفين  
في قراءة ذلك والذي هو أولى بالصواب من القول فيه والقراءة بالأدلة الدالة على جنته عما أغنى عن  
إعادته في هذا الموضع وقد قيل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حمت  
اليهود بقتله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح  
عن عبد الله بن كثير يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم  
على أن لا تعدلوا عدلوا هو أقرب للتقوى نزلت في يهود خيبر اذ اذقت النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وقال ابن جريح قال عبد الله بن كثير ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يهود يستعينهم  
في دية نهموا أن يقتلوه فذلك قوله ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا الآية في القول في  
تأويل قوله ﴿اعدلوا هو أقرب للتقوى﴾ واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون يعني جل ثناؤه بقوله  
اعدلوا أيها المؤمنون على كل أحد من الناس وليالكم كان أوعدا وأفاجلوهم على ما أمرتكم أن  
تعملوهم عليه من أحكامي ولا تجوروا بأحد منهم عنه وأما قوله هو أقرب للتقوى فإنه يعني  
بقوله هو العدل عليهم أقرب لكم أيها المؤمنون الى التقوى يعني الى أن تكونوا عند الله باستعمالكم  
إياه من أهل التقوى وهم أهل الخوف والحد من الله أن يخالفوه في شيء من أمره أو يأثروا شيئا من  
معاصيه وانما وصف جل ثناؤه العدل بما وصف به من أنه أقرب للتقوى من الجور لأن من  
كان عادلا كان لله بعدله مطيعا ومن كان لله مطيعا كان لشد من أهل التقوى ومن كان جائرا  
كان لله عاصيا ومن كان لله عاصيا كان بعيدا من تقواه وانما كنى بقوله هو أقرب عن الفعل  
والعرب تنكبن عن الأفعال اذا كنيت عنها فهو بذلك كما قال جل ثناؤه هو خير لكم وذلك أركى  
لكم ولولم يكن في الكلام هو لكان أقرب نصبا ولقيل اعدلوا أقرب للتقوى كما قيل اتهموا  
خير لكم وأما قوله واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون فإنه يعني واحذروا أيها المؤمنون  
أن تجوروا في عبادته فتجاوزوا فيهم حكمه وقضاءه الذي بينكم وبينكم عقوبته وتسنو جوا  
منه أليهم نكالا ان الله خبير بما تعملون يقول ان الله ذو خبر وعلم بما تعملون أيها المؤمنون فيما  
أمركم به وفيما نهاكم عنه من عمل به أو خلاف له محص ذلكم عليكم كله حتى يجازيكم به جزاءكم  
الحسن منكم باحسانه والمسيء بآسائه فاتقوا أن تسيئوا في القول في تأويل قوله ﴿وعدا الله الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم﴾ يعني جل ثناؤه بقوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وعد الله أيها الناس الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من عند ربهم وعملوا

عما واتقهم الله به وأوفوا بالعقود التي عاهدكم عليها بقولهم لنسمع لنطيعن الله ورسوله فسمعوا  
 أمر الله ونهيه وأطاعوه فعملوا بما أمرهم الله به وأنتهوا عما نهاهم عنه وبقوله لهم مغفرة لهؤلاء  
 الذين أوفوا بالعقود والميثاق الذي واتقهم به ربهم مغفرة وهي ستر ذنوبهم السالفة منهم عليهم وتغطيها  
 بعقودهم عنها وتركة عقوبتهم عليها وفضيت عنهم بها وأجر عظيم يقول ولهم مع عفوه لهم عن ذنوبهم  
 السالفة منهم جزاء على أعمالهم التي عملوها ووفائهم بالعقود التي عاهدوا ربهم عليها أجر عظيم  
 والعظيم من خير غير محدود مبلغه ولا يعرف منتهاه غيره تعالى ذكره فان قال قائل ان الله جل  
 ثناؤه أخبرني هذه الآية أنه وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولم يخبر عاودهم فإن الخبر عن الموعود  
 قيل بلى أنه قد أخبر عن الموعود والموعود هو قوله لهم مغفرة وأجر عظيم فان قال فان قوله لهم مغفرة  
 وأجر عظيم خبر مبتدأ ولو كان هو الموعود لقل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات مغفرة وأجر  
 عظيم ولم يدخل في ذلك لهم وفي دخول ذلك فيه دلالة على ابتداء الكلام وانقضاء الخبر عن الوعد  
 قيل ان ذلك وان كان ظاهرا ما ذكرته مما اكتفى بدلالة ما ظهر من الكلام على ما بطن من  
 معناه من ذكر بعض قدرته ذكره فيه وذلك أن معنى الكلام وعد الله الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات أن يغفر لهم وبأجرهم أجر عظيم لأن من شأن العرب أن يحسبوا الوعد أن يعملوه فها  
 فتركت أن اذكر أن الوعد قول لا من شأن القول أن يكون ما بعده من أجل الأخبار مبتدأ وذكر  
 بعده جملة الخبر اجترأ بدلالة ظاهر الكلام على معناه وصرف الوعد الموافق للقول في معناه  
 وان كان لفظة ثناؤه الى معناه فكانه قيل قال الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات مغفرة  
 وأجر عظيم وكان بعض نحووي انبصرة يقول انما قيل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم  
 مغفرة وأجر عظيم الوعد الذي وعدوا فكان معنى الكلام على تأويل قائل هذا القول وعد  
 الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم في القول في تأويل قوله (والذين كفروا  
 وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) يعني بقوله جل ثناؤه والذين كفروا والذين يحدوا وحدانية  
 الله ونقضوا ميثاقه وعقوده التي عاهدوها بآياتنا يقول وكذبوا بآياتنا الله وحججه الدالة  
 على وحدانيته التي جاءت بها الرسل وغيرها أولئك أصحاب الجحيم يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم أهل  
 الجحيم يعني أهل النار الذين يخلدون فيها ولا يخرجون منها أبدا في القول في تأويل قوله (يا أيها  
 الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم أن يستطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم) يعني  
 بذات جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا أذكروا توحيد الله ورسالة رسوله صلى الله عليه وسلم وما جاءهم  
 به من عند ربهم اذكروا نعمته الله عليكم اذكروا النعمة التي أنعم الله بها عليكم فاشكروا عليها بالوفاء  
 له بميثاقه الذي وانتم عليه والعقود التي عاهدتم نبيكم صلى الله عليه وسلم عليها ثم وصف نعمته التي  
 أمرهم جل ثناؤه بالشكر عليها مع سائر نعمه فقال هي كف عنكم أيدي القوم الذين هموا بالبطش  
 بكم فصر فهم عنكم وحال بينهم وبين ما أرادوه بكم ثم اختلف أهل التأويل في صفة هذه النعمة التي  
 ذكرها الله جل ثناؤه أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بها وأمرهم بالشكر له عليها فقال بعضهم هو  
 استغفار الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مما كانت اليهود من بني النضير هموا به يوم أتوهم  
 يستسلمونهم دية العامرين الذين قتلهم عمرو بن أمية الضمري ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
 حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر قالان خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير ليستعينهم على دية العامرين الذين قتلهم عمرو بن أمية  
 الضمري فلما جاءهم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم ان تجدوا تمدا أقرب منه الآن فوارجلنا نظهر  
 على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيرجمنا منه فقام عمرو بن النضير جاش بن كعب فألقى رسول الله صلى الله

ولله ملك السموات والارض وما  
 بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل  
 شيء قدير وقالت اليهود والنصارى  
 نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم  
 يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من  
 خلق يعذب من يشاء ويعذب من  
 يشاء والله ملك السموات والارض  
 وما بينهما والله المصير يا أهل  
 الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم  
 على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا  
 من بشير ولا نذير فذكر جاءكم بشير  
 ونذير والله على كل شيء قدير  
 القرآن قسمة حرة وعلى المفضل  
 الباؤون قاسية الوقوف بنى  
 اسرائيل للعدول عن الاخبار  
 الى الحكاية مع اتحاد القصة نقيضا  
 ج للعدول عن الحكاية الى الاخبار  
 معكم ط لان ما بعده مبتدأ قسم  
 محذوف جوابه لا تكفرن الانهارج  
 السبيل ه قاسية ج لاحتمال  
 الاستشاف والحال أى لغناهم  
 محرفين مواضعه ط لأن ما يتلو  
 ال أى وقد نسوا ذكر رواية ج  
 للعدول عن الماضي الى المستقبل  
 مع الواو وادفع ط المحسنين  
 ه ذكر رواية ص لعطف المتفتحين  
 يوم القيامة ط يصنعون ه عن  
 كثير ه مبين ه لان قوله يهدى  
 وصف الكتاب الى آخر الآية مستقيم  
 ه المسيح من مرسم الاول ط جميعا  
 ط وما بينهما ط ما يشاء ط قدير  
 وأحباؤه ط بذنوبكم ط لتناهى  
 الاستفهام الى الاخبار من خلق  
 ط من يشاء ط وما بينهما ز  
 للفصل بين ذكر الحال والمال المصير

عليه وسلم الخبر وانصرف عنهم فأنزل الله عزذ كره فيهم وفيما أراد هو وقومه يأياها الذين آمنوا  
اذكر وانعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم الآية **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذ هم قوم أن يسطوا اليكم  
أيديهم قال اليهود دخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطالهم وأصحابه من وراء جداره فاستعانهم  
في مغرم دية غرمها ثم قام من عندهم فأنتمروا بينهم بقتله فخرج عيسى القهقري ينظر اليهم ثم  
دعا أصحابه رجالا رجلا حتى تماموا اليه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم  
عنكم يهود حين دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائطالهم وأصحابه من وراء جدار لهم فاستعانهم  
في مغرم دية غرمها ثم قام من عندهم فأنتمروا بينهم بقتله فخرج عيسى معترضا ينظر اليهم خيفة  
ثم دعا أصحابه رجالا رجلا حتى تماموا اليه قال الله جل وعز فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله  
فليتوكل المؤمنون **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أبو معشر عن يزيد  
ابن أبي زياد قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضير يستعينهم في عقل أصابه ومعه  
أبو بكر وعمر وعلى فقال أعينوني في عقل أصابني فقالوا نعم يا أبا القاسم قد آن لك أن تأتينا وتسألنا  
حاجة اجلس حتى ناعمل ونعطيك الذي تسألنا فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
ينظرونه وجاء حبي بن أخطب وهو رأس القوم وهو الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال  
فقال حبي لأصحابه لا ترونه أقرب منه الآن اطرحوا عليه حجارة فقتلوه ولا ترونها أبدا فأتوا إلى  
رحي لهم عظيمة ليطرحوها عليه فأمسك الله عنها أيديهم حتى جاء جبريل صلى الله عليه وسلم  
فأقامه من ثم فأنزل الله جل وعز يأياها الذين آمنوا اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا  
اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون فأخبر الله عزذ كره نبيه  
صلى الله عليه وسلم ما أرادوا به **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن  
ابن جريج عن عبد الله بن كثير يأياها الذين آمنوا اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا  
اليكم أيديهم الآية قال يهود دخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطا واستعانهم في مغرم غرمه  
فأنتمروا بينهم بقتله فقام من عندهم فخرج معترضا ينظر اليهم خيفة ثم دعا أصحابه رجالا رجلا  
حتى تماموا اليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة  
قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو الانصاري أحد بني النجار وهو أحد النقباء  
ليلة العقبة فبعثه في ثلاثين راكبا من المهاجرين والانصار فخرجوا فلقوا عامر بن الطفيل بن  
مالا بن جعفر على بئر معونة وهي من مياه بني عامر فافتتحوها فقتل المنذر وأصحابه الثلاثة نفر  
كانوا في طلب ضالة لهم فلم يرعهم الا الطير تحوم في السماء يسقط من بين خراطيمها علق الدم  
فقال أحد النفر قتل أصحابنا والرحن ثم تولى يشتد حتى لقي رجلا فاخذلقاضرتين فلما خالطته  
الضربة رفع رأسه الى السماء ففتح عينيه ثم قال الله اكبر الحنة ورب العالمين (١) فكان يدعى أغنى  
ليوت ورجع صاحباه فلقيا رجلين من بني سليم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومه ما دعة  
فانتسب الهامالي بنى عامر فقتلها ما وقدم قومه الهامالي بنى عامر فقتلها ما وقدم قومه الهامالي بنى عامر  
ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على كعب بن الأشرف

ولا نذير ز للعطف مع وقوع  
العارض ونذير ط قد ير ه  
التفسير انه سبحانه لما خاطب  
المؤمنين بذكر نعمته وميثاقه أردفه  
ذكر ميثاق بني اسرائيل ونقضهم  
ايه ثم لعنهم بسبب ذلك تخذيرا  
لهذه الامة من مثل ما فعلوا وفعل  
بهم وبوجه آخر لما ذكر غدر  
اليهود وأنهم أرادوا إيقاع الشر  
بالنبي صلى الله عليه وسلم لولا دفع  
الله تعالى أردفه بذكر سائر فضائلهم  
ليعلم أن ذلك لم يزل هجيراهم والنقيب  
العريف فعيل بمعنى فاعل لأنه  
ينقب عن أحوال القوم فيكون  
شاهدهم وضمينهم وقال أبو مسلم  
بمعنى مفعول يعنى اختارهم على  
علمهم وأصل النقب الطريق في  
الجبل ونقب البيطار سرة الدابة  
ليخرج منها ما أصفر والمناقب  
الفضائل لأنها لا تظهر الا بالنقب  
عن اويقال كلب نقيب وهو أن  
ينقب حنجرته للاليرفع صوت  
نباحه وانما يفعل ذلك البخلاء  
من العرب لئلا يطر قهم ضيف قال  
مجاهد والكبي والسدى ان الله  
تعالى اختار من كل سبط من  
أسباط بني اسرائيل رجلا يكون  
نقيبهم وحاكمتهم ثم انهم بعثوا  
الى مدينة الحبارين لينقبوا عن  
أحوالهم فرأوا أجراما عظيمة فيها  
ورجوه واخذوا قومهم وقدرهاهم  
موسى عليه السلام أن يخذلهم  
فذكروا الميثاق الارجلين منهم ومعنى  
انى معكم انى ناصركم ومعنى  
والنقدير وقال الله لهم تكف

(١) أى كان يدعى بعد ذلك أغنى ليوت أى ان المنية أسرعته وسافته الى مصرعه كما في لسان  
العرب وفيه أن ذلك الرجل هو خرام بن لحيان وقاتله عامر بن الطفيل فأنظره اه كتبه ملاحه

الرابط للعلم به والخطاب للنقباء أو لكل بني إسرائيل والخاصل إلى معكم بالعلم والقدرة فاسمع كلامكم وأرى أفعالكم وأعلم ضمائركم وأقدر على إبطال الجزاء اليكم فهذه مقدمة معتبرة جداً في الترغيب والترهيب ثم ذكر بعد هذا جملة شرطية مقدمها مركب من خمسة أمور والجزاء هو قوله (لأ كفرن) وهو إشارة إلى إزالة العقاب وقوله (ولأ دخلنكم) وهو إشارة إلى إبطال الثواب واللام في أن أقمه موطئة للقسم وفي لأ كفرن جواب له ولكنه سدمهـ جواب الشرط أيضاً والعز في اللغة الرد ومنه التعزير التأديب لأنه يرده عن القبيح ولهذا قال الأكثرون معنى عززتهم نصرتهم لان نصر الانسان رد أعدائه عنه ولو كان التعزير هو التوقيف كان قوله وتعزروه وتوقروه تكراراً وههنا أسئلة لم أحرز الإيعان بالرسول عن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع أن الإيعان مقدم على الإعمال وأجيب بعد تسليم أن الواو والترتيب بان اليهود كانوا معترفين بان النجاسة مربوطة بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة إلا أنهم كانوا مصرين على تكذيب بعض الرسل فذكر أنه لا بد بعد الصلاة والزكاة من الإيعان بجميع الرسل واللام يمكن لتلك الأعمال أثر قلت يحتمل أن يكون التقدير وقد آمنتم أو أحرز الإيعان عن العمل تنبيهاً على أن الإيعان إنما يقع معتد به إذا اقرن به العمل كقوله وإلى لغفار لمن تاب وآمن وعمل

ويهود النصير فاستعانهم في عقله ما قال فاجتمعت اليهود لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه واعتلوا بصناعة الطعام فأناه جبريل صلى الله عليه وسلم بالذي اجتمعت عليه يهود من الغدر فخرج ثم دعا علياً فقال لا تبرح مقامك فن خرج عليك من أصحابي فسألك عني فقل وجهه إلى المدينة فأذكر كونه قال فجعلوا يمدون على علي فبأمرهم بالذي أمره حتى أت عليه آخرهم ثم تبعهم فذلك قوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن السدي عن أبي مالك في قوله يأبها الذين آمنوا ذكر وانهمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم قال زلت في كعب بن الأشرف وأصحابه حين أرادوا أن يغدروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل النعمة التي ذكرها الله في هذه الآية فأمر المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسكوت عليها أن اليهود كانت همت بقتل النبي صلى الله عليه وسلم في طعام دعوه اليه فأعلم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ما هموموه فأنتهى هو وأصحابه عن إجابته اليه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يأبها الذين آمنوا ذكر وانهمة الله عليكم إلى قوله فكف أيديهم عنكم وذلك أن قوماً من اليهود صدموا الرسول الله وأصحابه طعاماً ليعتلهوا إذا أتى الطعام فأوحى الله اليه بشأنهم فلم يأت الطعام وأمر أصحابه فأبوه وقال آخرون عني الله جل ثناؤه تلك النعمة التي أنعمها على المؤمنين باطلاع نبيه صلى الله عليه وسلم على ما هم به عدوه وعدوهم من المشركين يوم بطن نخل من اغترارهم يا هم والأيقاع بهم اذ هم اشتغلوا عنهم بصلاتهم فحجروا فيها وتعر به نبيه صلى الله عليه وسلم اخذوا من عدوه في صلاته بتعليمه إياه صلاة الخوف ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يأبها الذين آمنوا ذكر وانهمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم الآية ذكر لنا أنها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطن نخل في الغزوة السابعة فأراد أن يثوب عليه ويؤخره أن يفتكوا به فأطلع الله على ذلك ذكرنا أن رجلاً اتسبب لقتله فأتى نبي الله صلى الله عليه وسلم وسيفه موضوع فقال آخذ به ياني الله قال خذ به قال آستله قال نعم فسله فقال من يمنعك مني قال الله يمنعني منك فهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظوا له الحقل فشم السيف وأمر نبي الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بالرحيل فأنزلت عليه صلاة الخوف عند ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري ذكره عن ابن أبي سلمة عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلاً وتفرق الناس في العضاء يستظلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاء أعرابي إلى سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ به فسلم ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله فشم الأعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأخبرهم خبر الأعرابي وهو جالس إلى جنبه لم يعاقبه قال معمر وكان قتادة يذكر نحوه هذا وذكر أن قوماً من العرب أرادوا أن يفتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا هذا الأعرابي وتأولوا ذكر وانهمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم الآية وأولى الأقوال بالصححة في تأويل ذلك قول من قال عني الله بالنعمة التي ذكر في هذه الآية نعمته على المؤمنين به وبرسوله التي أنعم بها عليهم في استنقاذ نبيه محمد صلى الله عليه وسلم مما كانت يهود بني النصير همت به من قتله وقتل من معه يوم سار إليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم في الدية التي كان تحملها عن قبلي عمرو بن أمية وإنما قلنا ذلك أولى بالصححة في تأويل ذلك لأن الله عقب ذلك برمي اليهود بصنائعها وقبيح أفعالها وخيانتها بها وأنبأها ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالضر عنهم والصفح عن عظيم جهلهم فكان



معلوما بذلك أنه صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالعفو عنهم والصفح عقيب قوله اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم ومن غيرهم كان يبسط الأيدي اليهم لأنه لو كان الذين هموا يبسط الأيدي اليهم غيرهم لكان حرياً أن يكون الأمر بالعفو والصفح عنهم لا عن لم يجز لهم بذلك ذكر ولكن الوصف بالخيانة في وصفهم في هذا الموضع لا في وصف من لم يجز لخيانته ذكر في ذلك ما ينبي عن صحة ما قضينا له بالصفح من التأويلات في ذلك دون ما خالفه **قوله** **﴿** وعلى الله فليتوكل المؤمنون **﴾** يعني جل ثناؤه واحذروا الله أيها المؤمنون أن تخالفوه فيما أمركم ونهاكم وأن تنقضوا الميثاق الذي واثقكم به فتستوجبوا منه العقاب الذي لا قبل لكم به وعلى الله فليتوكل المؤمنون يقول والى الله فليلق أزمه أمورهم ويستسلم لقضائه ويشق بنصرته وعونه المقرون بوحداية الله ورسالة رسوله العاملون بأمره ونهيهم فإن ذلك من كمال دينهم وعوام أيمانهم وانهم إذا فعلوا ذلك كلاً هم ورعا هم وحفظهم من أرادهم بسوء كما حفظكم ودافع عنكم أيها المؤمنون اليهود الذين هموا بما هموا به من بسط أيديهم اليكم كلاءة منه لكم اذ كنتم من أهل الإيعان به وبرسوله دون غيره فإن غيره لا يطيق دفع سوء أراد بكم ربكم ولا اجتلاب نفع لكم لم يقضه لكم **﴿** القول في تأويل قوله **﴿** واقدر أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً **﴾** وهذه الآية أنزلت أعلاماً من الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به أخلاق الذين هموا يبسط أيديهم اليهم من اليهود كالذي حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل قال اليهود من أهل الكتاب وأن الذي هموا به من الغدر ونقض العهد الذي بينهم وبينه من صفاتهم وصفات أولئهم وأخلاقهم وأسلافهم قديماً واحتجاجاً لنبيه صلى الله عليه وسلم على اليهود باطلاعه إياه على ما كان علمه عندهم دون العرب من خفي أمورهم ومكنون علومهم وتوابعهم في عاديهم في الغي واصرارهم على الكفر مع عليهم بخطامهم عليه مقيمون يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تستعظموا أمر الذين هموا يبسط أيديهم اليكم من هؤلاء اليهود بما هموا به لكم ولا أمر الغدر الذي حاولوه وأرادوه بكم فإن ذلك من أخلاق أولئهم وأسلافهم لا يعيدون أن يكونوا على منهاج أولئهم وطريق سلفهم ثم ابتدأ الخبر عز ذكره عن بعض غدراتهم وخياناتهم وجرأتهم على ربه ونقضهم ميثاقهم الذي واثقهم عليه بأدائهم مع نعمه التي خصهم بها وكراماته التي طوقهم شكرها فقال ولقد أخذ الله ميثاق سلف من هم يبسط يده اليكم من يهود بني إسرائيل بامعشر المؤمنين بالوفاء له بعهوده وطاعته فيما أمرهم ونهاهم كما حدثني **المتن** قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العافية في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل قال أخذ الله موافقهم أن يخلصوا له ولا يعبدوا غيره وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً يعني بذلك وبعثنا منهم اثني عشر كفيلاً كفلاً عليهم بالوفاء لله بما واثقوه عليه من العهود فيما أمرهم به وفيما نهاهم عنه والنقيب في كلام العرب كالعريف على القوم غير أنه فوق العريف يقال منه نقب فلان على بني فلان فهو ينقب نقباً إذا أراد أن يكتنن نقباً فصار نقباً قيل قد نقب فهو ينقب نقابة ومن العريف عرف عليهم يعرف عرافة فأمّا المناكب فأنهم كالأعوان يكونون مع العرافة واحدهم منكب وكان بعض أهل العلم بالعربية يقول هو الأمين الضامن على القوم فأمّا أهل التأويل فأنهم قد اختفوا بينهم في تأويله فقال بعضهم هو الشاهد على قومه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً من كل سبط رجل شاهد على قومه **وقال** آخرون النقيب الأمين ذكر من قال ذلك **حدثت** عن عمار بن الحصين قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال النقيب

صالحاً ثم اهتدى أو هو من القلب الذي يشجع عليه أمن اللباس أو لعل اليهود كانوا مقصرين في الصلاة والزكاة فكان ذكرهما أهم سؤال آخر ما الفائدة في قوله وأقرضتم بعد قوله وأتيتهم الزكاة وأجيب بأن الإقراض أريد به الصدقات المندوبة قال الفراء ولو قال وأقرضتم الله إقراضاً حسناً لكان صواباً أيضاً لأنه أقيم الاسم مقام المصدر مثل وأتيتهم إيتاءنا حسناً **آخراً** قال فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل فإن من كفر قبل ذلك أيضاً فقد أخطأ الطريق المستقيم الذي شرعه الله لهم والحواب أجل ولكن الضلال بعد الشرط المؤكد المعلق به الوعيد العظيم أشنع فلهذا خص بالذكر (فما ناقضهم ميثاقهم) بتكذيب الرسل وقتلهم أو بكنائهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم أو باخلال جملة الشروط المذكورة (لغناهم) قال عطاء أخرجهناهم من رحمتنا وقال الحسن ومقاتل مستخناهم حتى صاروا قردة وخنازير وقال ابن عباس ضربنا الحزبية عليهم (وجعلنا قلوبهم قاسية) من قراسية فمعنى القاسية أيضاً أنها أبلغ كعليم وعالم ومنه قولهم درهم قسي أي ردى مغشوش لما فيه من اليس والصلاية بخلاف الدرهم الخالص فإن فيه ليناً وانقياداً قالت المعتزلة معنى جعل جعلها أنها أخبر عنها بأنها صارت قاسية كاليقال جعلت فلاناً فاسقاً وعدلاً (يجزفون

الأمم **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وانما كان الله أمر موسى نبيه صلى الله عليه وسلم ببعثة النقباء الاثني عشر من قومه بني اسرائيل الى ارض الحبارة بالشام ليتجسسوا موسى أخبارهم اذ أراد هلاكهم وأن يورث ارضهم ويديارهم موسى وقومه وأن يجعلهم مساكن لبني اسرائيل بعدما تنجأهم من فرعون وقومه وأخرجهم من ارض مصر فبعث موسى الذين أمره الله بعثهم اليهم من النقباء كما **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال أمر الله بني اسرائيل بالسير الى اريحا وهي ارض بيت المقدس فساروا حتى اذا كانوا قريباً منهم بعث موسى اثني عشر نقيباً من جميع أسباط بني اسرائيل فساروا يريدون أن يأتوه بخبر الحبارة فلقبهم رجل من الحبارين يقال له عاج فأخذ الاثني عشر فجعلهم في حجرته وعلى رأسه خزمة خطبوا فاطلق بهم الى امرأته فقال انظري الى هؤلاء القوم الذين يزعمون أنهم يريدون أن يقتلونا فطرحهم بين يديها فقال ألا أطحنهم برجلي فقالت امرأته بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك فلما خرج القوم قال بعضهم لبعض يا قوم انكم ان أخبرتم بني اسرائيل خبر القوم ارتدوا عن بني الله عليه السلام لكن اكنموا وأخبروا نبي الله فيكونان فيايربان رأيهم ما فآخذ بعينه هم على بعض الميثاق بذلك ليكنتموه ثم رجعوا فاطلق عشرة منهم فكنوا العهد فجعل الرجل يخبر أخاه وأباه بما رأى من عاج وأكرم رجلان منهم فأتوا موسى وهررون فأخبروهما الخبر فذا حين يقول الله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً **حدثني** محمد بن حمزة قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيب عن عمار بن محمد عن قول الله اثني عشر نقيباً من كل سبط من بني اسرائيل رجل أرسلهم موسى الى الحبارين فوجدوهم يسفل في كراهم اثني عشر منهم يلقونهم لنا ولا يحمل عنقود عنهم الا خمسة أنفس بينهم في خشية ويسفل في سطر الرمانة اذا نزح جها خمسة أنفس وأربع فرجع النقباء كل منهم يهني سبطه عن قتالهم الا يوشع بن نون والبن يوفنايا امرأت الاسباط يقول الحبارة ويخبرونهم فعموا هذه وأطاعوا الآخرين **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيب عن شهاب بن خوخة الا أنه قال من بني اسرائيل رجال وقال أيضاً يلقونهم **حدثني** ابن حنبل قال ثنا سفيان عن ابن اسحق قال أمر موسى أن يسير بني اسرائيل الى الارض المقدسة وقال اني قد كتبت اليكم داراً او قراراً ومنه فالتزموا وجاءهم من فها من العدو فاني ناصركم عليهم واخذ من قومه اثني عشر نقيباً من كل سبط نقيباً يكون على قومه بالوفاء منهم على ما أمرناه وقيل لهم ان الله يقول ان كان معكم ثبات الصلاة وآتيتكم ان كاهن الى قوله فقد ضل سواء السبيل وأخذ موسى منهم اثني عشر نقيباً اختارهم من الأسباط كفلاء على قومهم بما هم عليه على الوفاء بعهدهم وميثاقهم واخذ من كل سبط منهم خيرهم وأوفاهم رجلاً يقول الله عز وجل ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً فسارهم موسى الى الارض المقدسة بأمر الله حتى اذا نزل التيهيين مصر والشام وهي بلاد ليس فيها شجر ولا ظل دعاهم موسى ربه حين آذاهم الحرق فظلل عليهم بالغمام ودعا لهم بارزق فأرسل الله عليهم المن والسلوى وأمر الله موسى فقال أرسل رجلاً ليتجسسوا الى ارض كنعان التي وهبت لبني اسرائيل من كل سبط رجلاً فأرسل موسى الرؤس كلهم الذين فيهم وهذه أسماء الرهط الذين بعث الله من بني اسرائيل الى ارض الشام فيما يدكر أهل التوراة ليعوسوها لبني اسرائيل من سبط روبيل شامون بن زكون ومن سبط شمعون سافاط بن حربي ومن سبط يهوذا كالب بن يوفنا ومن سبط كادميخائيل بن يوسف ومن سبط يوسف وهو سبط افرايم يوشع بن نون

الكلم) بيان لقسوة قلوبهم لانهم لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير كلامه (ونسوا خطا) تركوا نصيباً وافراً وقسطاً وافياً (عما ذكرناه) من التوراة يريد أن تركهم التوراة واعراضهم عن العمل بها اغفال حظ عظيم وأفسدت نياتهم فحرفوا التوراة وزالت علومها عن حفظهم كما روى عن ابن مسعود قد ينسى المرء بعض العلم بالعصية وقال ابن عباس تركوا نصيباً مما أمروا به في كتابهم وشر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم بين أن تلك اليهود والغدر لم يزل عاداتهم خلفاً عن سلف فقال (ولا تزال تطلع على خائنة) أي خيانة كالعافية واخذتة أو صفة لحذوف مؤنث أي على فعلية ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة أو التاء للبيانة مثل رجل راوية للشعر (الافليل) منهم) وهم الذين آمنوا منهم كعبداً ابن سلام وأمثاله أو هم الذين بقوا على الكفر من غير غدر ونقض لعهدهم (فأعف عنهم واصفح) بعث على حسين العشرة منهم فقبيل منسوخ بآية الجهاد يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وقيل المراد فأعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم عما سلف منهم وقيل بناء على أن القليل هم الباقيون على العهد منهم ان المراد لا تؤاخذهم بالصغائر ماداموا باقين على العهد وهذا قول أبي مسلم (ان الله يحب المحسنين) قال ابن عباس معناه اذا عفوت فانت محسن واذا كنت

ومن سبط بنيامين فلظ بن ذنون ومن سبط ربالون كراييل بن سودى ومن سبط منشاين يوسف حدى  
ابن سوشا ومن سبط دان جلال بن حمل ومن سبط آشاسابور بن ملكيل ومن سبط نفتالى محرين  
وقسى ومن سبط يساخر حولايل بن منكند (١) فهذه أسماء الذين بعثهم موسى يتجسسونه  
الارض ويومئذ سبى يوشع بن نون يوشع بن نون فأرسلهم وقال لهم ارفعوا قبل الشمس فاروقا الجبل  
وانظروا ما فى الارض وما الشعب الذى يسكنونه أفوايههم أضعفاء أم قليلهم أم كثير وانظروا  
أرضهم التى يسكنون أشمسة هى أم ذات شجر واجلوا النبا من عمرة تلك الارض وكان فى أول  
ماسي لهم من ذلك عمرة العنب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى  
أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وبعثنا منهم اثني عشر نفقا فهم من بنى اسرائيل بعثهم موسى  
لينظروا له الى المدينة فانطلقوا فنظروا الى المدينة فاذا واجبة من فاكهتهم وقر رجل فقالوا قدر  
قوة قوم وبأسهم هذه فاكهتهم فعند ذلك قتلوا فقالوا الان استطيع القتال فاذهب أنت وربك فقاتلا  
إنا ههنا قاعدون **حدثني** عن الحسين بن الفرج المروزي قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد  
يقول فى قوله وبعثنا منهم اثني عشر نفقا أمر الله بنى اسرائيل أن يسيروا الى الارض المقدسة مع  
نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم فلما كانوا قربا من المدينة قال لهم موسى ادخلوها فأبوا وجبنوا  
وبعثوا اثني عشر نفقا لينظروا اليهم فانطلقوا فنظروا واذا واجبة من فاكهتهم يوقر الرجل فقالوا  
قدرة وقوة قوم وبأسهم هذه فاكهتهم فعند ذلك قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا **القول**  
فى تأويل قوله (وقال الله انى معكم لئن أقم الصلاة وآتيت الزكاة وآمنت برسلى وعزرتهم وأقرضتم  
الله قرضا حسنا) يقول الله تعالى ذكره وقال الله لى اسرائيل انى معكم يقول انى ناصركم على  
عدوكم وعدوى الذين أمرتكم بقتالهم ان قاتلتموهم وفيتم بعهدى وميثاقى الذى أخذته عليكم  
وفى الكلام محذوف استغنى عما ظهر من الكلام عما حذف منه وذلك أن معنى الكلام وقال الله  
لهم انى معكم فترك ذكر لهم استغناء بقوله ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل اذ كان متقدما الخبير  
عن قوم مسمين بأعيانهم كان معلوما أن ما فى سياق الكلام من الخبر عنهم اذ لم يكن الكلام مصر وفا  
عنه الى غيرهم ثم ابتدأ ربا جمل ثناؤه القسم فقال قسما لئن أقمتم معشر بنى اسرائيل الصلاة  
وآتيت الزكاة أى أعطيتهم وهما من أمرتكم باعطائهم وآمنت برسلى يقول وصددتم عما أناكم به رسلى  
من شرائع دينى وكان الربيع بن أنس يقول هذا خطاب من الله للنقباء الاثنى عشر **حدثني**  
عن عمار بن الحسن قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس أن موسى  
صلى الله عليه وسلم قال للنقباء الاثنى عشر سيرا اليهم يعنى الى الجبارين فخذوني حديثهم وما  
أمرهم ولا تخافوا ان الله معكم ما أقمتم الصلاة وآتيت الزكاة وآمنت برسلى وعزرتهم وأقرضتم الله  
قرضا حسنا وليس الذى قاله الربيع فى ذلك ببعيد من الصواب غير أن من قضاء الله فى جميع خلقه  
أنه ناصر من أطاعه وولى من اتبع أمره وتجنب معصيته وجافى ذنوبه فاذا كان ذلك كذلك وكان  
من طاعته إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والايمان بالرسول وسائر ما ندب القوم اليه كان معلوما أن  
تكفير السيئات بذلك وادخال الجنات به لم يخص به النقباء دون سائر بنى اسرائيل غيرهم فكان  
ذلك بأن يكون ندبا للقوم جميعا وحضاهم على ما حضهم عليه أحق وأولى من أن يكون ندبا لبعض  
وحضنا لخاص دون عام \* واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وعزرتهم فقال بعضهم تأويل  
ذلك ونصرتهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

(١) وقع تحريف واختلاف بين كتب التاريخ فى أسماء الأسباط وأسماء النقباء منهم فلتعذر اه

محسنا فقد دأجلك الله وعلى قول  
أبى مسلم فالمراد بهؤلاء المحسنين هم  
القليلون الذين ما نقضوا عهد الله  
وفى هذا التفسير بعد والله أعلم ثم  
قال (ومن الذين قالوا اننا نصارى) ولم  
يقل ومن النصارى لانهم انما سموا  
أنفسهم بهذا الاسم ادعاء لنصرة  
الله وهم الذين قالوا لعيسى عليه  
السلام نحن أنصار الله وكانوا  
بالحقيقة أنصار الشيطان حيث  
اختلفوا وخالفوا الحق (أخذنا مناشا فهم)  
ان كان الضمير عائدا الى الذين قالوا  
فالمعنى ظاهر وان عاد الى اليهود  
فالمعنى أخذنا منهم مثل ميثاق  
اليهود فى أفعال الخير والايمان  
الرسول (فأعزينا) ألقينا وأزمننا ومنه  
الغراء الذى يلقى به وغرى بالشئ  
نم ولسوق به (بينهم) بين فرق النصارى  
أو بينهم وبين اليهود ثم دعا اليهود  
والنصارى الى الايمان بمحمد صلى  
الله عليه وسلم فقال (يا أهل الكتاب)  
ووجد الكتاب لانه أخرج مخرج  
الخنس (مما كنتم تخفون من  
الكتاب) كصفة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكصفة الرجم وهذا  
معجز لانه لم يقرأ كتابا وقد أخبرهم  
بأسرار كتابهم (وبعفوع عن كثير)  
مما تخفونه فلا يبينه مما لا تأس اليه  
حاجة فى هذا الدين وعن الحسن  
وبعفوع عن كثير منكم لا يؤاخذ  
بجرمه (قد جاءكم من الله نور)  
محمد أو الاسلام (وكتاب مبين)  
هو القرآن لا بانه ما كان خافيا  
على الناس من الحق أولائه بل هو  
العجاز ويحتمل أن يكون النور

والكتاب هو القرآن والمغارة اللفظية كافية بين المعطوفين ولا شك أن القرآن نور معنوي تنفوي به البصيرة على ادراك الحقائق والمعقولات (يهدي به الله) أي بالكتاب (من اتبع رضوانه) من كان مطلوباً اتباع الدين الذي يرتضيه الله لا الذي ألفه بحسب هواه (سبل السلام) طرق السلامة وطرق دار السلام أو سبل دين الله (إن الله هو المسيح بن مريم) بناء على جواز الحلول (فإن عاث من الله شيئاً) من الذي يقدر على دفع شيء من أفعال الله ومنع شيء من مراده وقوله (إن أراد) شرط جزاء آخر محذوف يدل عليه ما تقدمه والمعنى إن أراد (أن يهلك المسيح) المدعو إليها وغيره فمن الذي يقدر على أن يرفعه عن مراده ومقدوره والمراد يعطف من في الأرض على المسيح وأمه أنهم من جنسهم وشكلهم في الصورة واختلفة والجسمية والتركيب وسائر الأعراض فلما سلمت كونه تعالى خالفاً لغيرهما وجب أن يكون خالفاً لهما ومتصرفاً فيهما وإنما قال (وما بينهما) بعد ذكر السموات والأرض ولم يقل بينهما لأنه أراد الصنفين أو النوعين وفي قوله (يخلق ما يشاء) وجهان أحدهما يخلق تارة من ذكر وأنثى وتارة من أنثى فقط كما في حق عيسى وتارة من غير ذكر وأنثى كما دم عليه السلام وثانيهما أن عيسى إذا قدر صورة الطير من الطين فإن الله تعالى يخلق فيها اللحمية والحياة محزنة لعيسى وكذا أحيا الموتى

عيسى عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قول الله وعزرتوهم قال نصرتموهم حدثني محمد بن أبي حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وعزرتوهم قال نصرتموهم بالسيف وقال آخروهوا طاعة والنصرة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت عبد الرحمن بن زبير يقول في قوله وعزرتوهم قال التعزير والتوقيف بالطاعة والنصرة واختلف أهل العربية في تأويله فذكر عن يونس (أ) الحرمرى أنه كان يقول تأويل ذلك أنيتم عليهم حدث بذلك عن أبي عبيدة معمر بن المثنى عنه وكان أبو عبيدة يقول معنى ذلك نصرتموهم وأعنتموهم ووفرتموهم وعظمتوهم وأيدتموهم وأنشد في ذلك وكم من ماجد لهم كريم « ومن ليث يعزري في الندى »

وكان الفراء يقول العز الرد عززته رددته إذا رأيت به بظلم فقلت اتق الله وأنت به فذلك العز وأولى هذه الأقوال عندى في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك نصرتموهم وذلك أن الله جل ثناؤه قال في سورة الفتح أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً للذين آمنوا بالله ورسوله وتعزروه ويوقروه والتوقيف هو التعظيم وإذا كان ذلك كذلك كان القول في ذلك انما هو بعض ما ذكرنا من الأقوال التي حكيناها من حكيما غلبه وإذا فدا أن يكون معناه التعظيم وكان النصر فديكون باليد واللسان فاما باليد فالذب بها عنه بالسيف وغيره وأما باللسان فحسن الثناء والذب عن العرض صح أنه النصر إذا كان النصر يحوى معنى كمن فائل قال فيه قولاً ما حكيما عنه وأما قوله وأقرضتموه قرضاً حسناً يقول وأنفقتم ما أنفقتم في سبيله وأنفقتم في سبيل الله وذلك في جهاد عدوه وعدوكم قرضاً حسناً يقول وأنفقتم ما أنفقتم في سبيله فأصبتم الحق في اتفاقكم ما أنفقتم في ذلك ولم تتعدوا فيه حدود الله وما أنفقتم من غير وجهكم إلى غيره فإن قال لنا فائل وكيف قال وأقرضتموه قرضاً حسناً ولم يقل أقرضاً حسناً وأدعيت أن مصدر أقرضت الأقرض قيل لو قيل ذلك كان صواباً ولكن قوله قرضاً حسناً أخرج مصدر من معناه لأن لفظة ذلك أن في قوله أقرض معنى قرض كما في معنى أعطى فكذا كان معنى الكلام وأقرضتموه قرضاً حسناً ونظر ذلك والله أنبكم من الأرض نباتاً إذا كان في أنبكم معنى فبتم وكما قال امرؤ القيس

\* ورضت فذلك صعباً أي الأذل إذا كان في رضت معنى أذلت فخرج الأذل مصدر من معناه لأن لفظة القول في تأويل قوله (لأن كفرتم عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار) يعني جل ثناؤه بذلك بني إسرائيل يقول لهم جل ثناؤه لأن أقمتم الصلاة التي أعطوني فيها فهم بالخوف بطاعتي واتباع أمرى وآتيتهم الزكاة وفعلتم سائر ما وعدتكم عليه حتى لا كفرتم عنكم سيئاتكم يقول لأعطين بعضي عنكم وصفجي عن عقوبةكم على سائر أفعالكم التي أحرمتوها فيما بيني وبينكم على ذنوبكم التي سلفت منكم من عبادة العجل وغيرها من موبقات ذنوبكم ولأدخلنكم مع تعطيني على ذلك منكم بفضل يوم القيامة جنات تجري من تحتها الأنهار فالجنات البساتين وإنما قلت معنى قوله لا كفرتم لأعطين لأن الكفر معناه الجحود والتعطية والستر كما قال لبيد

في ليلة كفر النجوم غمامها \* يعني غطاها فالتكفير التغطية من الكفر واختلف أهل العربية في معنى اللام التي في قوله لا كفرتم فقال بعض نحو في البصرة اللام الأولى على معنى انقسم يعني اللام التي في قوله لأن أقم الصلاة قال والثانية معنى قسم آخر \* وقال بعض نحو في ما لكم قبل اللام الأولى وقعت موقع المين فاكتفى بها عن البين يعني باللام الأولى لأن أقم الصلاة

(١) لعله محرف عن نحو وحرر كتبه متحججه

قال واللام الثانية يعنى قوله لأ كفرتم عنكم سيئاتكم جواب لها يعنى اللام التي في قوله لن أقم الصلاة واعتل لقليله ذلك بأن قوله لن أقم الصلاة غير تام ولا مستغن عن قوله لأ كفرتم عنكم سيئاتكم واذ كان ذلك كذلك فغير جائز أن يكون قوله لأ كفرتم عنكم سيئاتكم قسما مبتدأ بل الواجب أن يكون جوابا باليمين اذ كانت غير مستغنية عنه وقوله تجرى من تحتها الأنهار يقول مجرى من تحت أشجار هذه البساتين التي أدخلها كوها الأنهار في القول في تأويل قوله (فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل) يقول عز ذكره فن جحد منكم بامعشر بنى اسرائيل شيئا مما أمرت به فتركه أو ركب ما نهى عنه فعمله بعد أخذ الميثاق عليه بالوفاء بطاعتي واجتناب معصيتي فقد ضل سواء السبيل يقول فقد أخطأ قصد الطريق الواضح وزل عن منهج السبيل القاصد والضلال الركب على غير هدى وقد بينا ذلك بشواهد في غير هذا الموضع وقوله سواء يعنى به وسط والسبيل الطريق وقد بينا تأويل ذلك كله في غير هذا الموضع فأنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله (فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم) يقول جل ثناؤه لنبى محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد لا تعجب من هؤلاء اليهود الذين هموا أن يسطوا أيديهم اليك وإلى أصحابك ونكثوا العهد الذى بينك وبينهم غدر منهم بك وبأصحابك فان ذلك من عاداتهم وعادات سلفهم ومن ذلك أنى أخذت ميثاق سلفهم على عهد موسى صلى الله عليه وسلم على طاعتي وبعث منهم انبياء غير نبي قد نبى من أمتهم ليعلموا أخبار الجبابرة ووعدهم النصر عليهم وأن أوزعهم أرضهم وديارهم وأموالهم بعدما رأيتهم من العبر والآيات بادللك فرعون وقومه فى البحر وقلوب البحار لهم وسائر العبر ما رأيتهم فنقضوا ميثاقهم الذى واثقوني ونكثوا عهدى فلمنعهم بنقضهم ميثاقهم فإذا كان ذلك من فعل خيارهم مع أبادى عندهم فلا تستنكر وامثله من فعل أراذلهم وفي الكلام محذوف اكتفى بدلالة الظاهر عليه وذلك أن معنى الكلام فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل فنقضوا الميثاق فلمنعهم فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم فاكفى بقوله فبما نقضهم ميثاقهم من ذكر فنقضوا ويعنى بقوله جل ثناؤه فبما نقضهم ميثاقهم فبنقضهم ميثاقهم كما خلقوا زيادة حديثا كثير قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم يقول فبنقضهم ميثاقهم لعناهم حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال نفي حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فبما نقضهم ميثاقهم قال هو ميثاق أخذ الله على أهل التوراة فنقضوه وقد ذكرنا معنى اللعن في غير هذا الموضع والهاء والميم من قوله فبما نقضهم عائدتان على ذكر بنى اسرائيل قبل في القول في تأويل قوله (وجعلنا قلوبهم قاسية) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه أهل المدينة وبعض أهل مكة والبصرة والكوفة قاسية بالألف على تقدير فاعلة من قسوة القلب من قول القائل قس قلبه فهو يقسو وهو قاس وذلك اذا غلظ واشتد وصار بإسار صلبا كما قال الرازي وقد قسوت وقست لدائق فتأويل الكلام على هذه القراءة فلعلنا الذين نقضوا عهدى ولم يفوا عيماثى من بنى اسرائيل بنقضهم ميثاقهم الذى واثقوني وجعلنا قلوبهم قاسية غليظة يابسة عن الإيعان بى والتوفيق لطاعتي منزوعة منها الرأفة والرحمة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وجعلنا قلوبهم قاسية ثم اختلف الذين قرؤوا ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معنى ذلك معنى القسوة لان فاعلة في الدم أبغى من فاعلة فاختارنا قراءتها قاسية على قاسية لذلك وقال آخرون منهم بل معنى قاسية غير معنى القسوة وإنما القسوة في هذا الموضع القلوب التي لم يخلص إيمانها بالله ولكن خالط إيمانها كفر كالإيمان القسوة وهى التي خالط فضها غش من محاسن أو رصاص وغير ذلك كما قال أبو زيد الطائي

وابراء الأكمه والأبرص (نحن أبناء الله وأحباؤه) قيل عليه ان اليهود لا يقولون ذلك فكيف يجوز نقل ذلك عنهم وأما النصارى فلا يقولون ذلك في حق أنفسهم وأجيب بأن المضاف محذوف أى نحن أبناء رسل الله أو أريد ان عناية الله تعالى بحالهم أكمل وأشدهم اعتناء الأب بالابن أو اليهود عموما أن عزير ابن الله والنصارى أن المسيح ابن الله وقد يقول أفاعيل الملوك وحشمه نحن الملوك وغرضهم كونهم مختصين بذلك الشخص الذى هو الملك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا جماعة من اليهود الى دين الاسلام وخوفهم بعقاب الله فقتلوا كيف تخوفنا بعذاب الله ونحن أبناء الله وأحباؤه ومما يتلو النصارى فى الإنجيل الذى لهم أن المسيح قال لهم انى ذاهب الى أبى وأبيكم ثم انه سبحانه أبطل عليهم دعواهم بقوله (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) فمثل ان موضع الإلزام هو عذاب الدنيا حينئذ تمكن المعارضة بوقعة أحد وقتل أحباء الله كالحسن والحسين عليهم السلام أو عذاب الآخرة فالقوم ينكرون ذلك ولو كان مجرد اخبار محمد صلى الله عليه وسلم كافيا لكان مجرد اخباره بأنهم كذبوا فى ادعاء أنهم أحباء الله كافيا ويصير الاستدلال ضائعا وأجيب بأن محل الإلزام عذاب عاجل والمعارضة بيوم أحد ساقطة لانهم وان ادعوا أنهم أحباء لكنهم لم يدعوا أنهم أبناء أو عذاب آجل واليهود

والنصارى يعترفون بذلك وأنهم  
تسمهم الناراً يامام معدودة ويمكن  
أن يقال المـراد مسخهم قرده  
وخنا زير بل هذا الجواب أولى  
ليكون الاحتجاج عليهم مشيئاً  
قد دخل في الوجود فلا يكتمهم  
الانكار (بل أنهم بشر من) جملة  
(من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب  
من يشاء) ليس لأحد عليه حق  
يوجب أن يغفر له ولا قدرة تمنعه  
من أن يعذبه وباقي الآية تأكيد  
لهذا المعنى (بين لكم) في محمل  
النصب على الحال وفيه وجهان  
أن يقدر المبين وهو الدين  
والشرائع وحسن حذفه لأن  
كل أحد يعلم أن الرسول إنما أرسل  
ليبان الشرائع أو هو ما كنتم  
تخزون وحسن حذفه لتقدم  
ذكره وأن لا يقدر المبين والمعنى  
يبدل لكم البيان وحذف المفعول  
أعم فائدة وقوله (على فترة) متعلق  
بجاءكم أو حال آخر قال ابن عباس  
أى على حين فتور من إرسال  
الرسول وفي زمان انقطاع الوحي  
وحيت المدة بين الرسولين من رسل  
الله فترة لفتور الدواعى في العمل  
بتلك الشرائع وكان بين عيسى  
عليه السلام ومحمد صلى الله عليه  
وسلم خمسمائة وستون أو ستمائة  
سنة وعن الكلبي كان بين موسى  
وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف  
نبي وبين عيسى عليه السلام  
ومحمد صلى الله عليه وسلم أربعة  
أنبياء ثلاثة منهم نبي إسرائيل  
وواحد من العرب خالد بن سنان

لها صواهل في صم السلام كما \* صاح القسيات في أيدي الصياريف

يصف بذلك وقع مساحي الذين حفر وأقبر عثمان على الصغور وهي السلام وأعجب القراءتين إلى  
في ذلك قراءة من قرأ وجعلنا قلوبهم قسية على فعله لأنها أبلغ في ذم القوم من قاسية وأولى  
التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من تأوله فعيلة من القسوة كما قيل نفس زكية وزاكية وامرأة  
شاهدة وشهيدة لأن الله جل ثناؤه وصف القوم بنقضهم ميثاقهم وكفرهم به ولم يصفهم بشئ من  
الايان فتكون قلوبهم موصوفة بأن ايمانها بخالفه كفر كالدرهم القسية التي يخالط  
فتشتاغش في القول في تأويل قوله (يخزفون الكلم عن مواضعه) يقول عزذكره وجعلنا  
قلوب هؤلاء الذين نقضوا عهدنا من بني إسرائيل قسية منزوعاً منها الخير مرفوعاً منها التوفيق  
فلا يؤمنون ولا يهتدون فهم لم يلزغ الله عز وجل التوفيق من قلوبهم والايان يخزفون كلام  
ربهم الذي أنزله على نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم وهو التوراة فيبدلونوه ويكتبون بأيديهم غير  
الذي أنزله الله جل وعز على نبيهم ويقولون لجهال الناس هذا هو كلام الله الذي أنزله على نبيه  
موسى صلى الله عليه وسلم والتوراة التي أوحاها اليه وهذا من صفة القرون التي كانت بعد موسى  
من اليهود ممن أدرك بعضهم عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الله عزذكره أدخلهم في  
عداد الذين ابتدأ أخبر عنهم ممن أدرك موسى منهم إذ كانوا من أبنائهم وعلى مناجهم في الكذب  
على الله والتفريق عليه ونقض المواثيق التي أخذها عليهم في التوراة كما حدثني المشي قال  
ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يخزفون الكلم عن مواضعه يعني  
حدود الله في التوراة ويقولون إن أمركم محمد بما أنتم عليه فاقبلوا وإن خالفكم فاحذروا  
في القول في تأويل قوله (ونسوا حظاً مما ذكر بآيه) يعني تعالى ذكره بقوله ونسوا حظاً  
وتركوا نصيباً وهو كقوله نسوا الله فنتسوا أي تركوا أمر الله فتركهم الله وقدمت في بيان ذلك  
بشواهد في غير هذا الموضع فأعني ذلك عن عادته وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن  
السدي ونسوا حظاً مما ذكر بآيه يقول تركوا نصيباً حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز  
قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله ونسوا حظاً مما ذكر بآيه قال تركوا عري دينهم  
وظائف الله جل ثناؤه التي لا تقبل الأعمال إلا بها في القول في تأويل قوله (ولا تزال تطلع  
على خائنة منهم الا قليلاً منهم) يقول تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تزال  
تطلع من اليهود الذين أنبأ أنك نبأهم من نقضهم ميثاقى ونكثهم عهدى مع أيادى عندهم ونعتى  
عليهم على مثل ذلك من الغدر والخيانة الا قليلاً منهم والخائنة في هذا الموضع الخيانة وضع  
وهو اسم موضع المصدر كما قيل خاطئة للخطأ وقائلة للقبولة وقوله الا قليلاً منهم استثناء من  
الهاء والميم اللتين في قوله على خائنة منهم وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله  
ولا تزال تطلع على خائنة منهم قال على خيانة وكذب وبخور حدثني محمد بن عمرو قال ثنا  
أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولا تزال تطلع على خائنة  
منهم قال هم يهود مثل الذي هو بآيه من النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل حائطهم حدثني  
المنذر قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بضمه حدثنا القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح كان مجاهد وعكرمة قوله ولا تزال تطلع على

خائنة منهم من يهود مثل الذي هو ابانتي صلى الله عليه وسلم يوم دخل عليهم \* وقال بعض القائلين معنى ذلك ولا تزال تطلع على خائن منهم قال والعرب تزيد الهام في آخر المذكر كقولهم هوراية للشعر ورجل علامة وأنشد

(١) حدثت نفس بالوفا ولم تكن \* للغدر خائنة مغل الاصبع

فقال خائنة وهو يخاطب رجلا والصواب من التأويل في ذلك القول الذي روينا عن أهل التأويل لان الله غنى هذه الآية القوم من يهود بني النضير الذين هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اذ اتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينهم في دية العامرين فأطلعهم الله عز كره على ما فعله هو ابانتي ثم قال جل ثناؤه بعد تعريفه أخبارا وأثلهم وأعلامه منهج أسلافهم وأن آخرهم على منهاج أولهم في الغدر والخيانة لثلاثين كبر فعلهم ذلك على نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال جل ثناؤه ولا تزال تطلع من اليهود على خيانة وغدر ونقض عهد ولم ير ذلك لا يزال يطلع على رجل منهم خائن وذلك أن الخبر استدعى عن جماعتهم فقيل يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسيطروا اليكم أيديهم ثم قيل ولا تزال تطلع على خائنة منهم فاذ كان الابتداء عن الجماعة فلتختم بالجماعة أولى ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله (فأعف عنهم وأصفح ان الله يحب المحسنين) وهذا أمر من الله عز كره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالعفو عن هؤلاء القوم الذين هموا أن يسيطروا أيديهم اليه من اليهود يقول الله جل وعزله اعف يا محمد عن هؤلاء اليهود الذين هموا بما عموا به من بسط أيديهم اليك والى أصحابك بالقتل واصفح لهم عن جرمهم بترك التعرض لمكرهم فاني أحب من أحسن العفو والصفح الى من أساء اليه وكان قتادة يقول هذه منسوخة ويقول نسختها آية براءة قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله فأعف عنهم واصفح قال نسختها قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله حدثني المشي قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة فأعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ولم يؤمر يومئذ بقتالهم فأمر الله عز كره أن يعفو عنهم ويصفح ثم نسخ ذلك في براءة فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وهم أهل الكتاب فأمر الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتلهم حتى يسلوا أو يقرروا بالجزية حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة عن قتادة نحوه والذي قاله قتادة غير مدفوع امكانه غير أن الناسخ الذي لا شك فيه من الأمر هو ما كان نافيا كل معاني خلافه الذي كان قبله فأما ما كان غير نافٍ جميعه فلا سبيل الى العلم بأنه ناسخ لا يجبر من الله جل وعزاً ومن رسوله صلى الله عليه وسلم وليس في قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر دلالة على الأمر بنبي معاني الصفح والعفو عن اليهود واذ كان ذلك كذلك وكان حائزاً مع اقرارهم بالصغار وأدائهم الجزية بعد القتال الأمر بالعفو عنهم في غدرهم وإيها أو نكتة عزموا عليها لم يصيبوا حراً بدون أداء الجزية ويمتنعوا من الأحكام اللازمة منهم لم يكن واجبا أن يحكم لقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية بأنه ناسخ قوله فأعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ﴿٣﴾ القول في

البيت الكلابي يخاطب قرينا أخا عمير الحنفي وكان له عندهم وقبله

الثلاثة مع السبعة والسبعة مع الاربعين فاذا نقص من الاربعين واحد بدل مكانه واحد من غيرهم واذا نقص من السبعة واحد جعل مكانه واحد من الاربعين واذا نقص من الثلاثة واحد جعل مكانه واحد من السبعة واذا مضى القطب الذي به قوام أعداد الخلق جعل منه واحد من الثلاثة هكذا الى أن يأذن الله تعالى في قيام الساعة لئن أقم الصلاة بأن تجعلها معراجا الى الحق في درجات القيام والركوع والسجود والتشهد فبالقيام تتخلص عن حجب أوصاف الانسانية وأعظمها الكبر وهو من خاصية النار والركوع تتخلص عن حجب صفات الحيوانية وأعظمها الشهوة وهو من خاصية الهواء بالسجود تتخلص عن حجب طبيعة النبات وأعظمها الحرص على الجذب للنشوء والتماء وهو من خاصية الماء بالتشهد تتخلص عن حجب طبع الجاد وأعظمها الجود وهو خاصية التراب فاذا تخلصت من هذه الحجب فقد أقت الصلاة مناجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه وآيتيم الزكاة بأن تعرف ما زاد من روحانية قلبك بتعلق القلب في سبيل الله وأنت مرسى استسلمت بالكلمة لتصرفات النبوة والرسالة وأقرضت الله بالوجود كله قرضا حسنا وهو مان يأخذ منكم وجودا يجاز يا قانيا ويعطيكم وجودا حقيقيا باقيا كما يقول لأكفرن لأفسدن بالوجود الحقيقي عنكم سببا تكمل الوجود

تأويل قوله (ومن الذين قالوا الانصاري أخذناه ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به) يقول عز ذكره وأخذنا من النصارى الميثاق على طاعتي وداة راضى واتباع رضى والتصدق بهم فسلطوا في ميثاقى الذى أخذته عليهم منهاج الأمة الضالة من اليهود فبدلوا كذلك دينهم ونقصوا نقتضهم وتركوا حظهم من ميثاقى الذى أخذته عليهم بالوفا بعهدى وضيعوا أمرى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن الذين قالوا الانصاري أخذناه ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به نسوا كتاب الله بين أظهرهم وعهد الله الذى عهد به اليهم وأمر الله الذى أمرهم به حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال قالت النصارى مثل ما قالت اليهود ونسوا حظا مما ذكروا به **قوله** (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) يعنى تعالى ذكره بقوله فأغرينا بينهم حشنا بينهم وألقينا كتمانهم بالشئ يقول جل ثناؤه لما ترك هؤلاء النصارى الذين أخذت ميثاقهم بالوفا بعهدى حظهم مما عهدت اليهم من أمرى ونهى أغريت بينهم العداوة والبغضاء ثم اختلف أهل التأويل في صفة اغراء الله بينهم العداوة والبغضاء فقال بعضهم كان اغراءه بينهم بالاهواء التى حدثت بينهم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم النخعي في قوله فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء قال هذه الاهواء المختلفة والتباغض فهو الاغراء **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب قال سمعت النخعي يقول فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء قال أغرى بعضهم بعض بخصومات بالجدال في الدين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم النخعي والتميمي قوله فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء قال ما أرى الاغراء في هذه الآية الا الاهواء المختلفة وقال معاوية بن قرة الخصومات في الدين تحبط الاعمال وقال آخرون بل ذلك هو العداوة التى بينهم والبغضاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة الآية ان القوم لما تركوا كتاب الله وعصوا رسوله وضيعوا فرائضه وعطوا حدوده التى بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة بما عملهم أعمال السوء ولوا أخذ القوم كتاب الله وأمرهم ما أقرضوا ولا تباغضوا وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالحق تأويل من قال أغرى بينهم بالاهواء التى حدثت بينهم كما قال ابراهيم النخعي لان عداوة النصارى بينهم انما هى باختلافهم في قولهم في المسيح وذلك أهواء لا وحى من الله واختلف أهل التأويل في المعنى بالهائم والميم اللتين في قوله فأغرينا بينهم فقال بعضهم عنى بذلك اليهود والنصارى فعنى الكلام على قولهم وتأويلهم فأغرينا بين اليهود والنصارى لنفسيانهم خطا مما ذكروا به ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وقال في النصارى أيضا فنسوا حظا مما ذكروا به فلما فعلوا ذلك أغرى الله عز وجل بينهم وبين اليهود العداوة والبغضاء الى يوم القيامة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة قال هم اليهود والنصارى قال ابن زيد كما تغري بين اثنين من الهائم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء قال اليهود والنصارى **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال (ثنا) شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال



ثنا يوسفان عن معمر بن قتادة قال هم اليهود والنصارى أغرى الله بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة \* وقال آخرون بل غنى الله بذلك النصارى وحدها وقالوا معنى ذلك فأغرى بنيانين النصارى عقوبة آلهما بنسبائهما احتظاما ذكر به قالوا وعليها عادت لها والميم في بينهم دون اليهود ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى بن ابراهيم قال ثنا اسحق قال ثنا عبيد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان الله عزز كره تقدم الى بني اسرائيل أن لا تشربوا بآيات الله ثمنا قليلا وعلوا الحكمة ولا تأخذوا عليها أجرا فلم يفعل ذلك الا قليل منهم فأخذوا الرشوة في الحكم وحاووا الحدود فقال في اليهود حيث حكموا بغير ما أمر الله وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وقال في النصارى فنسوا احتظاما ذكر وبه فأغرى بنيانينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وأولى التأويلين بالآية عندي ما قاله الربيع بن أنس وهو أن المعنى بالاغراء بينهم النصارى في هذه الآية خاصة وأن الهاء والميم عادتان على النصارى دون اليهود لان ذكر الاغراء في خبر الله عن النصارى بعد تقضى خبره عن اليهود وبعد ابتداء خبره عن النصارى فان لا يكون ذلك معنيابه الا النصارى خاصة أولى من أن يكون معنيابه الخبز بان جميع الماذكرنا فان قال قائل وما العداوة التي بين النصارى فتكون مخصوصة بمعنى ذلك قيل ذلك عداوة النسطورية واليعقوبية والملكية النسطورية واليعقوبية وليس الذي قاله من قاله من بني ذلك اغراء الله بين اليهود والنصارى ببعيد غير أن هذا أقرب عندي وأشبه بتأويل الآية لما ذكرنا في القول في تأويل قوله **(يوسف)** ينبتهم الله بما كانوا يصنعون يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اعف عن هؤلاء الذين هموا ببسط أيديهم اليك والى أصحابك واصفح فان الله من وراء الانتقام منهم وسينبتهم الله عند ردهم عليه في معادهم بما كانوا في الدنيا يصنعون من نقضهم ميثاقه ونكثهم عهده وتبديلهم كذبه ونحر يفهم أمره ونهيه فيعاقبهم على ذلك حسب استحقاقهم في القول في تأويل قوله **(يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعذون كثير)** يقول عزز كره لجماعة أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل الكتاب قد جاءكم اليهود والنصارى قد جاءكم رسولنا يعني محمد صلى الله عليه وسلم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب يقول بين لكم محمد رسولنا كثيرا مما كنتم تكتمونه الناس ولا يمينونه لهم مما في كتابكم وكان مما يخفونه من كتابهم فينبه رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس رجم الزانيين المحصنين وقيل ان هذه الآية نزلت في تبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك للناس من اخفائهم ذلك من كتابهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال من كفر بالرحم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قوله يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب فكان الرجم مما أخفوا **حدثنا** عبد الله بن أحمد بن شويه أخضر بن علي بن الحسين قال ثنا الحسين قال ثنا يزيد عن عكرمة عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن عكرمة في قوله يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم الى قوله صراط مستقيم قال ان نبي الله أتاه اليهود يسألونه عن الرجم واجتمعوا في بيت قال أيكم أعلم فأشاروا الى ابن صور يا فقال أنت أعلمهم قال سل عما شئت قال أنت أعلمهم قال لهم ليزعمون ذلك قال فناسده بالذي أنزل التوراة على موسى

المجازى ولأدخلتكم جنات الوصلة تجري من تحتها أنهار العناية ولا تزال تطلع على خائنة منهم لان العصيان يجر الى العصيان فأغرى بنا بينهم العداوة حيث نسوا حظ الميثاق وابطلوا الاستعداد الفطري صاروا كالسباع يتهاشرون ويتجاذبون يغفلون يشاهو يعذب من يشاء يجعل أقواما مظهر لطفه وفضله وآخرين مظهر قوره وعدله وهو أعلم بعباده **(وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعل لكم مولا كما وآتاكم مالاً يؤت أحدا من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على أديباركم فتقبلوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيه اقروا ما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا ندخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهم ما دخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى انا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون قال رب انى لأملأ الانفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين **(ف)** القراآت جبارين بالامالة قتيبة ونصير وأبو عمرو حيث كان فلا تأس بغير همزة حيث وقعت أبو عمرو ويزيد والاعشى وورش وجريرة في الوقف **(ف)** الوقوف ملاك جبارين قد**

قبل لشبهة الابتداء بان ولكن كسر  
ألف ان بجيشه بعد القول معطوفا  
على الاول حتى يخرجوا منها ج  
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب  
داخلون ٥ الباب ج لذلك غالبون  
٥ مؤمنين ٥ قاعدون ٥ الفاسقين  
٥ سنة ج لانها تصلح طرفا للنبيه  
بعده والتعريف قبله الفاسقين ٥  
التفسير وجه النظم أنه سبحانه  
كانه قال أخذ الله ميثاق بني اسرائيل  
وذكرهم موسى نعم الله وأمرهم بحاربة  
الجارين فقالوا في الكل من الله  
عليهم بأمر ثلاثة أولها قوله اذ  
جعل فيكم أنبياء وذلك أنه لم يبعث  
في أمة مابعت في بني اسرائيل من  
الانبياء وثانيها قوله وجعلكم  
ملوكا قال السدي أي جعلكم  
أحرارا تملكون أنفسكم بعد  
ما استعبدكم القبط وقال النخعي  
كانت منازلهم واسعة وفهامها  
جارية وكان لهم أموال كثيرة  
وخدم يقومون بأمرهم ومن كان  
كذلك كان ملكا وقال الزجاج  
الملك من لا يدخل عليه أحد إلا  
بإذنه وقيل الملك هو الصحة  
والاسلام والأمن والفوز وفهر  
النفس وقيل من كان مستقلا  
بأمر نفسه ومعيشته ولم يكن محتاجا  
في مصالحه إلى أحد فهو ملك وقيل  
كان في أسلافهم وأخلافهم ملوك  
وعظماء وقد يقال لمن حصل فيهم  
ملوك انهم ملوك مجازا وقيل  
كل نبي ملك لأنه ملك أمر أمته  
ينفذ فيهم حكمه وثالثها

والذي رفع الطور وناشده بالمواثيق التي أخذت عليهم حتى أخذهم أفكل فقال ان نساء نساء  
حسان فكثرت فينا القتل فاختصرنا بأصورة فجلدنا مائة وحلقنا الرأس وخالفنا بين الرأس إلى  
الدواب أحسبه قال الابل قال في حكم عليهم بالرجم فأنزله الله فيهم بأهل الكتاب قد جاءكم  
رسولنا مبين لكم الآية وهذه الآية وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا اتحدتوهم بما فتح الله  
عليكم ليحاجوكم به عند ربكم وقوله ويعفون كثير يعني بقوله ويعفون ويترك أخذكم  
بكثير مما كنتم تخفون من كتابكم الذي أنزله الله اليكم وهو التوراة فلا تملكون به حتى يأمر الله  
بأخذكم به ٥ القول في تأويل قوله ٥ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ٥ يقول جل ثناؤه  
لهؤلاء الذين خاطبهم من أهل الكتاب قد جاءكم يا أهل التوراة والانجيل من الله نور يعني بالنور  
محمد صلى الله عليه وسلم الذي أنار الله به الحق وأظهر به الاسلام ومحى به الشرك فهو نور لمن  
استنار به بين الحق ومن أنارته الحق تبيينه لاهلهم وكثيرا عما كانوا يخفون من الكتاب  
وقوله وكتاب مبين يقول جل ثناؤه قد جاءكم من الله تعالى النور الذي أنار لكم به معالم الحق  
وكتاب مبين يعني كتابا فيه بيان ما اختلفوا فيه بينهم من توحيد الله وحلاله وحرامه وشرائع دينه وهو  
القرآن الذي أنزله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بين للناس جميع ما بهم الحاجة اليه من أمر  
دينهم ويوضح لهم حتى يعرفوا حقه من باطله ٥ القول في تأويل قوله ٥ يهدي به الله من اتبع  
رضوانه سبل السلام ٥ يعني عززكم يهدي بهذا الكتاب المبين الذي جاء من الله جل جلاله  
ويعني بقوله يهدي به الله يرشده الله ويسدده والهاء في قوله به عائدة على الكتاب من اتبع  
رضوانه يقول من اتبع رضا الله واختلف في معنى الرضا من الله جل وعز فقال بعضهم الرضا  
منه بالشئ القبول له والمدح والثناء قالوا فهو قابل الايمان ومزك له ومثبت على المؤمن بالايمان  
وواصف الايمان بأنه نور وهدى وفضل ٥ وقال آخرون معنى الرضا من الله جل وعز معنى  
مفهوم هو خلاف السخط وهو صفة من صفاته على ما يعقل من معنى الرضا الذي هو خلاف  
السخط وليس ذلك بالمدح لان المدح والثناء قول واعيانتي ويدع ما قدرضى قالوا فالرضا معنى  
والثناء والمدح معنى ليس به ويعني بقوله سبل السلام طرق السلام والسلام هو الله عززكم  
صراطا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي من اتبع  
رضوانه سبل السلام سبل الله الذي شرعه لعباده ودعاهم اليه وابتعثه رسله وهو الاسلام  
الذي لا يقبل من أحد عملا الا به لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية ٥ القول في تأويل قوله  
٥ ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ٥ يقول عززكم يهدي بهذا الكتاب المبين من  
اتبع رضوان الله إلى سبل السلام وشرائع دينه ويخرجهم من اتبع رضوانه  
والهاء والميم في ويخرجهم إلى من ذكر من الظلمات إلى النور يعني من ظلمات الكفر والشرك  
إلى نور الاسلام وضيائه بإذنه يعني بإذن الله جل وعز وإذنه في هذا الموضع تحييه إياه بالايمان برفع  
طابع الكفر عن قلبه وخاتم الشرك عنه وتوفيقه لايصار سبل السلام ٥ القول في تأويل  
قوله ٥ ويهديهم إلى صراط مستقيم ٥ يعني عززكم بقوله ويهديهم ويرشدهم ويسددهم  
إلى صراط مستقيم يقول إلى طريق مستقيم وهو دين الله القويم الذي لا عوجاج فيه ٥  
القول في تأويل قوله ٥ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم ٥ هذا من الله عززكم  
للتصاري والنصرانية الذين ضلوا عن سبل السلام واحتجاج منه لنبه محمد صلى الله عليه وسلم في  
فريتهم عليه بادعائهم له ولذا يقول جل ثناؤه أقسم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن  
مريم لو كفرهم في ذلك تعطينهم الحق في تركهم نبي الولد عن الله جل وعز وادعائهم أن المسيح

وَأَتَاكُمْ مَالٌ يَبُوتُ أَخْدَامُ الْعَالَمِينَ  
 مِنْ فُلُقِ الْبَحْرِ وَاغْرَاقِ الْعَدُوِّ  
 وَتَطْلُلُ الْغُصَامُ وَأَنْزَالَ الْمَنَ  
 وَالسَّائِي وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْخَوَارِقِ  
 وَالْعِظَائِمِ وَقِيلَ أَرَادَ عَالِي زَمَانِهِمْ  
 رَوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 لَمَّا صَعِدَ جِبِلَّ لُبْنَانَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
 لَهُ انْظُرْ فَمَا أَذْرُكَ بِصَرْفِكَ فَهُوَ  
 مُقَدَّسٌ وَمِيرَاثٌ لِذُرِّيَّتِكَ وَقِيلَ لَمَّا  
 خَرَجَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ مِصْرَ وَعَدَهُمْ  
 اللَّهُ أَنْ يَسْكُنَ أَرْضَ الشَّامِ فَيَكُنَ بَنُو  
 إِسْرَائِيلَ يَسْمُونَ أَرْضَ الشَّامِ  
 أَرْضَ الْمَوَاعِيدِ ثُمَّ بَعَثَ مُوسَى عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا مِنَ الْأَمْنَاءِ  
 لِيَتَجَسَّسُوا لَهُمْ عَنْ أَحْوَالِ تِلْكَ  
 الْأَرْضِ فَلَمَّا دَخَلُوا تِلْكَ الْبِلَادَ  
 رَأَوْا أَجْسَامًا عَظِيمَةً هَائِلَةً قَالَ  
 الْمَفْسُرُونَ لَمَّا بَعَثَ مُوسَى النُّبِيَاءَ  
 لِأَجْلِ التَّجَسُّسِ رَأَاهُمْ وَاحِدٌ مِنْ  
 أَوْلِيَّكَ الْجَبَّارِينَ فَأَخَذَهُمْ وَجَعَلَهُمْ  
 فِي كِمَةٍ مَعَ فَاكِهِةٍ كَانَتْ قَدْ جَلَّهَا  
 مِنْ بَسْتَانِهِ وَأَتَى بِهِمُ الْمَلِكُ فَتَنَّهُمْ  
 بَيْنَ يَدَيْهِ وَقَالَ مَتَّعِجًا الْمَلِكُ هَؤُلَاءِ  
 يَرِيدُونَ قِتَالَنَا فَقَالَ الْمَلِكُ ارْجِعُوا  
 إِلَى صَاحِبِكُمْ وَأَخْبِرُوهُ بِمَا شَاهَدْتُمْ  
 فَأَنْصَرَفَ النُّبِيَاءُ إِلَى مُوسَى وَأَخْبَرُوهُ  
 بِالْوَقَاعَةِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَكْتُمُوا مَا شَاهَدُوهُ  
 فَلَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهُ الْارْجُلَانِ هُمَا  
 كَالْبَنِ يَوْفُنَا مِنْ سَبْطِ يَهُودَا وَيُوشَعَ  
 ابْنُ نُونٍ مِنْ سَبْطِ إِفْرَايِيمَ بْنِ يُوسُفَ  
 فَأَنْهَمَا قَالَا هِيَ بِلَادٌ طَبِيعَةٌ كَثِيرَةٌ  
 النِّعَمِ وَأَجْسَامُهُمْ عَظِيمَةٌ إِلَّا أَنَّ  
 قُلُوبَهُمْ ضَعِيفَةٌ وَأَمَّا الْعِشْرَةُ الْبَاقِيَةُ  
 فَانْهَمُوا وَقَعُوا الْحَدِيثَ فِي قُلُوبِ النَّاسِ  
 حَتَّى أَظْهَرُوا الْأَمْتِنَاعَ مِنْ غُرُوبِهِمْ  
 وَالْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ هِيَ الْمَطْهَرَةُ  
 (١) وَقَعَ اخْتِلَافٌ فِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ  
 بَيْنَ كُتُبِ التَّفْسِيرِ فَخَرَّجَتْهُ مَصْحُوحَةً

هُوَ اللَّهُ فَرِيَّةٌ وَكَذَبًا عَلَيْهِ وَقَدْ بَيَّنَّا مَعْنَى الْمَسِيحِ فِيمَا مَضَى بِمَا أَغْنَى عَنْ عَادَتِهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الْقَوْلُ  
 فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ  
 جَمِيعًا﴾ يَقُولُ جَلَّ نَسَاؤُهُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ بِاسْمِهِ لِلنَّصَارَى الَّذِينَ أَفْتَرَوْا عَلَىَّ وَضُلُوعًا عَنْ  
 سِوَاءِ السَّبِيلِ بِقِيلِهِمْ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ مِنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَقُولُ مِنَ الَّذِي يُطْبِقُ أَنْ يَدْفَعَ  
 مِنْ أَمْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعِزُّ شَيْءٍ فَيَرُدُّهُ إِذَا قَضَاهُ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ مَلَكْتُ عَلَى فُلَانٍ أَمْرُهُ إِذَا صَارَ لَا يَقْدِرُ أَنْ  
 يَنْفِذَ أَمْرًا إِلَّا بِهِ وَقَوْلُهُ أَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا يَقُولُ مِنَ  
 ذَلِكَ الَّذِي يَقْدِرُ أَنْ يَرُدَّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ شَيْئًا أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ بِإِعْدَامِهِ مِنَ الْأَرْضِ وَإِعْدَامِ  
 أُمِّهِ مَرْيَمَ وَإِعْدَامِ جَمِيعٍ مِنْ فِي الْأَرْضِ مِنْ الْخَلْقِ جَمِيعًا يَقُولُ جَلَّ نَسَاؤُهُ لِنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قُلْ لِهَؤُلَاءِ الْجَهْلَةِ مِنَ النَّصَارَى لَوْ كَانَ الْمَسِيحُ كَمَا يَزْعُمُونَ أَنَّهُ هُوَ اللَّهُ وَأَبْنُ اللَّهِ كَذَلِكَ لَفُتِرَ أَنْ يَرُدَّ  
 أَمْرًا إِذَا جَاءَ بِهَلاَكِهِ أَمْرٌ وَقَدْ أَهْلَكَ أُمَّهُ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى دَفْعِ أَمْرِهِ فَمَا أَنْزَلَ ذَلِكَ فِي  
 ذَلِكَ لَكُمْ مَعْتَبَرًا أَنْتُمْ وَجِئْتُمْ عَلَى كَيْفِ أَنْتُمْ فِي أَنْ الْمَسِيحَ بِشَرِّ كَسَائِرِ بَنِي آدَمَ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
 هُوَ الَّذِي لَا يَغْلِبُ وَلَا يَفْهَرُ وَلَا يَرُدُّهُ أَمْرٌ بَلْ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الَّذِي يَحْيِي وَيَمِيتُ وَيُنْشِئُ وَيُغْنِي  
 وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾  
 يَعْنِي تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِذَلِكَ وَاللَّهُ تَصَرَّفَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا بِعَيْنٍ وَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ يَهْلِكُ مِنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَيَبْقَى مَا يَشَاءُ مِنْهُ وَبِجَدِّ مَا أَرَادَ وَيَعْدِمُ مَا أَحَبَّ لَا يَنْعِيهِ مِنْ  
 شَيْءٍ أَرَادَ مِنْ ذَلِكَ مَنَاعٍ وَلَا يَدْفَعُهُ عَنْهُ دَافِعٌ يَنْفِذُ فِيهِمْ حُكْمَهُ وَمَعْضَى فِيهِمْ قَضَاءُ لَا الْمَسِيحَ الَّذِي أَنْ  
 أَرَادَ أَهْلَكَ كَرِهَهُ وَأَهْلَكَ أَمْدَلَهُ يَمْلِكُ دَفْعَ مَا أَرَادَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ يَقُولُ جَلَّ وَعِزُّ كَيْفَ يَكُونُ الْهَلَاكُ  
 يَعْزِمُ مَنْ كَانَ عَاجِزًا عَنْ دَفْعِ مَا أَرَادَ بِهِ غَيْرُهُ مِنَ السُّوءِ وَغَيْرِ قَادِرٍ عَلَى صَرْفِ مَا نَزَلَ بِهِ مِنَ الْهَلَاكِ  
 بَلِ الْإِلَهِ الْمَعْبُودُ الَّذِي لَهُ مَا كُلُّ شَيْءٍ وَبِيَدِهِ تَصَرَّفُ كُلِّ شَيْءٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَقَالَ  
 جَلَّ نَسَاؤُهُ وَمَا بَيْنَهُمَا وَقَدْ كَرِهَ السَّمَاوَاتِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ وَلَمْ يَقُلْ وَمَا بَيْنَهُنَّ لِأَنَّ الْمَعْنَى وَمَا بَيْنَ هَذَيْنِ  
 النَّوْعَيْنِ مِنَ الْأَشْيَاءِ كَمَا قَالَ الرَّاعِي

طَرَفَاتُكُ هُمَا هُمَا أَقْرَبُهُمَا قُلُوبُ الْوَاقِعِ كَالْقَسَى وَحَوْلَا

فَقَالَ طَرَفَاتُكُ هُمَا هُمَا أَقْرَبُهُمَا فَرَجَعَ إِلَى مَعْنَى الْكَلَامِ وَقَوْلُهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَقُولُ  
 جَلَّ نَسَاؤُهُ وَيُنْشِئُ مَا يَشَاءُ وَيُوجِدُهُ وَيُخْرِجُهُ مِنْ حَالِ الْعَدَمِ إِلَى حَالِ الْوُجُودِ وَلَنْ يَقْدِرَ عَلَى ذَلِكَ غَيْرُ اللَّهِ  
 الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ وَالْعَمَّاءُ يَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّ تَدْيِيرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَتَصَرُّفُهُ وَافْتِنَاءُهَا وَإِعْدَامُهَا  
 وَابْتِدَاجُهَا بِإِشَاءَةِ مَا هُوَ غَيْرُ مَوْجُودٍ وَلَا مُنْشَأٍ يَقُولُ فَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ سِوَايَ كَيْفَ زَعَمْتُمْ أَيُّهَا  
 الْكَذِبَةُ أَنَّ الْمَسِيحَ إِلَهًا وَهُوَ لَا يُطْبِقُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ بَلْ لَا يَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ الضَّرَرِ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ أُمِّهِ وَلَا  
 احْتِلَابِ نَفْعِ الْإِلَهِ الْإِبَادِيِّ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ  
 اللَّهُ الْمَعْبُودُ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالْمَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ الَّذِي لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ أَرَادَهُ وَلَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ طَلَبَهُ الْمَقْتَدِرُ  
 عَلَى هَلَاكِ الْمَسِيحِ وَأُمِّهِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لَا الْعَاجِزَ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى مَنَعِ نَفْسِهِ مِنْ ضَرْزَلِ  
 بِهِ مِنَ اللَّهِ وَلَا مَنَعَ أُمَّهُ مِنَ الْهَلَاكِ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ  
 اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ فَلَمْ يَعِزِّبْكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ وَهَذَا أَخْبَرَ مِنَ اللَّهِ جَلَّ وَعِزُّ عَنْ قَوْمِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى  
 أَنَّهُمْ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ وَقَدْ ذَكَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَسْمِيَةَ الَّذِينَ قَالُوا ذَلِكَ مِنَ الْيَهُودِ حَمْدُهَا  
 أَبُو كَرِيبٍ قَالَ ثَنَا يُونُسُ بْنُ بَكْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي مُخَذَّمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ  
 قَالَ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَأَعْلَمُكُمْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) نَعْمَانَ بْنَ  
 أَحْيَى وَيَحْيَى بْنَ عَمْرِو وَشَاسَ بْنَ عَدَى فَكَلَّمَهُمْ فَكَلَّمَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ

وحذرهم نقمته فقالوا ما تخوفنا يا محمد نحن والله أبناء الله وأحباءه كقول النصارى فانزل الله جل وعزهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباءه الى آخر الآية وكان السدي يقول في ذلك بما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباءه أما أبناء الله فانهم قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل ان ولدا من ولدك أدخلهم النار فيكونون فيها أربعين يوما حتى تظهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادى مناد أن أخرجوا كل محتون من ولد اسرائيل فانخرجهم فذلك قوله لن نغسنا النار الا بأما معدودات وأما النصارى فان فريقا منهم قال للمسيح ابن الله والعرب قد يخرج الخبر اذا افتخرت فخرج الخبر عن الجماعة وان كان ما افتخروا به من فعل واحد منهم فقول نحن الاجواد السكرام وانما الجواد فيهم واحد منهم وغير المتكلم الفاعل ذلك كما قال جرير

ندسنا بأماندوسة القين بالقنا \* وماردم من جار بيبة نافع

فقال ندسنا وانما النداس رجل من قوم جرير غيره فانخرج الخبر فخرج الخبر عن جماعة هو أحدهم فيكنا أخبر الله عز ذكره عن النصارى أنها قالت ذلك على هذا الوجه ان شاء الله وقوله وأحباءه وهو جمع حبيب يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الكذبة المفترين على ربهم فلم يعذبكم ربكم بشئ يؤذونكم في الله يعذبكم ربكم بدنوبكم ان كان الامر كما زعمتم أنكم أبناءه وأحباءه فان الخبيب لا يعذب حبيبه وانتم مقرون أنه معذبكم وذلك أن اليهود قالت ان الله يعذبنا أربعين يوما معددا الايام التي عبدنا فيها المجل ثم يخرجنا جميعا منها فقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل لهم ان كنتم كانتون أبناء الله وأحباءه فلم يعذبكم بدنوبكم يعلمهم عز ذكره أنهم أهل فرية وكذب على الله جل وعز القول في تأويل قوله بل أنتم بشر من خلقي يغفركم الله ان يشاء ويعذب من يشاء يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم ليس الامر كما زعمتم أنكم أبناء الله وأحباءه بل أنتم بشر من خلقي يقول خلق من بني آدم خلقكم الله مثل سائر بني آدم ان أحدكم جوز يثم باحسانكم كما سائر بني آدم فجوز يثم باحسانهم وان أسأتم جوز يثم بأساءكم كما غيركم كجوزيهم ليس لكم عند الله الا ما غيركم من خلقه فانه يغفركم الله ان يشاء من أهل الإيمان يثوب ذنوبه فيصغ عنه فضله ويستترها عليه برحمته فلا يعاقبها وقد ينما معنى المغفرة في موضع غير هذا بشواهد فأنشأ في هذا الموضع ويعذب من يشاء ويقول ويعذب على من يشاء من خلقه فيعاقبه على ذنوبه ويفضحه على رؤس الاشهاد فلا يستترها عليه وانما هذا من الله عز وجل وعيد لهؤلاء اليهود والنصارى المشركين على منازل سلفهم اخيار عند الله الذين فضله الله بطاعتهم اياه واجتنابهم معصيته لما سارعتهم الى رضاه واصطبارهم على ما ناهىهم فيه يقول لهم لا تغفروا بكم ان أولئك مني ومنزلهم عندي فانهم انما نالوا ما نالوا مني بالطاعة لي واينار رضاي على محابهم لا بالامان فخذوا في طاعتي واتموا الى أمري وانزجروا عما ينهيتهم عنه فاني انما أغفر ذنوب من أساء أن أغفر ذنوبه من أهل طاعتي وأعذب من أساء تعذيبه من أهل معصيتي لالمن قربت زلفته آتائه مني وهو على عدو ولا امرى ونهي مخالف وكان السدي يقول في ذلك بما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله يغفركم الله ان يشاء ويعذب من يشاء يقول اليهود منكم من يشاء في الدنيا فيغفر له ويميت من يشاء منكم على كفره فيعذب به في القول في تأويل قوله لا والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يقول الله تدير ما في السموات وما في الارض وما بينهما ما تصريفه ويبداه امره وله ملكه يصرفه كيف يشاء ويديره كيف أحبه لا شريك له في شئ منه ولا أحد معه فيه ملك فاعلموا أيها القائلون نحن أبناء الله وأحباءه أنه ان عذبكم

من الآفات وقيل من الشر لوزيف بانهم لم تكن وقت الجبارين كذلك وأجيب بأنها كانت كذلك فيما قبل لانها كانت مسكن الانبياء ثم انهم ما هي فمن عكرمة والسدي وابن زيد هي أريحاء وقال النكبي دمشق وفلسطين وبعض الأردن وقيل الطور وما حوله وقيل بيت المقدس وقيل الشام ومعنى كتب الله لكم وهبنا لكم أو خط في اللوح المحفوظ أنها لكم وأمركم بدخولها قال ابن عباس كانت هبة ثم حرما عليها بشؤم ترددتهم وعصيانهم وقيل المراد خاص أى مكتوب لبعضهم وحرام على بعضهم وقيل ان الرعد كان مشروطا بالطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط وقيل حرما عليهم أربعين سنة فلما مضى الأربعون حصل ما كتب وفي قوله كتب الله لكم تقوية القلوب وان الله ينصرهم مع ضعفهم على الجبارين مع قوتهم ولا ترتدوا على أدباركم لان رجعتوا عن الدين التحيص الى الشك في نبوة موسى عليه السلام واخبره بهذه النصرة أو لا ترجعوا عن الارض التي أمرتم بدخولها الى التي خرجتم عنها فقد روى أن القوم كانوا قد عزموا على الرجوع الى مصر فتنقلبوا خاسرين في الآخرة بفوت الثواب والحقوق العقاب أو فترجعوا الى الذل أو تموتوا في التيه غير واصلين الى شئ من مطالب الدنيا ومنافع الآخرة والجبار فعال من جبره على الامر بعني أجبره عليه وهو العاق

الذي يحبر الناس على ما يريد وهو  
اختيار الفراء والزجاج قال الفراء  
لم أسمع فعلا لمن أفعّل الا في حرفين  
جبار من أجبر ودراك من أدرك  
ويقال نخلة جبارة اذا كانت طويلة  
مرتفعة لاتصل الايدي اليها والقوم  
كانوا في غاية القوة ونهاية العظم فحين  
قوم موسى عنهم حتى قالوا على سبيل  
المبالغة في الاستبعاد اننا ندخلها  
حتى يخرج جوامها فان يخرجوا منها  
فاناداخلون كقوله تعالى ولا يدخلون  
الجنة حتى يبلج الجبل في سم الخياط  
قال رجلان هما يوشع وكالب من  
الذين يخافون الله أنعم الله عليهم  
أي بالهداية والشفقة بقوله والاعتماد  
على نصره ومحل أنعم الله من فروع صفة  
لرجلان ويحتمل أن يكون جملة  
معترضة قال القفال يجوز أن يكون  
الضمير في يخافون لبني اسرائيل  
والعائد الى الموصول محذوف تقديره  
من الذين يخافهم بنو اسرائيل وهم  
الجبارون فعلى هذا الرجلان من  
الجبارين (أدخلوا عليهم الباب) مبالغة  
في الوعد بالنصر والظفر كأنه قال  
متى دخلتم باب بلدهم لم يبق منهم نافع  
نار ولا ساكن دار فاذا دخلتموه  
فانكم غالبون علموه ظنا أو يقينا  
من عادة الله في نصر رسوله عامة ومن  
صنعه لموسى عليه السلام في قهر  
أعدائه خاصة وعلى الله فتوكلوا الفاء  
للايدان بتلازم ما قبلها وما بعدها  
والمعنى لما وعدكم الله النصر فلا  
ينبغي أن تصيروا خائفين من عظم  
أجسامهم بسل توكلوا على الله ان  
كنتم مؤمنين يقرب من بوجود الاله  
القدر موقنين بصحة نبوة موسى قالوا

بذنوبكم لم يكن لكم منه مانع ولا لكم عنه دافع لانه لا نسب بين أحد وبينه فيحايه لسبب ذلك  
ولا لأحد في شئ ذنبه ملك فيحول بينه وبينه ان أراد تعذيبه بذنبه واليه صير كل شئ ومرجعه  
فأتقوا أي المقترون عقابه اياكم على ذنوبكم بعد مرجعكم اليه ولا تعتروا بالاماني وفضائل ابا  
والا لاف في القول في تأويل قوله (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من  
الرسول أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) يعني جل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب اليهود الذين كانوا  
بين ظهري. هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم نزات هذه الآية وذلك أنهم سموا بعضهم فيما  
ذكر لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاعيان به وبعاءهم به من عند الله قالوا ما بعث  
الله من نبي بعد موسى ولا أنزل بعد التوراة كتابا حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد  
ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن  
عباس قال قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب لليهود يا معشر اليهود اتقوا الله فواته  
انكم لتعلمون أنه رسول الله لقد كنتم تدكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه لنا بصفته فقال رافع بن  
حرملة ووهب بن يهودا ما قلنا هذا لكم وما أنزل الله من كتاب بعده موسى ولا أرسل بشيرا ولا نذير  
بعده فأنزل الله عز وجل في قوله ما يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسول أن  
تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير ويعني بقوله جل ثناؤه  
قد جاءكم رسولنا قد جاءكم محمد صلى الله عليه وسلم رسولنا بين لكم بقول يعرفكم الحق ويوضح  
لكم أعلام الهدى ويرشدكم الى دين الله المرتضى كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة قوله قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن  
الذي فرق الله به بين الحق والباطل فيه بيان الله ونوره وهداه وعصمة لمن أخذ به على فترة من  
الرسول يقول على انقطاع من الرسول والفترة في هذا الموضع الانقطاع بقول قد جاءكم رسولنا بين  
لكم الحق والهدى على انقطاع من الرسول والفترة الفعلية من قول القائل فترة هذا الامر بفترة فتور  
وذلك اذا هدا أو سكن وكذلك الفترة في هذا الموضع معناها السكن يراد به سكن مجي الرسول وذلك  
لانقطاعها ثم اختلف أهل التأويل في قدر مدة تلك الفترة اختلفت في الرواية في ذلك عن قتادة فروى  
معمر عنه ما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله  
على فترة من الرسول قال كان بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة وستون سنة وروى  
سعيد بن أبي عروبة عنه ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانت  
الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة سنة وما شاء من ذلك الله أعلم  
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أصحابه قوله قد جاءكم رسولنا  
بين لكم على فترة من الرسول قال كان بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة وستون سنة  
قال معمر قال قتادة خمسمائة سنة وستون سنة وقال آخرون بما حدثت عن الحسين بن الفرج  
قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله  
على فترة من الرسول قال كانت الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم بعمائة سنة وبضعا  
وثلاثين سنة ويعني بقوله أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير أن لا تقولوا وكي لا تقولوا كما قال  
جل ثناؤه بين الله لكم أن تضلوا يعني أن لا تضلوا وكي لا تضلوا يعني الكلام قد جاءكم رسولنا بين  
لكم على فترة من الرسول كي لا تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير يعلمهم عزذ كره أنه قد قطع عذرهم  
برسوله صلى الله عليه وسلم وأبلغ اليهم في الحجة ويعني بالبشير المشركين أطاع الله آمن به وبرسوله  
وعمل بما آتاه من عند الله بعظيم ثوابه في آخرته وبالنذير المنذر من عصاه وكذب رسوله صلى الله

انال ندخلها نفوا دخولهم في المستقبل على وجه التأكيذ المؤيس وزادوا في التأكيذ بقولهم ابدامادوا فيها فاذهب أنت وربك قال العلماء لعالم كانوا مجذبة يحوزون الذهاب والمجي على الله تعالى أو أنهم لم يقصدوا حقيقة الذهاب كقولك كلمته فذهب يحيني يريد القصد والارادة وقيل المراد بالرب أخوه هرون وسمره ربا لانه أكبر من موسى وقيل التقدير اذهب وربك معين لك بزعمك ولكن لا يجاوبه قوله فقاتلا ولا يبق لقوله أنت فائز وواضحة ولا يخفى أن هذا القول منهم كفر أوفسق فلهذا قال موسى على سبيل الشكوى والبث ربى اى لا أملك ان نفسى وأخى قال الزجاج فى اعرابه وجهان الرفع على موضع اى والمعنى أنا لا أملك الا نفسى وأخى كذلك أو نسق على التضمير فى أملك أى لا أملك أنا وأخى الا أنفسنا والنصب على أنه نسق على الماء أى اى وأخى لا أملك الا أنفسنا أو على نفسى أى لا أملك الا نفسى ولا أملك الاخى لان اتحادا اذا كان مطيعا له فهو مالك طاعته وإن لم يتق بارجلين كل الوثوق فلهذا لم يذكرهما أو لعله قال ذلك تقليلا لمن يوافقه أو أراد من يؤاخيه فى الدين فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين فباعديننا وبينهم وخلصنا من صحبتهم كقوله وتجن من القوم الذين أو المراد فافصل بيننا وبينهم بأن تحكم لكل منا بما يستحق وهو فى معنى الدعاء عليهم بدليل فاء التسبب فى قوله فانهم أى الارض المقدسة محرمة عليهم أربعين سنة ثم يفتحها الله لهم

عليه وسلم وعمل بغير ما أنام من عند الله من أمره ونهيه عما لا قبل له به من أليم عقابه فى معاده وشديد عذابه فى قيامته **القول فى تأويل قوله** **﴿فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير﴾** يقول جل ثناؤه لهؤلاء اليهود الذين وصفنا صفتهم قد أعذرتنا اليكم واحتججنا عليكم برسوانا محمد صلى الله عليه وسلم اليكم وأرسلناه اليكم ليسين لكم ما أشكل عليكم من أمر دينكم كيلا تقولوا لم يأتنا من عندك رسول بين لنا ما نحن عليه من الضلالة فقد جاءكم من عندى رسول يبشرون آمنى وعمل بما أمرته وانتهى عما نهيتهم عنه وينذرون عصافى وخالف أمرى وأنا القادر على كل شئ أقدر على عقاب من عصانى وثواب من أطاعنى فاتقوا عقابى على معصيتكم اياى وتكذيبكم رسولى واطلبوا ثوابى على طاعتكم اياى وتصد بكم بشيرى ونذيرى فانى أنا الذى لا يهجزه شئ أراد ولا يهتونه شئ طلبه **القول فى تأويل قوله** **﴿واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم﴾** وهذا ايضا من الله تعالى لئلا يسهو عن نفسه وشدة خلافهم لانياسهم وبطء انابهم الى الرشاد مع كثرة نعم الله عندهم وتابع اياته وآلائه عليهم مسليا بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عما يحل به من علاجهم ويترك به من مفاصلهم فى ذات الله يقول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تأس على ما أصابك منهم فان الذهاب عن الله والبعد من الحق وباقية لهم الخلف فى الدنيا والاخرة من عاداتهم وعبادات أسلافهم وأوائلهم وتعزى بما لا فى منهم أخول موسى صلى الله عليه وسلم **واذ** كذا قال موسى لهم يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم يقول اذكروا أيادى الله عندكم وآلاءه قبلكم كما **حدثنى** المشنى قال ثنا الحسن بن عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة اذكروا نعمة الله عليكم قال أيادى الله عندكم وأيامه **حدثنى** المشنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اذكروا نعمة الله عليكم يقول عافية الله وانما اخبرنا فلان الله لم يخص من النعم شيئا بل عم ذلك بذكر النعم فذلك على العافية وغيرها كانت العافية أحد معانى النعم **القول فى تأويل قوله** **﴿اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا﴾** يعنى بذلك جل ثناؤه أن موسى ذكر قومه من بنى اسرائيل بأيام الحق عندهم وبآلائه قبلهم فخرضهم بذلك على اتباع أمر الله فى قتال الجبارين فقال لهم اذكروا نعمة الله عليكم أن فضلكم بأن جعل فيكم أنبياء ياتونكم بحجبه ويخبرونكم بآياته الغيب ولم يعط ذلك غيركم فى زمانكم هذا فليل ان الانبياء الذين ذكرهم موسى أنهم جعلوا فيهم هم الذين اختارهم موسى اذ صار الى الجبل وهم السبعون الذين ذكرهم الله فقال واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا وجعلكم ملوكا سخر لكم من غيركم خديا بخدمه ونكم وقيل انما قال ذلك لهم موسى لانه لم يكن فى ذلك الزمان أحد سواهم يخدمه أحد من بنى آدم ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله **واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا** قال كنا نحدث أنهم أول من سخر لهم الخدم من بنى آدم وملكوهم وقال آخرون كل من ملك بيتا أو خادما أو امرأة فهو ملك كائن من كان من الناس ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال أخبرنا أبو هانئ أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلى يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال ألسنا من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألك امرأة تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال فأنتم من الأغنياء فقال ان لى خادما قال فأنتم من المولود **حدثنا** الزبير بن بكار قال ثنا أبو حمزة أنس بن عياض قال سمعت زيدا بن أسلم يقول وجعلكم ملوكا كالأمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم من كان له بيت وخدام فهو ملك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال **ثنا** العلاء بن عبد الجبار عن  
 جاد بن سلمة عن جريد عن الحسن أنه تلا هذه الآية وجعلكم ملوكا فقال وهل الملك الأمر كـ  
 وخدام ودار فقال قائل هذه المقالة إنما قال لهم موسى ذلك لأنهم كانوا يملكون الدور والخدم ولهم  
 نساء وأزواج ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع وابن جبر قال **ثنا** جري عن منصور  
 قال أراه عن الحكم وجعلكم ملوكا قال كانت بنو إسرائيل إذا كان الرجل منهم بيت وامرأة وخدام  
 عذملك **حدثنا** هناد قال **ثنا** وكيع عن سفيان **ح** **حدثنا** سفيان قال **ثنا** أبي عن  
 سفيان عن منصور عن الحكم وجعلكم ملوكا قال الدار والمرأة والخدام قال سفيان وأنتين  
 من الثلاثة **حدثنا** محمد بن بشار قال **ثنا** مؤمل قال **ثنا** سفيان عن الأعمش عن رجل  
 عن ابن عباس في قوله وجعلكم ملوكا قال البيت والخدام **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا  
 عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن الحكم أو غيره عن ابن عباس في قوله وجعلكم  
 ملوكا قال الزوجة والخدام والبيت **حدثنا** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى عن  
 ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وجعلكم ملوكا قال جعل لكم أزواجا وخداما وبيوتا **حدثنا**  
 المثنى قال **ثنا** علي بن محمد الطنافسي قال **ثنا** أبو معاوية عن حجاج بن نعم عن ميمون بن مهران  
 عن ابن عباس في قول الله وجعلكم ملوكا قال كان الرجل من بني إسرائيل إذا كانت له الزوجة  
 والخدام والدار يسمى ملكا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن  
 قتادة في قوله وجعلكم ملوكا قال ملوكهم الخدم قال قتادة كانوا أول من ملك الخدم **حدثنا**  
 الحرث بن محمد قال **ثنا** عبد العزيز بن أبان قال **ثنا** سفيان عن الأعمش عن مجاهد وجعلكم  
 ملوكا قال جعل لكم أزواجا وخداما وبيوتا \* وقال آخرون إنما عني بقوله وجعلكم ملوكا أنهم  
 يملكون أنفسهم وأهلهم وأموالهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى بن هرون قال **ثنا** عمرو بن  
 جاد قال **ثنا** أسباط عن السدي وجعلكم ملوكا علك الرجل منكم نفسه وأهله وماله في القول في  
 تأويل قوله (وَأَتَاكُمْ مَالٌ يَبُوءُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) اختلف فيمن عني بهذا الخطاب فقال بعضهم  
 عني به أمة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال **ثنا** يحيى بن  
 عمار عن سفيان عن السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبيرة وأما كم مالم يوء أحد من العالمين قال  
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون عني به قوم موسى صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك  
**حدثنا** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم قوم  
 موسى **حدثنا** الحرث بن محمد قال **ثنا** عبد العزيز بن أبان قال **ثنا** سفيان عن الأعمش عن مجاهد  
 عن ابن عباس وأما كم مالم يوء أحد من العالمين قال هم بين ظهرانيه يومئذ ثم اختلفوا في الذي  
 آتاهم الله مالم يوء أحد من العالمين فقال بعضهم هو المن والسلوى والحجر والغمام ذكر من قال  
 ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد وأما كم مالم يوء أحد  
 من العالمين قال المن والسلوى والحجر والغمام **حدثنا** محمد بن عمرو قال **ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأما كم مالم يوء أحد من العالمين يعني أهل ذلك الزمان المن والسلوى  
 والحجر والغمام وقال آخرون هو الدار والخدام والزوجة ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى  
 قال **ثنا** إسحق قال **ثنا** بشر بن السري عن طلحة بن عمرو عن عطاء عن ابن عباس وأما كم مالم  
 يوء أحد من العالمين قال الرجل يكون له الدار والخدام والزوجة **حدثنا** الحرث بن محمد  
 عبد العزيز قال **ثنا** سفيان عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس وأما كم مالم يوء أحد من العالمين  
 المن والسلوى والحجر والغمام \* وأولى التأويلين في ذلك عندي بالصواب قول من قال وآتاكم مالم

من غير محاربة والمراد أنهم يتهمون  
 أربعين سنة ومعنى يتهمون يسرون  
 متحيرين عن مقاتل أن موسى  
 عليه السلام لم ادع عليهم فأخبره الله  
 بأنهم يتهمون قالوا له لم دعوت علينا  
 وندم على ما عمل فأوحى الله اليه فلا  
 تأس أي لا تحزن ولا تندم على القوم  
 الفاسقين فإنهم أحق بالعذاب  
 لنفسهم وجوز بعضهم أن يكون  
 ذلك خطا بالحمد صلى الله عليه وسلم  
 أي لا تحزن على قوم لم تزل تخالفه  
 الرسل هجرهم واعلم أن المفسرين  
 اختلفوا في أن موسى وهرون هل  
 بقيتا التيه أم لا فقال قوم انهما  
 ما كانا في التيه لانه دعان يفرق  
 بينهما وبينهم وكل نبي محاب ولان  
 التيه عذاب والانبياء لا يعذبون ولان  
 سبب ذلك العذاب التمرّد وهما لم  
 يتمرّدا وقال آخرون انهما كانا مع  
 القوم الا أن الله تعالى سهل عليهم  
 ذلك العذاب كما أن النار كانت على  
 ابراهيم بردا وسلاما ثم هولا من  
 قال ان هرون عليه السلام مات في  
 التيه ومات موسى عليه السلام بعده  
 فيه بسمة ودخل يوشع عليه السلام  
 أريحاء بعد موته بثلاثة أشهر  
 وكان ابن أخت موسى ووصيه بعد  
 موته ومات النقباء في التيه بغثة  
 بعقوبات غليظة الا كالب ويوشع  
 ومنهم من قال بل بقي موسى عليه  
 السلام بعد ذلك وخرج من التيه  
 وحارب الجبارين وقهرهم وأخذ  
 الارض المقدسة والله تعالى أعلم  
 واختلفوا أيضا في التيه وهي المفازة  
 التي تهاوفاها فقال الربيع مقدار  
 ستة فراسخ وقيل تسعة فراسخ

في ثلاثين فرسخا وقيل ستة في اثني عشر وقيل كانوا ستة مائة ألف فارس ثم لا تذكروا على أن قوله فأنها محترمة تحريم منع كانوا يسبرون كل يوم على الاستدارة جاذين حتى إذا سمعوا وأمسوا إذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان مع ذلك نعمة الله عليهم من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك متظاهرة كالوالد الشفيق يضرب ولده ويؤذيه ليتأدب ويتشفق ولكن لا يقطع عنه معروفه واحسانه ويشكل هذا القول بأنه كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في ذلك القدر الصغير من المفازة سنين متطاولة بحيث لا يتفق لاحد منهم أن يهتدى طريقا للتيه ولو بأمارات حركات النجوم والحواب أن هذا من الخوارق التي يجب التصديق بها كسائر المعجزات التي يستبعد وقوعها وقال بعضهم ان هذا التحريم تعبدوا به تعالى أمرهم بالمكث في تلك المفازة أربعين سنة عقابا لهم على سوء صنعهم وعلى هذا فلا اشكال \* (التأويل) أشار موسى الروح الى القوى البدنية ادخلوا أرض القلب المقدسة التي كتبها الله تعالى للانسان المستعد في الفطرة فهابوا تحمل أعباء المجاهدات ولزوم المخالقات والرياضات فقال لهم رجالا النفسان اللوامة والطمئنة انكم غالبون اذا دخلتم باب الحمد والطلب تستبدل الراحة بالتعب فلم يعتدوا بقولهم ما يحرم الله تعالى ذلك عليهم أربعين سنة هي مدة استيفاء حفظ النفس الامارة وانكسار شهوة قواها

يؤت أحد من العالمين خطابا لبني اسرائيل حيث جاء في سياق قوله اذ كروا نعمة الله عليكم ومعطوة اعليه ولادلاية في الكلام تدل على أن قوله وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين مصر وف عن خطاب الذين اتدئ بخطابهم في أول الآية فا كان ذلك فأن يكون خطابا لهم أولى من أن يقال هو مصر وف منهم الى غيرهم فأن ظن ظان أن قوله وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين لا يجوز أن يكون خطابا لبني اسرائيل اذ كانت أمة محمد قد أوتيت من كرامة الله نبيها عليه السلام محمد ما لم يؤت أحد غيرهم وهم من العالمين فقد ظن غير الصواب وذلك أن قوله وآتاكم ما لم يؤت أحد من العالمين خطاب من موسى صلى الله عليه وسلم لقومه يومئذ وعنى بذلك عالمي زمانه لا عالمي كل زمان ولم يكن أوتي في ذلك الزمان من نعم الله وكرامته ما أوتي قومه صلى الله عليه وسلم أحد من العالمين فخرج الكلام منه صلى الله عليه وسلم على ذلك لا على جميع كل زمان \* القول في تأويل قوله (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) وهذا خبر من الله عزذ كره عن قول موسى صلى الله عليه وسلم لقومه من بني اسرائيل وأمره يا قوم عن أمر الله إياه بأمرهم بدخول الأرض المقدسة ثم اختلف أهل التأويل في الأرض التي عذاها بالأرض المقدسة فقال بعضهم عني بذلك الطور وما حوله ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الأرض المقدسة الطور وما حوله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس ادخلوا الأرض المقدسة قال الطور وما حوله وقال آخرون هو الشام ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله الأرض المقدسة قال هي الشام وقال آخرون هي أرض أريحا ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم قال أريحا **حدثني** يوسف بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال هي أريحا **حدثني** عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال هي أريحا وقيل ان الأرض المقدسة دمشق وفلسطين وبعض الأردن وعنى بقوله المقدسة المطهرة المباركة كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الأرض المقدسة قال المباركة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال هي الأرض المقدسة كما قال نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم لان انقول في ذلك بأنها أرض دون أرض لا تدرك حقيقة محتمة إلا بالخبر ولا خبر بذلك يجوز قطع الشهادة غير أنها لن تخرج من أن تكون من الأرض التي ما بين الفرات وعريش مصر لاجماع جميع أهل التأويل والسيرة العلماء بالأخبار على ذلك وعنى بقوله التي كتب الله لكم التي أثبت في اللوح المحفوظ أنها لكم مساكن ومنازل دون الجبارة التي فيها فان قال قائل فكيف قال التي كتب الله لكم وقد علمت أنهم لم يدخلوها بقوله فأنها محترمة عليهم فكيف يكون مثبتا في اللوح المحفوظ أنها مساكن لهم ومحرم عليهم سكنها فإل أنها كتبت لبني اسرائيل دارا ومساكن وقد سكنوها ونزلوها وصارت لهم كما قال الله جل وعز وانما قال لهم موسى ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم بعنى بها كتبها الله لبني اسرائيل وكان الذين أمرهم موسى بدخولها من بني اسرائيل ولم يعن صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى ذكره كتبها للذين أمرهم بدخولها بأعيانهم ولو قال قائل قد كانت مكتوبة لبعضهم ولخاص منهم فأنخرج الكلام على العموم والمراد منه الخاص



في الاغلب كقوله حتى اذا بلغ أشده وبلغ  
 أربعين سنة وفي الآية نكتة هي  
 أن موسى عليه السلام لما طن أنه  
 ملك نفسه ونفس أخيه ابتلاه الله  
 الله في الحال بالدعاء على أمته لان  
 المرء انما يملك نفسه اذا ملكها عند  
 الغضب فشتان بينه وبين من قال  
 حين شج رأسه وكسرت رباعيته  
 اللهم اهد قومي فانهم لا يعامون اللهم  
 صل عليه وعلى جميع الانبياء  
 والمرسلين وآل كل بفضل  
 ورحمتك يا أرحم الراحمين قول الله عز  
 وجل واتل عليهم نبأ بني آدم الحق  
 اذ قرأه باننا نقبل من أحدكم ما  
 يتقبل من الآخر قال لا تقلن ذلك  
 انما يتقبل الله من المتقين لن  
 بسطت الي يدي لنقتلن ما أنا باسط  
 يدي اليه لأقتلن اني أخاف الله رب  
 العالمين اني أريد أن تبوء باثمي وإثمك  
 فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء  
 الظالمين فطوعت له نفسه قتل  
 أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين  
 فبعث الله غرابا يبحث في الارض  
 ليريه كيف يوارى سواء أخيه قال  
 يا وليتي أعجبت أن أكون مثل هذا  
 الغراب فأواري سواء أخى فأصبح  
 من النادمين من أجل ذلك كتبنا  
 على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا  
 بغير نفس أو فسادا في الارض  
 فكأنما قتل الناس جميعا ومن  
 أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا  
 ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم إن  
 كثير منهم بعد ذلك في الارض  
 لمسرفون انما جزاء الذين يحاربون  
 الله ورسوله ويسعون في الارض  
 فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع

اذ كان يوشع وكالب قد دخلا وكانا من خطوب بهذا القول كان أيضا وجهها صحيحا وبنحو  
 الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق التي كتب  
 الله لكم التي وهب الله لكم وكان السدي يقول معنى كتب في هذا الموضع بمعنى أمر حدثنا بذلك  
 موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي ادخلوا الارض المقدسة التي  
 كتب الله لكم التي أمركم الله بها في القول في تأويل قوله ولا تردوا على أدياركم فتقبلوا  
 خاسرين وهذا خبر من الله عز وجل عن قيل موسى عليه السلام لقومه من بني إسرائيل اذ  
 أمرهم عن أمر الله عز وجل كره اياه بدخول الارض المقدسة أنه قال لهم امضوا اليها القوم لا امر الله  
 الذي أمركم به من دخول الارض المقدسة ولا تردوا يقول لا ترجعوا القهقري مرتدين على  
 أدياركم يعني الى ورائكم ولكن امضوا قدما لا امر الله الذي أمركم به من الدخول على القوم  
 الذين أمركم الله بقتلهم والهجوم عليهم في أرضهم وان الله عز وجل كره قد كتب اليكم مسكنوا وقرارا  
 ويعني بقوله فتقبلوا خاسرين أنكم تنصرفوا خائبين هكذا وقد بينا معنى الخسارة في غير هذا  
 الموضع بشواهد المغنية عن اعادته في هذا الموضع فان قال قائل وما كان وجه قيل موسى لقومه  
 اذ أمرهم بدخول الارض المقدسة لا تردوا على أدياركم فتقبلوا خاسرين أو يستوجب  
 الخسارة من لم يدخل أرضا جعلت له قيل ان الله عز وجل كره كان أمره بتثال من فيها من أهل الكفر  
 به وفرض عليهم دخولها فاستوجب القوم الخسارة بتركهم اذ فرض الله عليهم من وجهين  
 أحدهما تضييع فرض الجهاد الذي كان الله فرضه عليهم والثاني خلافهم أمر الله في تركهم  
 دخول الارض وقولهم لنبيهم موسى صلى الله عليه وسلم اذ قال لهم ادخلوا الارض المقدسة انال  
 ندخلها حتى يخرجوا منها وان يخرجوا منها فانادوا خلون وكان قتادة يقول في ذلك عما حدثنا بشر  
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم  
 أمر واهبا كما أمروا بالصلاة والزكاة والخراج والعمرة في القول في تأويل قوله قالوا يا موسى ان  
 فيها قوم جبارين وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن جواب قوم موسى عليه السلام اذ أمرهم  
 بدخول الارض المقدسة أنهم أبوا عليه اجابة الى ما أمرهم به من ذلك واعتلوا عليه في ذلك بأن  
 قالوا ان في الارض المقدسة التي تأمرنا بدخولها قوم جبارين لا طاقة لنا بحربهم ولا قوة لنا بهم  
 ومهمهم جبارين لانهم كانوا أشد بطشهم وعظيم خلقهم فيما ذكرنا قد قهر واسائر الامم غيرهم  
 وأصل الجبار المصلح أمر نفسه وأمر غيره ثم استعمل في كل من اجترأ فعلى نفسه بحق أو  
 باطل طلب الاصلاح لها حتى قيل للمتعدى الى ما ليس له بغيا على الناس وقهرهم وعتوا على ربه  
 جبار وانما هو فعال من قولهم جبر فلان هذا الكسر اذا أصلحه ولأمره ومنه قول الراجز

قد جبر الدين الاله بخبر وعور الرحمن من ولى العور

يريد قد أصلح الدين الاله فصلح ومن أسماء الله تعالى ذكره الجبار لانه المصلح أمر عباده القاهر لهم  
 بقدرته وعما ذكرته من عظم خلقهم ما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال  
 ثنا أسباط عن السدي في قصة ذكرها من أمر موسى وبني إسرائيل قال ثم أمرهم بالسير الى أريحا  
 وهي أرض بيت المقدس فساروا حتى اذا كانوا قريباً منهم بعث موسى اثني عشر نقيباً من جميع  
 أسباط بني إسرائيل فساروا يريدون أن يأوهم بخبر الجبارين فلقبهم رجل من الجبارين يقال له  
 عوج فأخذ الاثني عشر فجعلهم في حجرة وعلى رأسه حلة حطب وانطلق بهم الى امرأته فقال انظري  
 الى هؤلاء القوم الذين يزعمون أنهم يريدون أن يقاتلونا فطرحهم بين يديها فقال ألا أطحنهم  
 رجلى فقالت امرأته لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك حدثني عبد الكريم

أيديهم وأرجلهم من خلاف أو  
 ينفون من الأرض ذلك لهم خزي في  
 الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم  
 إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا  
 عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم  
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا  
 إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم  
 تفلاحون إن الذين كفروا وإن لهم  
 ما في الأرض جميعا ومثله معه  
 لينتهوا به من عذاب يوم القيامة ما  
 تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون  
 أن نخرجوا من النار وما هم  
 بشاكرين منها ولهم عذاب مقيم  
 والسارق والسارقة فاقطعوا  
 أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من  
 الله والله عزيز حكيم فمن تاب من  
 بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب  
 عليه إن الله غفور رحيم ألم تعلم أن  
 الله له ملك السموات والأرض  
 يعذب من يشاء ويعفو من يشاء والله  
 على كل شيء قدير ﴿١٠١﴾ انقراآت  
 لا تقتلن كناتون الخفيفة روى  
 المعدل عن زبيدي اليك فتح باب  
 المتكلم أبو جعفر ونافع من أجل  
 بكسر النون يزيد وقبر أورش  
 بفتح النون موصوفه رسالتنا بسكون  
 السين حيث كان أبو عمرو \*  
 الوقوف بالحق م على أن ذم معمول  
 إذ كرم حذفوا ولو وصل لأوهم أنه  
 معمول اتل وهو محال من الآخرط  
 لا تقتلن ط المتقين ه لأقتلن ج  
 لاحتمال اضطرار اللام أو الفاء  
 العالمين ه النار ج لأختلاف  
 الجملتين الظالمين ه ج لأجل الفاء  
 الخاسرين ه سواء أخيه ط أنحج  
 اطول ما اعترض من المعطوف

عهد الهمامن ترك اعلام قومه بني اسرائيل الذين امرهم بدخول الارض المقدسة على الجبارة  
من الكنعانيين عاراً باوعاينامن شدة بطش الجبارة وعظم خلقهم ووصفهما الله بأنهم آمن  
يخاف الله ويراقبه في أمره ومنه كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان  
ح وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان ح وحدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان  
عن منصور عن مجاهد قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال كلاب بن يوفنا  
ويوشع بن نون حدثنا ابن جندب قال ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن منصور عن مجاهد قال  
رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال يوشع بن نون وكناب بن يوفنا وهما من النقباء  
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قصة  
ذكرها قال فرجع النقباء كلهم بنهي سبطه عن قتالهم الا يوشع بن نون وكناب بن يوفنا بأمران  
الاسباط بقتال الجبارين ومجاهدتهم فعصوهم وأطاعوا الآخرين فهم الرجلان اللذان أنعم  
الله عليهما حدثنا ابن جندب وسفيان بن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد مثل حديث  
ابن بشار عن ابن مهدي الا أن ابن جندب قال في حديثه هما من الاثني عشر نقبياً حدثني  
عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال قال أبو سعيد قال عكرمة عن  
ابن عباس في قصة ذكرها قال فرجعوا يعني النقباء الاثني عشر الى موسى فأخبروه بما عاينوا من  
أمرهم فقال لهم موسى اكنموا شأنهم ولا تخبروا به أحداً من أهل العسكر فإنكم ان أخبرتموهم  
بهذا الخبر فشلوا ولم يدخلوا المدينة قال فذهب كل رجل منهم فأخبر قريبه وابن عمه الا  
هذين الرجلين يوشع بن نون وكناب بن يوفنا فانهما كنموا ولم يخبرا به أحداً وهما اللذان قال الله  
قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما الى قوله وبين القوم الفاسقين حدثني  
موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جندب قال ثنا أسباط عن السدي قال رجلان من الذين  
يخافون أنعم الله عليهما وهما اللذان كنمهم يوشع بن نون فتي موسى وكناب بن يوفنا ختن موسى  
حدثنا سفيان قال ثنا عبيد الله عن فضيل بن مرزوق عن عطية قال رجلان من الذين يخافون  
أنعم الله عليهما كلاب ويوشع بن نون فتي موسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا  
عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما  
والرجلان اللذان أنعم الله عليهما من بني اسرائيل يوشع بن نون وكناب بن يوفنا حدثنا بشر  
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ذكرنا  
أن الرجلين يوشع بن نون وكناب حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر  
عن أبيه عن الربيع أن موسى قال للنقباء لما رجعوا فحدثوه العجب لا تحدثوا أحداً بما رأيتم ان  
الله سيفتحها لكم ويظهركم عليهما بعد ما رأيتم وان القوم أفسدوا الحديث في بني اسرائيل فقام  
رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما كان أحدهما فيما سمعنا يوشع بن نون وهو فتي موسى  
والآخر كالب فقالا ادخلا عليهما الباب ان كنتم مؤمنين واختلف القراء في قراءة قوله قال رجلان  
من الذين يخافون قرأ ذلك قراء الحجاز والعراق والشام قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله  
عليهما بفتح الباء من يخافون على التأويل الذي ذكرنا عن ذكرنا عنه أنقأهما يوشع بن نون  
وكناب من قوم موسى من يخاف الله وأنعم الله بهما بالتوفيق وكان قتادة يقول في بعض القراءة  
قال رجلان من الذين يخافون الله أنعم الله عليهما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة ح وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال  
رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما في بعض الحروف يخافون الله أنعم الله عليهما وهذا أيضاً

والمعطوف عليه النادمين ه ج  
من أجل ذلك ج كذلك لأن قوله  
من أجل يصلح أن يتعلق بأصبح  
ويكتبنا جميعاً في الموضوعين ط  
بالينات ز لأن ثم لترتيب الاخبار  
لمسرفون ه من الارض ط عظيم  
ه لاعليهم ج لتناهي الاستثناء  
مع الجواب أي لا تعذب النائيين فان  
الله غفور رحيم ه تفلحون ه  
منهم ج لتناهي الشرط مع اتحاد  
المقصود من الكلام أليم ه لاتحاد  
المقصود مع اختلاف الجملتين مقيم  
ه من الله ط حكيم ه يتوب  
عليه ط رحيم ه لمن يشاء ط  
قدير ه \* التفسير في النظم وجوه  
منها أنه راجع الى قوله اذ هم قوم أن  
يسطوا اليكم أيديهم فكانه تعالى  
ذكر لأجل تسليته نبيه صلى الله عليه  
وسلم قصصاً كثيرة كقصص النقباء وما  
انجر اليه الكلام من اصرار أهل  
الكتاب وتعتنهم بعد ظهور الدلائل  
القاطعة ثم ختمها بقصة ابني آدم  
وان أحدهما قتل الآخر حسداً  
وبغاي العلم أن الفضل كان محسوداً  
بكل أو ان ومنها أنه عائد الى قوله يبين  
لكم كثيراً مما كنتم تخفون من  
لكتاب فان هذه القصة وكيفية الحجاب  
القصاص بسببها كانت من أسرار  
التوراة ومنها أنه من تمام قوله نحن  
أبناء الله وأحباءه أي لا ينفعهم كونهم  
من أولاد الانبياء مع كفرهم كالم ينفع  
قائيل والمراد اتل على الناس أو على  
أهل الكتاب خبر ابني آدم من صلبه  
هابيل وقائيل تلاوة لتبسه بالحق

والحجة من عند الله تعالى أو ملتبسة بالصدق. ووافقه لما في التوراة والانجيل أو بانغرض الخبيث وهو تقييد الخسدة والتحذير من سوء عاقبة الخاسد أو اتل عليهم وأنت متحق صادق لا مبطل هازل كالأفاصيص التي لا غنا فيها اذ قربا قال في الكشف نصب بالنبا أي قصتهم في ذلك الوقت أو بدل من النبأ أي بما ذلك الوقت على حذف المضاف والمقصود اقرب كل واحد منهم فإنا لا أنه جمعها في الفعل اتكالا على قرينة الحكاية أولان القربان في الأصل مصدر ثم سمي به ما يتقرب به إلى الله تعالى من ذبيحة أو صدقة. يروى أن آدم عليه السلام كان يولده في كل سنة بطن غلام وجارية فكان يزوج البنت من بطن بالغلام من بطن آخر فوار قابيل وتوأمته أقيما وبعدهما هابيل وتوأمته لودا وكانت توامة قابيل أحسن وأجل فأراد آدم أن يزوجها من هابيل فأبى قابيل وقال أنا أحق بها وليس هذا من الله وإنما هورأيك فقال آدم له ما قرأنا في أيك قبل قربانه زوجته آمنه فقبل الله قرآن هابيل بأن نزلت نار فأكتمه فأزاد قابيل سخطا وقتل أخاه حسدا هذا ما عليه أكثر المفسرين وأصحاب الأخبار وقال الحسن والبخاري أنهم ما كانوا بنى آدم لصلبه وإنما كانوا رجلين من بنى إسرائيل لقوله عز من قائل من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل ومن البين أن صدور الذنب من أحد بنى آدم لا يصلح

مما يدل على صحة تأويل من تأول ذلك على ما ذكرنا عنه أنه قال يوشع وكالب وروى عن عبيد ابن جبير أنه كان يقرأ ذلك قال رجلان من الذين يخافون بضم الباء أنعم الله عليهما حديثي بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم عن القاسم بن أبي أيوب ولا نعلم أنه سمع منه عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ بضم الباء من يخافون وكان سعيدا ذهب في قراءته هذه إلى أن الرجلين الذين أخبر الله عنهما قال لبي إسرائيل ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون كانوا من رهط الجبابرة وكانوا أسلما وابعاموسى فهم من أولاد الجبابرة الذين يخافهم بنو إسرائيل وإن كانوا لهم في الدين مخالفين وقد حكى نحو هذا التأويل عن ابن عباس حديثي المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قال هي مدينة الجبارين لما نزل بها موسى وقومه بعث منهم اثني عشر رجلا وهم النقباء الذين ذكرنا عنهم في خبرهم فساروا فلحقهم رجل من الجبارين فجعلهم في كسائه حملهم حتى أتى بهم المدينة ونادى في قومه فاجتمعوا إليه فقالوا من أنتم فقالوا نحن قوم موسى بعثنا اليكم لنأتيه بخبركم فأعطوهم حبة من عنب يوقر الرجل فقالوا لهم اذهبوا إلى موسى وقومه فقولوا لهم اقدروا درقا كهتهم فلما أتوهم قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما وكانا من أهل المدينة أسلما وابعاموسى وشرور فقالا لموسى ادخلوا معهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فعلى هذه القراءة وهذا التأويل لم يركب من الاثنى عشر نقباً أحداً ما أمرهم موسى بكتمانه بنى إسرائيل عماراً وأوعايتهم من عقيم أجسام الجبابرة ذنوباً بطشهم وعجب أمورهم بل أفشوا ذلك كله وإنما القائل للقوم ولموسى ادخلوا عليهم الباب رجلان من أولاد الذين كان بنو إسرائيل يخافونهم ويرهبون الدخول عليهم من الجبابرة كانوا أسلما وابعاموسى الله صلى الله عليه وسلم وأولى القراءة بين الصواب عندنا قراءة من قرأ من الذين يخافون أنعم الله عليهما لإجماع قراء الأعلام عليها وأن ما استفاضت به قراءاتهم فجة لا يجوز خلافها وما انفرد به الواحد بخائز فيه انقطاع السهو في إجماع الحجة في تأويلها على أنهم ما رجلان من أصحاب موسى من بنى إسرائيل وأنهم ما يوشع وكالب ما أغنى عن الاستشهاد على صحة القراءة بفتح الباء في ذلك وفساد غيره وهو أن يول الخبيث عندنا ما ذكرنا من إجماعها عليه وأما قوله أنعم الله عليهما فإنه يعنى أنهم الله عليهما بطاعة الله في طاعة نبيه موسى صلى الله عليه وسلم وأنهم إلى أمره والانزجار عما جرماء عنه صلى الله عليه وسلم من أفشاء ما عايناهم من عجب أمر الجبارين إلى بنى إسرائيل الذي حذر عنه أصحابها الآخرين الذين كانوا معهم من النقباء وقد قيل إن معنى ذلك أنعم الله عليهم ما يخوف ذكر من قال ذلك حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خلف بن تميم قال ثنا اسحق بن القاسم عن سهل بن علي قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال أنعم الله عليهما ما يخوف وينجو الذي قلنا في ذلك كان النخاع يقول وجماعة غيره حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله قال ثنى عبيد بن سلمان قال سمعت النخاع يقول في قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما بالهدى فهذا ما فكنا على دين موسى وكان في مدينة الجبارين القول في تأويل قوله (ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون) وهذا خبر من الله عز وجل كره عن قول الرجلين الذين يخافان الله لبي إسرائيل اذهبنا وأخافوا من الدخول على الجبارين لما سمعوا خبرهم وأخبرهم النقباء الذين أفشوا ما عايناهم من أمرهم فيهم وقالوا فيها قوم الجبارين وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها ففقدوا لهم ادخلوا عليهم أيها

القوم باب مدينتهم فان الله معكم وهو ناصركم وانكم اذا دخلتم الباب غلبتموهم كما حدثنا  
ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض اهل العلم بالكتاب الاول قال لما هم بنوا اسرائيل  
بالانصراف الى مصر حين اخبرهم النقيب عما اخبروهم من امر الجبارة خروسي وهرود  
على وجوههما بحجود اقدم جماعة بني اسرائيل وخرق يوشع بن نون وكالب بن يونا  
ثيابهما وكانا من جواسيس الارض وقال لجماعة بني اسرائيل ان الارض ممرزناها وحسناتها  
صالحة راضيها بالناس فوهبنا لانا وانهم لم تكن تفيض لبنا وعسل ولكن افعلوا واحدة لا تعصوا الله  
ولا تخشوا الشعب الذين بها فانهم جبنة مدفعون في ايدينا ان حاربناهم ذهب منهم وان الله معنا  
فلا تخشوهم فاراد الجماعة من بني اسرائيل ان يرجوهما بالجارة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد  
قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انهم بعثوا اثني عشر رجلا من كل سبط رجلا عيونا لهم  
ولما توهم باخبار القوم فاما عشرة فخبثوا قومهم وكرهوا اليهم الدخول عليهم واما الرجلان فامرا  
قومهما ان يدخلوها وان يتبعوا امر الله ورجبا في ذلك واخبر اقومهما انهم غالبون اذا فعلوا ذلك  
**حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نعيم عن مجاهد في قول الله  
عليهم الباب قرية الجبارين **القول في تأويل قوله** (وعلى الله فتوكوا وان كنتم مؤمنين) وهذا  
ايضا خبر من الله جل وعز عن قول الرجلين اللذين يخافان الله انهما قالوا لقوم موسى يشجعناهم  
بذلك ورجعنا في المنى الامر الله بالدخول على الجبارين في مدينتهم توكلوا اي القوم على الله  
في دخولكم عليهم ويقولان لهم ثبوا بالله فانه معكم ان اطعموه فبا امركم من جهاد عدوكم  
وعنا بقولهما ان كنتم مؤمنين ان كنتم مصدق نبينا صلى الله عليه وسلم فيما انبأكم عن ربكم  
من النصر والظفر عليهم وفي غير ذلك من اخباره عن ربه ومؤمنين بان ربكم قادر على الوفاء لكم  
بما وعدكم من تمكينكم في بلاد عدو وعدوكم **القول في تأويل قوله** (القولوا يا موسى انان  
ندخلها ابدا ماداموا فيها واذ ذهب انت وبل فقانا لاناهنا فاعبدون) وهذا خبر من الله جل  
عز عن قول الملا من قوم موسى اذ رغبوا في جهاد عدوهم ووعده وانصر الله اياهم ان هم  
يخضوهم ودخلوا عليهم باب مدينتهم انهم قالوا له انان ندخلها ابدا يعنون انان ندخل مدينتهم  
ابدا والهاء والالف في قوله انان ندخلها من ذكر المدينة ويعنون بقولهم ابدا ايام حياتنا ماداموا  
فيها يعنون ما كان الجبارون مقيمين في تلك المدينة التي كتبها الله لهم وامروا بدخولها فاذهب  
انت وبل فقانا لاناهنا فاعبدون لانجي معك يا موسى ان ذهب اليهم لقتالهم ولكن نتركك  
تذهب انت وحدك وبل فقانا لاناهنا فاعبدون وكان بعضهم يقول في ذلك ليس معنى الكلام اذهب انت  
ونذهب معك وبل فقانا لاناهنا فاعبدون ولكن معناه اذهب انت يا موسى وليعنيك وبل وذلك ان الله لا يجوز  
عليه الذهاب وهذا انما كان يحتاج الى طلب المخرج له لو كان الخبر عن قوم مؤمنين فاما قوم اهل  
خلاف على الله عز ذكره وسوله فلا وجه لطلب المخرج للكلام بهم فيما قالوا في الله عز وجل واقتروا  
عليه الاباء يشبه كفرهم وضلالهم وقد ذكر عن المقداد انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
خلاف ما قال قوم موسى **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا ابي **حدثنا** هناد قال  
ثنا وكيع عن سفيان عن مخارق عن طارق ان المقداد بن الاسود قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
اننا لنقول كما قالت بنوا اسرائيل اذهب انت وبل فقانا لاناهنا فاعبدون ولكن نقول اذهب  
انت وبل فقانا لاناهنا فاعبدون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يوم الحديبية حين صد المشركون الهدى وحيل بينهم  
وبين مناسكهم اذى اذهب بالهدى فنهروه عند البيت فقال له المقداد بن الاسود ما والله لا يكون

ان يكون سببا لاجاب القصاص على  
بني اسرائيل وزيف بان الآية تدل  
على ان القتال جهل ما يصنع بالمقتول  
حتى تعلم ذلك من عمل الغراب ولو كان  
من بني اسرائيل لم يخف عليه قال  
مجاهد اكل النار علامة الرد وجمهور  
المفسرين على ان ذلك علامة  
القبول وقيل ما كان في ذلك الوقت  
فقير يدفع اليه ما يتقرب به الى الله  
فكانت النار تنزل من السماء فتأكله  
وانما صار احدى القربانين مقبولا  
والآخر مردودا لان حصول التقوى  
شرط في قبول الاعمال ولهذا قال  
تعالى حكايه عن الحق في جواب  
المبطل اعما يتقبل الله من المتقين  
وذلك لانه لما كان الحسد هو الذي  
حمله على توعده بالقتل فكانت له  
له مآل لا تعاتب نفسك ولا تحملا  
على طاعة الله تعالى التي هي السبب  
في القبول قيل في هذه القصة ان  
احدهما جعل قربانه احسن ما  
كان معه وكان صاحب غنم والاخر  
جعله اردما كان معه وكان صاحب  
زرع وقيل انه اضمر حين قرب انه  
لا يزوج اخوته من هابيل سواء قبل  
اولم يقبل وقيل لم يكن قابيل من  
اهل التقوى وفي الكلام حذف  
فكان هابيل قال في جواب المتوعد  
لم تقتلني قال لان قربانك صار مقبولا  
فقال هابيل وما ذنبى انما يتقبل الله  
من المتقين ثم حكى الله سبحانه عن  
المنظوم انه قال لن بسطت الى يدي  
تقتلني ما انا بساط يدي اليك فذكر  
الشرط بلفظ النول والجزاء بلفظ

كل الامم بنى اسرائيل اذ قالوا لنبيهم اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون فلما سمعها أصحاب نبي الله صلى الله عليه وسلم تتابعوا على ذلك وكان ابن عباس والنجاشي بن مزاحم وجاعة غيرهما يقولون انما قالوا هذا القول لموسى عليه السلام حين تبين لهم امر الجبارين وشدة بطشهم حدثت عن الحسين قال سمعت ابا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاعي يقول امر الله جل وعز بنى اسرائيل أن يسيروا الى الارض المقدسة مع نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم فلما كانوا قربا من المدينة قال لهم موسى ادخلوها فابوا وجنبوا وبعثوا اثني عشر نقيبا لينظروا اليهم فانطلقوا فنظروا الجبارين فأكهت من فأكهتهم بوفر الرجل فقالوا اقدروا قوة قوموهم بأسمهم هذه فأكهتهم فغضبوا فقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس نحوه القول في تأويل قوله (قال رب اني لأملك الانفسى وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) وهذا خبر من الله جل وعز عن قيل قوم موسى حين قال له قومه ما قالوا من قولهم انان ندخلها أبدا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون أنه قال عند ذلك وغضب من قيلهم لهم داعيا يارب اني لأملك الانفسى وأخي يعني بذلك لا أقدر على أحد أن أجعله على ما أحب وأر بدمي طاعتك واتباع أمرك ونبيك الاعلى نفسى وعلى أخي من قول القائل ما أملك من الامر شيئا الا كذا وكذا يعني لا أقدر على شيء غيره ويعني بقوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين افصل بيننا وبينهم بقضاء ملك تقضيه فينا وفيهم فتبعدهم منا من قول القائل فرقت بين هذين الشيئين يعني فصلت بينهما من قول الراجز

يارب فافرق بينه وبينى \* أشد ما فرقت بين اثنين

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا عبي عن ابن عباس قال سمعت ابا معاذ الفضل بن مزاحم يقول انما قالوا هذا القول لموسى عليه وسلم حين قال له القوم اذهب أنت وربك فقاتلا فانهما قاعدون فقال رب اني لأملك الانفسى وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وكانت عجلة من موسى عجلها حدثت عن الحسين قال سمعت ابا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاعي يقول في قوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين يقول اقص بيننا وبينهم وافتح بيننا وبينهم كل هذا من قول الرجل اقص بيننا فقصى الله جل ثناؤه بينه وبينهم أن سمعهم فاسقين وعني بقوله الفاسقين الخارجين عن الايمان بالله وبه الى الكفر بالله وبه وقد دللنا على أن معنى الفسق الخروج من شيء الى شيء فبما مضى بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله (قال فانهما حرمه عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض) اختلاف أهل التأويل في الناصب للاربعين فقال بعضهم الناصب له قوله محرمة وانما حرم الله جل وعز القوم الذين عصوه وخالفوا أمره من قوم موسى وأبو حرب الجبارين ودخول مدنتهم أربعين سنة ثم فتحها عليهم وأسكنوها وأهلك الجبارين بعد حرب منهم لهم بعد أن قضيت الاربعون سنة وخرجوا من التيه حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما قال لهم القوم ما قالوا دعوا موسى عليهم أوحى الله الى موسى انها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين وهم يؤمض فيماد كرسمة ألف مقاتل فجعلهم فاسقين بما عصوا

اسم القاعد لم يقرروا بالباء المزيدة لتأكيد النفي دلالة على أنه لا يفعل ما يكتب به هذا الوصف الشنيع البتة قال مجاهد كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت وهذا وجه قوله اني أخاف الله رب العالمين وقيل المعنى لا أبسط يدي إليك لغرض قتلك وانما أبسط يدي إليك لغرض الدفع قال أهل العلم الدافع عن نفسه يجب عليه أن يدفع بالأيسر فالأيسر وليس له أن يقصد القتل بل يجب عليه أن يقصد الدفع ثم ان لم يندفع الا بالقتل جاز به ذلك ثم قال اني أريد أن تبوء باثمي وأثلك فستل أنه كيف يعقل أن يرجع القاتل مع اثم المقتول ولا تزوروا زورا أخرى فقال ابن عباس وابن مسعود والحسر وقتادة أي تحمل اثم قتلي وأثلك الذي كان منك قبل قتلي وقال الزجاج ترجع الى الله باثم قتلي وأثلك الذي من أجله لم يتقبل قربائك وقال في الكشف انه يتحمل مثل اثم المقتول كانه قال اني أريد أن تبوء باثمي لو بسطت اليدي سؤال آخر كيف زان يريد معصية أخيه وكونه من أهل النار والجواب أن هذا الكلام انما اذا ر بينه ما عندما غلب على ظن المقتول أنه يريد قتله وكان ذلك قبل اقدام القاتل على ايقاع القتل فكأنه لما وعظه ونجحه قال له ان كنت لا تبرح عن هذه الكبيرة بسبب هذه النصيحة فلا بد

فلبشوا أربعين سنة في فراخ سنة أو دون ذلك يسرون كل يوم جاذين لكي يخرجوا منها حتى يسوا  
وينزلوا فإذا هم في الدار التي منها ارتحلوا وانهم اشتكوا إلى موسى ما فعل بهم فأنزل عليهم المن  
والسلوى وأعطوا من الكسوة ما هي فاعة لهم ينشأ الناضى فتكون معه على هيئته وسأل موسى  
ربه أن يسقيهم فأتى بحجر الطور وهو حجر أبص إذا ما نزل القوم ضربه بعصاه فيخرج منه  
اثنتا عشرة عيناً لكل سبط منهم عين قد علم كل أناس مشربهم حتى إذا خلت أربعون سنة  
وكانت عذاباً بما اعتدوا وعصوا وأوحى إلى موسى أن مرهم أن يسيروا إلى الأرض المقدسة  
فإن الله قد كفاهم عدوهم وقل لهم إذا أتوا المسجد أن يأتوا الباب ويسجدوا وإذا دخلوا يقولوا حطة  
وانما قولهم حطة أن يحط عنهم خطاياهم فأتى عامة القوم وعصوا وسجدوا على خذهم وقالوا حطة  
فقال الله جل ثناؤه فبدل الذين ظلموا وقالوا لا غير الذي قيل لهم إلى بما كانوا يفسقون وقال  
آخرون بل الناصب للاربعين بتيهون في الأرض قالوا ومعنى الكلام قال فانها محرمه عليهم أبدا  
بتيهون في الأرض أربعين سنة قالوا ولم يدخل مدينة الجبارين أحد ممن قال أنال ندخلها أبدا  
ماداموا فيها فذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا فاعادون وذلك أن الله عز ذكره حرّمها عليهم  
قالوا وانما دخلها من أولئك القوم يوشع وكلاب اللذان قالوا لهم ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه  
فأنكم غالبون وأولاد الذين حرم الله عليهم دخولها فتبهمهم الله فلم يدخلها منهم أحد ذكر من قال  
ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله  
انها محرمه عليهم قال أبدا حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا أبو هلال عن  
قتادة في قول الله بتيهون في الأرض قال أربعين سنة حدثنا المثنى قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال  
ثنا هرون النحوي قال ثني الزبير بن الخزيم عن عكرمة في قوله فانها محرمه عليهم أربعين  
سنة بتيهون في الأرض قال التحريم لا منتهى له حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد  
قال ثنا أسباط عن السدي قال غضب موسى على قومه فدمع عليهم فقال رب اني لأملأ  
الانفسي وأخى الآية فقال الله جل وعز فانها محرمه عليهم أربعين سنة بتيهون في الأرض فلما  
ضرب عليهم التيه ندم موسى وأناه قومه الذين كانوا يطيعونه فقالوا له ما صنعت بنا يا موسى  
فذكرنا في التيه فلما خرجوا من التيه رفع المن والسلوى وأكوا من البقول والتقى موسى وعوج  
هو ثوب موسى في السماء عشرة أذرع وكانت عصاه عشرة أذرع وكان طوله عشرة أذرع فأصاب  
كعب عوج فقتله ولم يبق ممن أبي أن يدخل قرية الجبارين مع موسى الامات ولم يشهد الفتح  
ثم إن الله لما انقضت الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيا فأخبرهم انه نبي وان الله قد أمره أن  
يقاتل الجبارين فبايعوه وصدقوه فهزم الجبارين واقتحموا عليهم فقاتلواهم فكانت العصابة  
من بني إسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونهم الا يقطعونها حدثني عبد الكريم  
ابن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال قال أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس  
قال لما دعاه موسى قال الله فانها محرمه عليهم أربعين سنة بتيهون في الأرض قال قد دخلوا  
التيه فكل من دخل التيه ممن جاوز العشرين سنة مات في التيه قال فمات موسى في التيه ومات  
هرون قبله قال فلبشوا في تيههم أربعين سنة فناهض يوشع عن بقى معه مدينة الجبارين واقتحم  
يوشع المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله انها محرمه عليهم أربعين  
سنة حرمت عليهم وكانوا لا يهبطون قرية ولا يقدرون على ذلك انما يبعون الاطواء أربعين  
سنة وذكرنا أن موسى صلى الله عليه وسلم مات في الاربعين سنة وأنه لم يدخل بيت المقدس  
منهم إلا بنواهم والرجلان اللذان قالوا لا حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال

أن تترصد لقتلى في وقت غفلة وحينئذ  
لا يمكنني أن أدفعك عن قتلى الأذا  
قتلتك ابتداء بحجر الظن والحسبان  
وهذا منى كبيرة ومعصية وإذا دار الأمر  
بين أن أكون فاعل هذه المعصية أنا  
وبين أن تكون أنت فانا أحب أن  
تحصل هذه الكبيرة لك لاني ومن  
البين أن ارادة صدور الذنب عن الغير  
في هذه الحالة لا يكون حراما بل هو  
عين الطاعة أو المراد أن يدان نبوء  
بعقوبة قتلى ولاشك أنه يجوز  
لالمطوم أن يريد من الله تعالى عقاب  
الظالم وروى أن الظالم اذا لم يجد  
يوم القيامة ما يرضى خصمه  
أخذ من سيئات المطوم وحل على  
الظالم فعلى هذا يجوز أن يقال اني  
أريد أن تموء باني الذي يحمل عليك  
يوم القيامة اذا لم يجد ما يرضى وبأنك  
في قتلك ماى وهذا يصلح جوابا عن  
السؤال الأول أيضا فطوعته  
نفسه قتل أخيه وسعته ورخصته  
وسهلت من طاع له المرتع وأطاع  
إذا اتسع وله لاجل زيادة الربط كقول  
القائل حفظت من يدماله ومنهم من  
قال شجعتهم فقتله والتحقيق أن  
الانسان يعلم أن القتل العمد العدوان  
من أعظم الذنوب فهذا الاعتقاد  
يكون صارفاه عن فعله فلا يطاوع  
النفس الامارة حتى اذا كثرت وساوسها  
انقاد لها وخضع وازافة التطويع  
والتمرين إلى النفس لا ينافي كون  
الكل مضافا إلى قضاء الله فتنه يحكي  
ان قابيل لم يدرك كف يقتل هابيل  
فظهر له ابليس وأخذ طيرا وضرب  
رأسه بحجر فقتل قابيل ذلك منه ثم

ثني بعض أهل العلم بالكتاب الأول قال لما فعلت بنو إسرائيل ما فعلت من معصيتهم بينهم وهمهم بكالب ويوشع إذا أمرهم بدخول مدينة الجبارين وقالوا لهم ما قالنا ظهرت عظمت الله بالعام على نار فيه الرمز على كل بني إسرائيل فقال جل ثناؤنا موسى إلى متى يعصيني هذا الشعب وإلى متى لا يصدقون بالآيات كلها التي وضعت بينهم. أضر بهم بالموت فادلكهم وأجعل لك شعباً أشد وأكثر منهم فقال موسى يسمع أهل المصير الذين أخرجت هذا الشعب بقوتك من بينهم ويقول ساكنو هذه البلاد الذين قدموا إليك أنت الله في هذا الشعب فلما أنك قتل هذا الشعب كلهم كرجل واحد لقالت الأمم الذين سمعوا باسمك أنما قتل هذا الشعب من أجل الذين لا يستطيع أن يدخلهم الأرض التي خلق لهم فقتلهم في البرية ولكن لترفع أباديك ويعظم جزاؤك يا رب كما كنت تكلمت وقلت لهم فله طويل صبرك كثيرة تعمل وأنت تغفر الذنوب فلا توبى وإنك تحفظ الآباء على الأبناء وأبناء الأبناء إلى ثلاثة أجيال وأربعة فأغفر أرباباً نام هذا الشعب بكثرة تعمل وكما غفرت لهم منذ أخرجهم من أرض مصر إلى الآن فقال الله جل ثناؤنا لموسى صلى الله عليه وسلم قد غفرت لهم بكلمتك ولكن قد رأيت أني أنا الله وقد علمت الأرض شديداً كلها ألا ترى القوم الذين قد رأوا شديداً وآياتي التي فعلت في أرض مصر وفي القفار وسألوني عشر مررات ولم يطيعوني لا يرون الأرض التي خفقت لأبائهم ولا يراها من أغصني فلما عسى كنت الذي كان روحه معي واتبع هواه فأتى مدخلاً الأرض التي دخلها أويراها خيفة وكان العماليق والكنعانيون جلوساً في الجبال غدواً فارتدوا إلى القفار في طريق ريسون وكلم الله عز وجل موسى وهرون وقال لهما إلى متى تؤسوس على هذه الجماعة جماعة السوء قد سمعت وسوسة بني إسرائيل وقال لأفعلن بكم بكلمت أنكم وتلقين جيفكم في هذه القفار وحسابكم من بني عشرين سنة في فوق ذلك من أجل أنكم وسوستم على فلا تدخلوا الأرض التي دفعت إليها ولا يتر فيها أحد منكم غير كالب بن يوفنا ويوشع ابن نون وتكون أنفلككم كما كانت الغنمة وأما بكم اليوم الذين لم يعلموا ما بين أخير والشر فأنهم يدخلون الأرض وإلى هم عارف بهم الأرض التي أردت لهم وتسقط جيفكم في هذه القفار وتبهمون في هذه القفار على حساب الأيام التي حسستم الأرض أربعين يوماً مكان كل يوم سنة وتقتلون بخطاياكم أربعين سنة وتعلمون أنكم وسوستم قد أتى أني أنا الله فاعل بهذه الجماعة جماعة بني إسرائيل الذين وعدوا بأن يقيموا في القفار فيها عاقبتون فلما ارهط الذين كان موسى بعثهم يتحسسون الأرض ثم حشروا الجماعة فأوشوا فيهم خبر الشرفاء وأكلهم بغتة وعاش يوشع وكالب بن يوفنا من الرهط الذين انطلقوا يتحسسون الأرض فلما قال موسى عليه السلام هذا الكلام كذبني إسرائيل حزن الشعب حزناً شديداً وغدواً ارتفعوا على رأس الجبل وقالوا ارتقت الأرض التي قال جل ثناؤنا من أجل أنفادنا خطأ فقال لهم موسى لم تعتدون في كلام الله من أجل ذلك لا يصلح لكم عمل ولا تصعدوا من أجل أن الله ليس معكم فالآن تسكسون من قدام أعدائكم من أجل العماقة والكنعانيين أما بكم فلا تقعوا في الحرب من أجل أنكم انقلبتم على الله فلم يكن الله معكم فأخذوا يرفقون في الجبل ولم يبرح التابوت الذي فيه موثيق الله جل ذكره وموسى من المحلة (يعني من الحكمة) حتى هبط العماليق والكنعانيون في ذلك الحائط فخرقوه وطردوهم وقتلوهم فبهم الله عز ذكره في السنة أربعين سنة بالمعصية حتى هلك من كان استوجب المعصية من الله في ذلك قال فلما شب النواحي من ذرارهم وهلك أبواؤهم وانقضت الأربعون سنة التي تنبهوا فيها وسارهم موسى ومعه يوشع بن نون وكالب بن يوفنا وكان فيهما يزعون على مريم ابنة عمران أخت موسى وهرون وكان لهما ماهر أقدم يوشع بن نون إلى أريحا وفي بني إسرائيل فدخلها

انه وجد هابيل يوماً ناعماً فضرب وأسد بصخرة فأتى وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تقتل نفس ظلمة إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها وذلك أنه أول من سن القتل فأصبح من الخامس من دنياه وآخرته لأنه أسخط والديه وبقي مذموماً إلى يوم القيامة ثم يليق في النار خالداً قيل لما قتل أخاه هارب من أرض امين إلى عدن فأتاه ابليس وقال له انما أكلت النار قربان هابيل لانه كان يخدم النار ويعد لها فني بيت نار وهو أول من عبد النار وروى أن هابيل قتل وهو ابن عشرين سنة وكان في يد عند عقبة حراء وقيل بالسر في موضع المسجد الأعظم وروى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكبلاً فقال بل قتله ولذلك اسود جسداً ومكث آدم بعده مائة سنة لم يضره شيء ولا يراه بشعره هو هذا تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض مغبر قبيح تغير كل ذي طعم ونون

وقل بشاشة الوجه الملبس قال في الكشف انه كذب بحت وقد صح أن الأنبياء معصومون عن الشعر وصدقه في التفسير الكبير وقال ان ذلك من غاية الركاكة بحيث لا يليق بالا حاد فضلاً عن الافراد وخصوصاً من علمه حجة على الملائكة وأقول أما ان جميع الانبياء معصومون عن الشعر فلعل دعوى العموم لا يمكن فيه وكانه من خصائص نبينا محمد صلى



بهم وقتل بها الجبابرة الذين كانوا فيها ثم دخلها موسى بنى اسرائيل فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم ثم قبضه الله اليه لا يعلم قبره أحد من الخلائق \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال ان الاربعين منصوبة بالتحريم وان قوله محرمه عليهم أربعين سنة معنى به جميع قوم موسى لا بعض دون بعض منهم لان الله عزذكرهم بذلك القوم ولم يخص منهم بعضا دون بعض وقد وفى الله بما وعدهم من العقوبة فتيههم أربعين سنة وحرم على جميعهم في الاربعين سنة التي مكثوا فيها تأخير دخول الارض المقدسة فلم يدخلها منهم أحد لا صغير ولا كبير ولا صالح ولا طالح حتى انقضت السنين التي حرم الله عز وجل عليهم فيها دخولها ثم أذن لمن بقي منهم وذرائعهم بدخولها مع نبي الله موسى والرجلين الذين أنعم الله عليهم ما وافتتح قرية الجبارين ان شاء الله نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم وعلى مقدمته يوشع وذلك لاجتماع أهل العلم باخبار الاولين أن عوج بن عتق قتله موسى صلى الله عليه وسلم فلو كان قتله اياه قبل مصيره في التيه وهو من أعظم الجبارين خلقتا لم تكن بنو اسرائيل تجزع من الجبارين الخزع الذي ظهر منهنها ولكن ذلك كان ان شاء الله بعد فناء الاممة التي جزعت وعصت ربها وأبى الدخول على الجبارين مدينتهم وبعد فان أهل العلم باخبار الاولين يسمعون على أن يلعم بن باعوراء كان ممن أعان الجبارين بالدعاء على موسى ومحال أن يكون ذلك كان وقوم موسى يمتنعون من حرمهم وجهادهم لان المعونة انما يحتاج اليها من كان مطلوبا فأما ولا طالب فلا وجه للحاجة اليها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن نوف قال كان سرير عوج ثمانمائة ذراع وكان طول موسى عشرة أذرع وعصاه عشرة أذرع ووثب في السماء عشرة أذرع فضرع عوجا فأصاب كعبه فسقط ميتا فكان جسر للناس يرون عليه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عظمة قال ثنا قيس عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت عصا موسى عشرة أذرع ووثبته عشرة أذرع وطوله عشرة أذرع فوثب فأصاب كعب عوج فقتله فكان جسر للأهل النبل سنة ومعنى يتيهون في الارض يحارون فيها ويضلون ومن ذلك قيل للرجل النكال عن سبيل الحق تأله وكان تيههم ذلك أنهم كانوا يصبحون أربعين سنة كل يوم جاذين في قدر ستة فراسخ للخروج منه فيسون في الموضع الذي ابتدؤا السير منه **حدثني** بذلك المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال تاهت بنو اسرائيل أربعين سنة يصبحون حيث أمسوا ويمسون حيث أصبحوا في تيههم \* القول في تأويل قوله **﴿فلاتأس على القوم الفاسقين﴾** يعني جل ثناؤه بقوله فلا تأس فلا تحزن يقال منه أسى فلان على كذا يأسى أسى وقد أسيت من كذا أى حزنت ومنه قول امرئ القيس

وفوقها صهي على مطيهم \* يقولون لا تهلك أسى وتحمل

يعنى لا تهلك خزنا وبالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المنثي قال **حدثنا** عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فيلاتأس يقول فلا تحزن **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فيلاتأس على القوم الفاسقين قال لما ضرب عليهم التيه ندم موسى صلى الله عليه وسلم فلما ندم أوحى الله اليه فلا تأس على القوم الفاسقين لا تحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين \* القول في تأويل قوله **﴿واتل عليهم نبا أنى آدم بالحق اذ قرأنا فقرأنا فقرأنا فقرأنا لا تقتلن﴾** قال انما يتقبل الله من المتقين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واتل على هؤلاء اليهود الذين هموا أن

الانكار أن أكون أى عن أن  
أكون مثل هذا الغراب أى فى  
الفعله المذكورة ولهذا قال فأورى  
بالنصب على جواب الاستفهام من  
النادمين الندم وضع للزوم ومنه التنديم  
للازمنة المجلس وانما لم يكن ندمه  
توبة لانه لما تعلم الدفن من الغراب  
صار من النادمين على أن حمله على  
ظهوره سنة أو ندم على قتل أخيه  
لانه لم ينتفع بقتله بل سخط عليه أبواه  
وأخوته أو ندم لانه تركه بالعراء  
استخفافا وتهاونا وكان دون  
الغراب فى الشفقة على مقتوله حتى  
صار الغراب دليلا لوقد قيل \* اذا كان  
الغراب دليل قوم \* من أجل ذلك  
القتل قيل هو من أجل شرابا حله  
أجلا اذا جناه كتبنا على بنى  
اسرائيل ان كان القاتل والمقتول  
من بنى اسرائيل فالمناسبة بين  
الواقعة وبين وجوب القصاص  
عليهم ظاهرة وان كانا ابني آدم  
من صلبه فالوجه أن يكون ذلك  
اشارة الى ما فى القصة من أنواع  
المفاسد تكسران الدارين وكان ندم  
على الامور المذكورة أى من أجل  
ما ذكرنا فى أثناء القصة من المفاسد  
الناتجة من القتل العمدا العدوان  
شرعنا القصاص فى حق القاتل ثم  
وجوب القصاص وان كان عامافى  
جميع الاديان والممل الآن التشديد  
المذكور فى الآيه وهو أن قتل  
النفس الواحدة جار مجرى قتل  
جميع الناس غير ثابت الا

(١) الكوزن كذا بالاصل والذي  
فى الدرالكردن وجرى كنبه معصحه

يسطوا أيديهم اليكم عليكم وعلى أصحابك معك وعزفهم مكرهه عاقبة الظلم والمكر وسوء مغبة  
الجور ونقض العهد وما جزاء الناكث وثواب الوافى خبر ابني ادم هابيل وقايل وما آل اليه امر  
المطيع منهما به الوافى بعهد وما اليه صار امر العاصي منهما به الجائر الناقض عهده فلتعرف  
بذلك اليهود وخامة غب عدوهم ونقضهم ميثاقهم بينك وبينهم وهمهم عام موافيه من بسط  
أيديهم اليك والى أصحابك فان لك ولهم فى حسن ثوابي وعظم جزائي على الوفاء بالعهد الذى  
جازيت المقتول الوافى بعهد من ابني آدم وعاقبته القاتل الناكث عهده راء حيلة  
واختلف أهل العلم فى سبب تقرب ابني آدم القربان وسبب قبول الله عز وجل ما تقبل منه ومن  
اللهذان فربا فقال بعضهم كان ذلك عن أمر الله جل وعزايها ما بتقريبه وكان سبب القبول أن  
المتقبل منه قرب خير ماله وقرب الاخر شر ماله وكان المقر بان ابني آدم لصلبه أحدهما هابيل  
والآخر قاييل ذكر من قال ذلك **حدثني** النبي بن ابراهيم قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله  
ابن أبي جعفر عن هشام بن سعيد عن اسمعيل بن رافع قال بلغني أن ابني آدم لما أمرا بالقربان بان  
أحدهما صاحب غنم وكان أنتج له حل فى غنمه فأحبه حتى كان يؤثره بالليل وكان يحمله على ظهره  
من حبه حتى لم يكن له مال أحب اليه منه فلما أمر بالقربان قرب به لله فقبله الله منه فزال يرفع  
فى الجنة حتى فدى به ابن ابراهيم صلى الله عليهما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال  
ثنا عوف عن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو قال ان ابني آدم اللذين قربا قربانا فتقبل من  
أحدهما ولم يتقبل من الآخر كان أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم وانهما أمر أن  
يقربا قربانا وان صاحب الغنم قرب أكرم غنمه وأسنها وأحسنها طيبة من أنفسه وان صاحب  
الحرث قرب شر حرثه الكوزن (١) والزوايا غير طيبة من أنفسه وان الله تقبل قربان صاحب الغنم  
ولم يتقبل قربان صاحب الحرث وكان من قصتهما ما قص الله فى كتابه وقال اسم الله ان كان المقتول  
لأشد الرحلين ولكن منعه أن يخرج أن يسط يده الى أخيه وقال آخرون لم يكن ذلك من أمرهما  
عن أمر الله يا هابيل ذكركم من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال **حدثني**  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان من شأنهما أنه لم يكن مسكين فيصدق عليه وانما كان القربان  
يقربه الرجل فينبأنا ادم قاعدان اذا قالوا قربنا قربانا وكان الرجل اذا قرب قربانا فرضيه الله أرسل  
اليه نارافا كانه وان لم يكن رضيه الله خبث النار فقربا قربانا وكان أحدهما راعيا وكان الآخر  
حرثا وان صاحب الغنم قرب خير غنمه وأسنها وقرب الآخر بعض زرع فقامت النار فزلت  
بينهما فأكلت الشاة وتركت الزرع وان ابن ادم قال لأخيه أنعمنى فى الناس وقد علموا أنك  
قربت قربانا فتقبل منك ورد على فلا والله لا تنظر الناس الى واليك وأنت خير مني فقال  
لأقتلك فقال له أخوه ما ذنبى انما يتقبل الله من المتقين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو  
عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله اذ قربا قربانا قال  
ابنا ادم هابيل وقاييل لصلب آدم فقرب أحدهما شاة وقرب الآخر بقلا فتقبل  
من صاحب الشاة فقتله صاحب **حدثني** النبي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** الحرث قال ثنا عبدالعزير قال ثنا سفيان عن  
منصور عن مجاهد فى قوله وانل عليهم بنأبى ادم بالحق اذ قربا قربانا قال هابيل وقاييل فقرب  
هابيل عناقا من أحسن غنمه وقرب قاييل زرعاً من زرع قال فأكلت النار العناق ولم تأكل الزرع  
فقال لأقتلك قال انما يتقبل الله من المتقين **حدثني** الحرث قال ثنا عبدالعزير قال ثنا

على بني اسرائيل والغرض بيان  
 قساوة قلوبهم فانهم مع علمهم بهذا  
 الحكم أقدموا على قتل الانبياء  
 والرسل فيكون فيه تسليمة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الواقعة التي  
 عزموا فيها على قتله ثم القائلون  
 بالقياس استدلووا بالآية على أن  
 أحكام الله تعالى قد تكون معللة  
 بالعلل لانه صرح بأن الكثرة معللة  
 بتلك المعاني المشار إليها بقوله من  
 أجل ذلك والمعتلة أيضا قالوا انها  
 دلت على ان الاحكام معللة بمصالح  
 العباد ويعلم منه امتناع كونه تعالى  
 خالقا للكفر والقبائح لان ذلك ينافي  
 مصلحة العبد والاشاعة شنعوا  
 عليهم لانهم الاستكمال والتحقيق أن  
 استتباع الفعل الغاية الصحيحة  
 لا ينافي الكمال الذاتي وقد سبق  
 مرارا (بغير نفس) أي بغير قتل نفس  
 وهو أن يقع لا على وجه الاقتصاص  
 (أو فساد) قال الزجاج انه معطوف  
 على نفس بمعنى أو بغير فساد (في  
 الارض) كالكفر بعد الاعمان  
 وكقطع الطريق وغيره من المهددات  
 (فكأنما قتل الناس جميعا) وههنا  
 نكتة وهي أن التشبيه لا يستدعي  
 التسوية بين المشبه والمشبه به من  
 كل الوجوه فلا يكون قتل النفس  
 الواحدة قتل جميع الناس فان  
 الجزء لا يعقل أنه مساو للكل  
 فالغرض استعظام أمر القتل العمد  
 العدوان واشتراك القتلين في  
 استحقاق الاثم كما قال مجاهد قاتل  
 النفس جزاؤه جهنم وغضب الله  
 والعذاب العظيم ولو قتل الناس  
 جميعا لم يزد على ذلك والتحقيق فيه

رجل سمع مجاهدا في قوله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا قال هو هابيل وقابيل لصلب آدم  
 قربا قربانا قرب أحدهما شاة من غنمه وقرب الآخر بقلاب فتقبل من صاحب الشاة فقال لصاحبه  
 لأقتلك فقتله فعقل الله إحدى رجليه بساقها إلى نخذه إلى يوم القيامة وجعل وجهه إلى الشمس  
 حيثما دارت عليه حظيرة من ثلج في الشتاء وعليه في الصيف حظيرة من نار ومعد سبعة أملاك  
 كلما ذهب ملك جاء الآخر حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن سفيان ح وحدثنا هناد قال  
 ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن مجاهد عن ابن عباس واتل عليهم  
 نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال قرب هذا كبشا وقرب  
 هذا أصبغة من طعام فتقبل من أحدهما قال تقبل من صاحب الشاة ولم يتقبل من الآخر حدثني  
 المتني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس واتل عليهم نبأ ابني آدم  
 بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر كان رجلا من بني آدم فتقبل من  
 أحدهما ولم يتقبل من الآخر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن فضيل بن مرزوق عن  
 عطية وائل علمهم نبأ ابني آدم بالحق قال كان أحدهما اسمه قابيل والآخر هابيل أحدهما  
 صاحب غنم والآخر صاحب زرع فقرب هذان من أمثل غنمه حملا وقرب هذان من أردأ زرعهم قال  
 فبزلت النار فأكلت الحبل فقال لأخيه لأقتلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن  
 إسحق عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول أن آدم أمر ابنه قابيل أن ينسج أخيه توأمة هابيل وأمر  
 هابيل أن ينسج أخيه توأمة قابيل فسلم لذلك هابيل ورضي وأبى قابيل ذلك وكرهه تكراما عن أخت  
 هابيل ورغب بأخته عن هابيل وقال لمن ولادة الجنسة وهما من ولادة الارض وأنا أحق بأختي  
 ويقول بعض أهل العلم بالكتاب الأول كانت أخت قابيل من أحسن الناس فبزلت بها عن أخيه  
 وأراد هان نفسه فالتة أعلم أي ذلك كان فقال له أبوه يابني انها لا تسلم لك فابى قابيل أن يتقبل ذلك  
 من قول أبيه فقال له أبوه يابني فقرب قربانا ويقرب أخوك هابيل قربانا فأبى كيقول الله قربانه  
 فهو أحق بها وكان قابيل على يذر الارض وكان هابيل على رعاية الماشية فقرب قابيل قحوا وقرب  
 هابيل أسكارا من أسكار غنمه وبعضهم يقول قرب بقرة فأرسل الله نارا أيضا فأكلت قربان  
 هابيل وترك قربا قابيل وبذلك كان يقبل القربان اذ قبله حدثني موسى بن هرون قال  
 ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن  
 ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يولد  
 لآدم مولود إلا ولد معه جارية فكان يزوج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر ويزوج جارية  
 هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له ابنان يقال لهما قابيل وهابيل وكان قابيل صاحب  
 زرع وكان هابيل صاحب زرع وكان قابيل أكبرهما وكان له أخت أحسن من أخت هابيل  
 وان هابيل طلب أن ينسج أخت قابيل فابى عليه وقال هي أختي ولدت معي وهي أحسن من  
 أختك وأنا أحق أن تزوجها فأمره أبوه أن يزوجه هابيل فابى وانهم ما قربا قربانا إلى الله أيهما  
 أحق بالجارية وكان آدم يومئذ قد غاب عما إلى مكة فظنوا قال الله لآدم يا آدم هل تعلم أن لي  
 بيتا في الارض قال اللهم لا قال فان لي بيتا عكة فأنه فقال آدم السما احفظي ولدي بالأمانة فأبى  
 وقال للارض فأبى وقال للجبال فأبى وقال لقابيل فقال نعم تذهب وترجع وتجد هلك كما يسرك  
 فلما انطلق آدم قربا قربانا وكان قابيل يفخر عليه فقال أنا أحق بها منك هي أختي وأنا أكبر منك  
 وأنا وصي والدي فلما قربا قرب هابيل جذعة سمينة وقرب قابيل حزمة سنبل فوجد فيها سنبله

انه اذا أقدم على القتل العمد  
العدوان فقد رجع داعية الشهوة  
والغضب على داعية الطاعة واذا  
ثبت الترجيح بالنسبة الى واحد ثبت  
بالنسبة الى كل واحد بل بالاضافة  
الى الكل لان كل انسان بدلى من  
الكرامة والحرمه بما بدلى به الآخر  
وفيه أن جسد الناس واجتهادهم في  
دفع قاتل شخص واحد يجب أن  
يكون مثل جدهم في دفعه لو علموا أنه  
يقصد قتلهم بأسره (ومن أحياها)  
استنقذها من مهلكة كحرق أو غرق  
أو جوع مغرط ونحو ذلك والكلام  
في تشبيه احياء البعض باحياء  
الكل كما تقرر في القتل (ثم ان كثيرا  
منهم) أي من بني اسرائيل (بعد ذلك)  
بعد مجيء الرسل (المسرفون) في  
القتل لا يبالون بهنك حرمة ومعنى  
ثم تراخي الرتبة ثم انه سبحانه بين أن  
الفساد في الارض موجب للقتل  
ما هو فقال (انما جزاء الذين يحاربون  
الله ورسوله) استدلال الآية من جواز  
ارادة الحقيقة والمحارمة معان لفظ  
واحد لان محاربة الله عبارة عن  
المخالفة فقط ولا يمكن جعلها على  
حقيقة المحاربة ويحتمل أن يقال  
اننا نحمل هذه المحاربة على مخالفة  
الامر والتكليف والتقدير انما جزاء  
الذين يخالفون أحكام الله وأحكام  
رسوله أو المراد انما جزاء الذين  
يحاربون أولياء الله وأوليائه رسوله كما  
جاء في الخبر من أهان لي وليا فقد  
بارزني بالمحاربة (وسعون في الارض  
فسادا) نصب على الحال أي مفسدين  
أو على العلة أي للفساد أو على  
المصدر الخاص بخورج القهقري

عظيمة ففكرها فأكلها فزلت النار فأكلت قربان هابيل وتركت قربان قابيل فغضب وقال  
لأقتلك حتى لا تنكح أختي فقال هابيل يا تقبل الله من المتقين حدثنا بشر قال ثنا  
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق ذكرنا أنهم ما هابيل  
وقابيل فأما هابيل فكان صاحب ماشية فمعد إلى خير ماشيته فتقرب بها فزلت عليه نار  
فأكلته وكان القربان اذا تقبل منهم زلت عليه نار فأكلته واذر عليهم أكلته الطير والسباع  
وأما قابيل فكان صاحب زرع فمعد إلى أرض زرع فقفقرب به فلم تنزل عليه النار فحسد أخاه عند ذلك  
فقال لأقتلك قال انما يقبل الله من المتقين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق  
قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق قال هما هابيل وقابيل قال كان  
أحدهما صاحب زرع والآخر صاحب ماشية فجاء أحدهما بخير ماله وجاء الآخر بشر ماله فجاءت  
النار فأكلت قربان أحدهما وهو هابيل وتركت قربان الآخر فحسده فقال لأقتلك حدثنا  
سفيان قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن منصور عن مجاهد اذ قربا قربانا قال قرب  
هذان زراعا واذ عا قافتركت النار الزرع وأكلت العناق \* وقال آخرون اللذان قربا قربانا وقص  
الله عز ذكره قصصهما في هذه الآية رجلان من بني اسرائيل لأم ولد آدم لصلبه ذكر من قال ذلك  
حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن قال كان الرجلان اللذان  
في القرآن اللذان قال الله وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق من بني اسرائيل ولم يكونا ابني آدم لصلبه  
وانما كان القربان في بني اسرائيل وكان آدم أول من مات \* وأولى القولين في ذلك عندي  
بالصواب أن اللذين قربا القربان كانا ابني آدم لصلبه لأم ولد آدم من بني اسرائيل وذلك أن الله عز  
وجل يتعالى عن أن يخاطب عباده عما لا يفيدهم به فائدة والمخاطبون بهذه الآية كانوا عالمين أن  
تقرب القربان لله لم يكن الا في ولد آدم دون الملائكة والشياطين وسائر الخلق غيرهم فاذا كان  
معلوما ذلك عندهم فمقول أنه لو لم يكن معنيا بابني آدم اللذين ذكرهم الله في كتابه ابتداء لصلبه  
لم يفيدهم بذلك مجلد جلالة اياهما فائدة لم تكن عندهم واذا كان غير جائز أن يخاطبهم خطابا  
لا يفيدهم به معنى فمعلوم أنه عنى ابني آدم لصلبه لابني نبيه الذين بعد منه نسبهم مع اجماع أهل  
الأخبار والسير والعلم بالتأويل على أنهما كانا ابني آدم لصلبه وفي عهد آدم وزمانه وكفى بذلك  
شاهدا وقد ذكرنا كثيرا من نص عنه القول بذلك وسنذكر كثيرا من لم يذكر ان شاء الله حدثنا  
مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا حسان بن مسلم عن عمار الدهني عن  
سالم بن أبي الجعد قال لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة سنة حزينا لا يضحك ثم أتى فقيل له حياله  
الله وبياك فقال بياك أضحكك حدثنا ابن جهمد قال ثنا سلمة عن أبي اسحق الهمداني  
قال قال علي بن أبي طالب رضوان الله عليه لما قتل ابن آدم أخاه بكى آدم فقال

تغيرت البلاد ومن عليها \* فلون الارض مغبر قبيح

تغير كل ذي لون وطعم \* وقل بشاشة الوجه المليح

﴿فاجيب آدم عليه السلام﴾

أبا هابيل قد قتلنا جميعا \* وصار الحى كاليت الذبيح

وجاء بشرة قد كان منها \* على خوف فجاء بها يصيح

وأما القول في تقريريهما ما قربا فان الصواب فيه من القول أن يقال ان الله عز ذكره أخبر عباده  
عنهما أنهم ما قد قربا ولم يخبر أن تقريريهما ما قربا كان عن امره الله اياهما به ولا عن غير امره وجاز

أن يكون كان عن أمر الله إياهما بذلك وجاز أن يكون عن غير أمره غير أنه أي ذلك كان فلم يقر بما  
 ذلك الا طلب قربة الى الله ان شاء الله \* وأما تأويل قوله قال لا تقتلن فان معناه قال الذي لم يتقبل  
 منه قربانه الذي يتقبل منه قربانه لا تقتلن فترك ذكر المتقبل قربانه والمردود عليه قربانه  
 استغناء عما قد جرى من ذكرهما عن اعادته وكذلك ترك ذكر المتقبل قربانه مع قوله قال انما  
 يتقبل الله من المتقين وبهجومنا قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا** محمد بن سعد قال  
 نثي أبي قال نثي عبي قال نثي أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لا تقتلن فقال له  
 أخوه ما ذنبى انما يتقبل الله من المتقين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله انما يتقبل الله من المتقين قال يقول انك لو اتقيت الله في قربانك تقبل منك حيث يقربان  
 مغشوش بأشرف ما عندك وحيث أباق قربان طيب بخير ما عندى قال وكان قال يتقبل الله منك  
 ولا يتقبل منى ويعنى بقوله من المتقين من الذين اتقوا الله وخافوه أداما كفهم من فرائضه  
 ولم يتطلب ما نهاهم عنه من معصيته وقد قال جماعة من أهل التأويل المتقون في هذا الموضع  
 الذين اتقوا الشرك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا  
 عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله انما يتقبل الله من المتقين الذين يتقون الشرك وقد بينا معنى  
 القربان فيما مضى وأنه الفعلان من قول القائل قرب كما القرفان الفعلان من فرق والعدوان من  
 عدا وكانت قرايين الأهم الماضية قبل امتنا كالصدقات والزكوات فينا غير أن قرايينهم كان يعلم  
 المتقبل منها وغير المتقبل فيما ذكرنا كل النار ما يتقبل منها وترك النار ما لم يتقبل منها والقربان  
 في امتنا الأعمال الصالحة من الصلاة والصيام والصدقة على أهل المسكنه وأداء الزكاة المفروضة  
 ولا سبيل لها إلى العلم في عاجل بالمقبل منها والمردود وقد ذكر عن عامر بن عبد الله العنبري أنه  
 حين حضرته الوفاة بكى فقبل له ما يبكيك فقد كنت وكنت فقال يبكيك أنى أسمع الله يقول انما  
 يتقبل الله من المتقين **حدثني** بذلك محمد بن عمر المقدسي قال نثي سعيد بن عامر عن همام  
 عن ذكره عن عامر وقد قال بعضهم قربان المتقين الصلاة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص  
 ابن غياث عن عمران بن سليمان عن عدي بن ثابت قال كان قربان المتقين الصلاة القول في تأويل  
 قوله (لئن بسطت إلى يدي لقتلتني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك) انى أخاف الله رب العالمين  
 وهذا أخبر من الله تعالى ذكره عن المقتول من ابني آدم أنه قال لأخيه لما قال له أخوه القاتل  
 لا تقتلن والله لئن بسطت إلى يدي يقول مددت إلى يدي لقتلتني ما أنا بباسط يدي إليك يقول ما أنا  
 بما يدي إليك لأقتلك \* وقد اختلف في السبب الذي من أجله قال المقتول ذلك لأخيه ولم يعانعه  
 ما فعل به فقال بعضهم قال ذلك اعلاماً منه لأخيه القاتل أنه لا يستحل قتله ولا بسط يده إليه بعام  
 يأذن الله به ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن  
 أبي الغيرة عن عبد الله بن عمرو أنه قال وأيم الله ان كان المقتول لأشد لربى وإن لم يكن منه الصريح  
 أن يبسط إلى أخيه **حدثني** محمد بن سعد قال نثي أبي قال نثي عبي قال نثي أبي عن  
 أبيه عن ابن عباس لئن بسطت إلى يدي لقتلتني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك ولا بمسكن يدي  
 عنك \* وقال آخرون لم يعنه عما أراد من قتله وقال ما قال له مما نص انه في كآبه أن الله عز  
 ذكره فرض عليهم أن لا يمنع من أريد قتله ممن أراد ذلك منه ذكر من قال ذلك **حدثني** الحارث  
 قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل سمع مجاهداً يقول في قوله لئن بسطت إلى يدي لقتلتني ما أنا  
 بباسط يدي إليك لأقتلك قال مجاهد كان كتب الله عليهم اذا أراد الرجل أن يقتل رجلاً تركه

لان الفساد نوع من السعي عن  
 قتادة عن أنس أن الآية نزلت في  
 العرينيين الذين قتلوا راعي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود  
 فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في آثارهم وأمر بقطع أيديهم  
 وأرجلهم ثم سئل أعينهم وتركهم  
 حتى ماتوا فكانت الآية ناسخة لتلك  
 السنة وعند الشافعي لما لم يجر نسخ  
 السنة بالقرآن كان الناسخ لتلك  
 السنة سنة أخرى ونزل هذا القرآن  
 مطابقاً للسنة النسخة وقيل نزلت  
 في قوم أبي برزة الاسلي وكان بينه  
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عهد فترهم قوم من كآبه يريدون  
 الاسلام وأبو برزة غائب فقتلوه  
 وأخذوا أموالهم وقيل انها في بني  
 اسرائيل الذين حكى الله عنهم أنهم  
 مسرفون في القتل وقيل في قطاع  
 الطريق من المسلمين وهذا قول  
 أكثر الفقهاء قالوا ولا يجوز حمل  
 الآية على المرتدين لان قتل المرتد  
 لا يتوقف على المحاربة واطهار  
 الفساد في الارض ولأنه لا يجوز  
 الاقتصار في المرتد على قطع اليد  
 أو النفي ولأن حذو يسقط بالتوبة  
 قبل القدرة عليه وبعد هاولان  
 الصلب غير مشرور وع في حقه ولأن  
 اللفظ عام وشروط في هذا المحارب  
 بعد كونه مسلماً مكلفاً أن يكون  
 معتمداً القوة في الغالبية مع البعد عن  
 الغوث فيخرج الكفار والمراهقون  
 والمعتمد على الهرب وكذا المتعرض  
 للصادر على الاستغلة بمن يغيشه

ولا يمتنع منه وأولى القولين في ذلك بالصواب أن يقال إن الله عز ذكره قد كان حرم عليهم قتل نفس  
 بغير نفس ظلما وإن المستول قال لأخيه ما أنا بساط يدي اليك أن بسطت اليك لأنه كن حراما  
 عليه من قتل أخيه مثل الذي كان حراما على أخيه القاتل من قتله فأما الامتناع من قتله حين أراد  
 قتله فلا دلالة على أن القاتل حين أراد قتله وعزم عليه كان المقتول عالما بما عليه عليه عازم منه  
 ومحاول من قتله فترك دفعه عن نفسه بل قد ذكر جماعة من أهل العلم أنه قتله غيلة اغتاله وهو نائم  
 فشدخ رأسه بخنجره فإذا كان ذلك ممكنًا لم يكن في الآية دلالة على أنه كان مأمورا بترك منع أخيه  
 من قتله لم يكن جائزا ادعاء ما ليس في الآية إلا يبرهان يجب تسليمه وأما تأويل قوله إني أخاف الله رب  
 العالمين فإني أخاف الله في بسط يدي اليك أن بسطته المقتول رب العالمين يعني مالك الخلائق كلها  
 أن يعاقبني على بسط يدي اليك القول في تأويل قوله إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك فتكون  
 من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه إني  
 أريد أن تبوء بائني من قتلت إياي وأئمتك في معصيتك الله بغير ذلك من معاصيتك ذكر من قال بذلك  
**حدثني** محمد بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي في حديثه عن  
 أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك يقول أئمتك قتلي إلى أئمتك الذي في عنقك فتكون  
 من أصحاب النار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله إني أريد أن تبوء  
 بائني وأئمتك يقول بقتل إياي وأئمتك قبل ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال  
 أخبرنا معمر عن قتادة إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك قال بائني وأئمتك **حدثني** محمد بن عمرو  
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله إني أريد أن تبوء بائني  
 وأئمتك يقول إني أريد أن يكون عليك خطيئتي ودي تبوء بها جميعا **حدثني** الحرث قال ثنا  
 عبد العزيز عن سفيان عن منصور عن مجاهد إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك يقول إني أريد أن  
 تبوء بقتل إياي وأئمتك قال بما كان منك قبل ذلك **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت  
 أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الخالد قوله إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك قال  
 أما أئمتك فهو الأئمة الذي عمل قبل قتل النفس يعني أحياه وأمامته فقتله أحياه وكان قاتلي هذه المقاتلة  
 وجهوا تأويل قوله إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك أي إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك إلى حذف القتل  
 واكتفى بذلك إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك في قتلك إياي وهذا قول وجدته عن مجاهد  
 وأخشي أن يكون غلطًا لأن الصحيح من الرواية عنه ما قد ذكرنا قبل ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك  
 يقول إني أريد أن تكون عليك خطيئتي ودي فتبوء بها جميعا والصواب من القول في ذلك أن  
 يقال إن تأويله إني أريد أن تبوء بائني وأئمتك في قتلك إياي وذلك هو معنى قوله إني أريد أن تبوء  
 بائني وأمامته يعني وأئمتك فهو أئمتك بغير قتله وذلك معصية الله حل تأويله في أعمال سواء وإنما قلنا ذلك  
 هو الصواب لاجتماع أهل التأويل عليه لأن الله عز ذكره قد أخبرنا أن كل عامل بخير أعماله يزداد  
 أو عليه وإذا كان ذلك حكمه في خلقه فغير جائز أن يكون آثام المقتول مأخوذًا بها القاتل وإنما يؤخذ  
 القاتل بآثامه بالقتل المحرم وسائر آثام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما ركبته قبله فإن قال قائل  
 أوليس قتل المقتول من بني آدم كان معصية لله من القاتل قبل بلي وأعظمها معصية فإن قال

واتفقوا على أن هذه الحالة إذا  
 حصلت في الحضر كان قاطع  
 الطريق فأما في نفس البلد فكذلك  
 عند الشافعي لعدم النص ولا  
 أبو حنيفة ومحمد لأنه يلحقه الغوث  
 في الغالب حكمه حكم السارق  
 وللعلماء في لفظ أوفى الآية خلاف  
 فمن ابن عباس في رواية على بن أبي  
 طلحة وقول الحسن وسعيد بن  
 المسيب ومجاهد أنها للتخيير إن شاء  
 الإمام قتل وإن شاء صلب وإن شاء  
 قطع الأيدي والأرجل وإن شاء نفى  
 وعنه في رواية عطاء أن الأحكام  
 تختلف بحسب الجنایات فمن اقتصر  
 على القتل قتل ومن قتل وأخذ  
 المال قدر نصاب السرقة قتل وصلب  
 ومن اقتصر على أخذ المال قطع  
 يده ورجله من خلاف ومن أخاف  
 السبيل ولم يأخذ المال نفى من  
 الأرض واليه ذهب الشافعي  
 والأكثرون والذي يدل على ضعف  
 القول الأول أنه ليس للإمام الاقتصار  
 على النفي بالاجتماع ولأن هذا  
 المحارب إذا لم يقتل ولم يأخذ المال  
 فقد هم بالمعصية ولم يفعل وهذا  
 لا يوجب القتل كالعزم على سائر  
 المعاصي فتقدير الآية أن يقتلوا أو  
 قتلوا أو يصلبوا أو جعوا بين القتل  
 والاخذ أو تقطع أيديهم وأرجلهم  
 من خلاف إن اقتصر وأعلى الأخذ  
 والتشديد في هذه الأفعال لا لتكثير  
 أو ينفوا من الأرض إن أخافوا  
 السبيل والقياس الجلي أيضا يؤيد  
 هذا التفسير لأن القتل العمد العدوان  
 يوجب القتل فغلط ذلك في قاطع

فإذا كان الله جل وعز معصية فكيف جاز أن يريد ذلك منه المقتول ويقول اني أريد أن تبوء بائني  
وقد ذكرت أن تأويل ذلك اني أريد أن تبوء بائني فغناه اني أريد أن تبوء بائني فغناه اني أريد أن تبوء بائني  
لأقتل فان أنت قتلتني فاني مر يد أن تبوء بائني معصيتك الله في قتلك اياي وهو اذا قتله فهو لا محالة  
بأيه في حكم الله. فإرادته ذلك غير موجبة له الدخول في الخطا. ويعني بقوله فتكون من أصحاب النار  
وذلك جزء الظالمين يقول فتكون بقتلك اياي من سكان الجحيم ورفود النار المخلدين بها. وذلك جزء  
الظالمين يقول والنار ثواب التاركين طريق الحق الزائلين عن قصد السبيل المتعدين ما جعل لهم الى  
مالم يجعل لهم. وهذا يدل على أن الله عزز كرمه قد كان أمر ونهي آدم بعد أن أهبطه الى الارض  
ووعده وأوعده ولولا ذلك ما قال المقتول للقاتل فتكون من أصحاب النار بقتلك اياي ولا أخبره  
أن ذلك جزء الظالمين. فكان مجاهد يقول علفت إحدى رجلي القاتل بساقها الى فخذهما من يومئذ  
الى يوم القيامة ووجهه في الشمس حيثما دارت دار عليه في الصيف حظيرة من نار وعليه في الشتاء  
حظيرة من ثلج. حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح  
قال مجاهد ذلك قال وقال عبد الله بن عمر وأنا نجد ابن آدم القاتل يقاسم أهل النار قسمة صحيحة  
العذاب عليه شطر عذابهم. وقدر روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ما روى عن عبد الله بن  
عمرو بن عبد الله بن حماد قال ثنا جرير وحدثنا سفيان قال ثنا جرير وأبو معاوية ح  
وحدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية وكيع جميعا عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق  
عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من نفس تقتل ظلما الا كان على ابن آدم الاول  
كفل منه اذ كان أول من سن القتل حدثنا سفيان قال ثنا أبي ح وحدثنا ابن بشار  
قال ثنا عبد الرحمن بن جيعان عن سفيان عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد  
الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه. حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حسن بن صالح عن  
ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم النخعي قال ما من مقتول يقتل ظلما الا كان على ابن آدم الاول  
والشيطان كفل منه. حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن حكيم بن حكيم أنه  
حدث عن عبد الله بن عمرو أنه كان يقول ان أشقى الناس رجلا لا ين آدم الذي قتل أخاه ماسقلا دم  
في الارض منذ قتل أخاه الى يوم القيامة الا حقه منه شيء وذلك أنه أول من سن القتل. وبهذا الخبر  
الذي ذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تبين أن القول الذي قاله الحسن في ابني آدم اللذين  
ذكرهما الله في هذا الموضع انهما ليسا ابني آدم لصلبه ولكنهما رجلان من بني اسرائيل وأن  
القول الذي حكى عنه ان أول من مات آدم وأن القربان الذي كانت النار تأكله لم يكن الا في بني  
اسرائيل خطأ لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر عن هذا القاتل الذي قتل أخاه أنه أول من  
سن القتل وقد كان لاشك القتل قبل اسرائيل فكيف قبل ذريته وخطأ من القول أن يقال  
أول من سن القتل رجل من بني اسرائيل واذ كان ذلك كذلك فعلم أن الصحيح من القول هو قول  
من قال هو ابن آدم لصلبه لانه أول من سن القتل فأوجب الله له من العقوبة ما روي ناعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله (فطووعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من  
الخاسرين) يعني جل ثناؤه بقوله فطووعت فأقامته وساعدته عليه وهو فعلت من الطوع من  
قول السائل طاعني هذا الامر اذا انقاده. وقد اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم  
معناه فشجعت له نفسه قتل أخيه ذكر من قال ذلك حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودي  
ومحمد بن حماد قال ثنا حكيم بن مسلم عن عنبسة بن أبي ليلي عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد

الطريق بالتحم وعدم جواز العفو  
وأخذ المال يتعلق به قطع اليد  
فعلظ في حقه بقطع الطرفين من  
خلاف أى يده اليمنى ورجله  
اليسرى ذن عا فالباقيتان قيسل  
وانما قطع هكذا لئلا يفوت  
جنس المنفعة قلت هذا ايضا من  
باب التغليب لان اليأس اليأس  
أعون في العمل والرجل اليسرى  
أعون في الركوب وان جمعوا بين  
القتل والاخذ يجمع بين القتل  
والصلب لان بقاءه مصلوبا في  
ممر الطريق أشهر وأزجر وان  
اقتصر وعلى مجرد الاضافة اقتصر  
الشرع على عقوبة خفيفة هي  
التي قال أبو حنيفة اذا قتل وأخذ  
المال فالامام يخبرين أن يقتل فقط  
أو يقطع فقط أو يقطع ثم يقتل  
ويصلب وعند الشافعي لا بد  
من الصلابة لأجل النص وكيفية  
الصلب أن يقتل ويصلب عليه ثم  
يصلب مكفنا ثلاثة أيام وقيل  
يترك حتى يتهرى ويسيل صديده  
أى صليبه وهو الولد وعند أبي  
حنيفة يصلب حيا ثم يرق بطنه  
بريح حتى يموت أو يترك بلا طعام  
وشراب حتى يموت جوعا ثم ان  
أزول غسل وكفن وصلى عليه  
ودفن وان ترك حتى يتهرى فلا  
غسل ولا صلاة أما النبي فان  
الشافعي حله على معنيين أحدهما  
أنهم اذا قتلوا وأخذوا المال  
فالامام ان يظفر بهم أقام عليهم  
الحسد وان لم يظفر بهم طلبهم  
أبدا فكيفهم ثم خائفين من



الامام هار بن من بلد الى بلد هو  
المسرد من النسبي والثاني الذين  
يحضرون الواقعة ويعينونهم  
بتكثير السواد وانحافة المسلمين  
ولكنهم ماقتلوا وما أخذوا المال  
فالامام يأخذهم ويعزهم  
ويحبسهم فيكون المراد بقبضهم هو  
هذا الحبس وقال أبو حنيفة وأحمد  
وأصق النفي هو الحبس لان الطرد  
عن جميع الارض غير ممكن والى  
بلدة أخرى استضرار بالغير والى  
دار الكفر تعرض المسلم بالردة فلم  
يبق الا ان يكون المراد الحبس لان  
المحبوس لا يتفجع بشئ من طيبات  
الدنيا فكانه خارج منها ولهذا قال  
صالح بن عبد القدوس حين حبسه  
على تهمة الزندقة وطال لبسه  
خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها \*  
فلسنا من الاموات فيها ولا الاحياء  
اذا جاءنا السجبان يوما للحاجة \*

عينا وقلنا هذا من الدنيا  
(ذلك لهم خزي) ذل وفضيحة  
(في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب  
عظيم) استدلل المعتزلة بها على  
القطع بوعد الفساق وعلى الاحباط  
وقالت الاشاعرة بل بشرط عدم  
العفو (الا الذين تابوا) قال الشافعي  
ان تاب بعد القدرة عليه لم يسقط  
عنه ما يخص بقطع الطريق من  
العقوبات لانه منهم حينئذ يدفع  
العذاب عنه وفي سائر الحدود وبعد  
القدرة عليه قبل يكنى في التوبة  
اظهارها كما يكنى اظهار الاسلام  
تحت ظلال السيوف والأصح أنه  
لا يدمع التوبة من اصلاح العمل

فطوعت له نفسه قال سمعت **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد فطوعت له نفسه قال فسمعت **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة  
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فطوعت له نفسه قتل أخيه قال سمعت على  
قتل أخيه \* وقال آخرون معنى ذلك زينته ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر بن معاذ قال  
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فطوعت له نفسه قال زينته قتل أخيه فقتله \* ثم  
اختلفوا في صفة قتله اياه كيف كانت والسبب الذي من أجله قتله فقال بعضهم وجدنا  
فشدخ رأسه بحفرة ذكر من قال ذلك **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد  
قال ثنا أسباط عن السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن  
عبد الله وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله  
ليقتله فراغ الغلام منه في رأس الجبال وأتاه يوما من الايام وهو يرعى غنمائه في جبل وهونائم  
فرفع صخرة فشدخ بهارأسه فأتته فتركه بالعراء \* وقال بعضهم ما **حدثني** محمد بن عمرو  
على قال سمعت أشعث السجستاني يقول سمعت ابن جريح قال قال ابن آدم الذي قتل صاحب له بدر  
كيف يقتله فتمثل بالبليس في هيئة طير فأخذ طيرا فقصع رأسه ثم وضعه بين حجرين فشدخ رأسه  
فعله القتل **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قتله حيث  
يرعى الغنم فأتى فجعل لا يرى كيف يقتله فلوى برقته وأخذ برأسه فقتل بالبليس وأخذ دابة أو طيرا  
فوضع رأسه على حجر ثم أخذ حجرا آخر فوضع رأسه وابن آدم القاتل يطر فأخذ أخاه فوضع رأسه  
على حجر وأخذ حجرا آخر فوضع به رأسه **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل  
سمع مجاهدا يقول فذكر نحوه **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما كانت النار قربان ابن آدم الذي تقبل قربانه قال الآخر لأخيه  
أتمشى في الناس وقد علموا أنك قريب قربانا فتقبل منك ورد على والله لا تنتظر الناس الى واليك  
وأنت خير مني فقال لأتقتل فقال له أخوه ما ذنبي انما يتقبل الله من المتقين فخوفه بالنار فلم ينته ولم  
ينزجر فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فاصبح من الخاسرين **حدثني** القاسم قال ثنا  
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم قال أقبلت مع  
سعيد بن جبيرة ارمي الحجرة وهو متقنع متوكئ على يدي حتى اذا اوارينا بمنزل سمرة الصراف وقف  
يحدثني عن ابن عباس قال نهى أن تنكح المرأة أخوها أو أمها أو بنكحها غيره من أخوتها وكان يولد  
في كل بطن رجل وامرأة فولدت امرأة وسمية وولدت امرأة دمية فبيحة فقال أخو الدمية أنكحني  
أختك وأنتكحك أختي قال لا أنا حق باختي ففقر باقربا فتقبل من صاحب الكباش ولم يتقبل  
من صاحب الزرع فقتله فلم يزل ذلك الكباش محبوبا عند الله حتى أخرجه في فداء أصحق فذبحه على  
هذا الصفا في ثبير عند منزل سمرة الصراف وهو على عيشة حين ترمي الجمار قال ابن جريح وقال  
آخرون بمثل هذه القصة قال فلم يزل يوادى على ذلك حتى مضى أربعة آباء فنكح ابنة عمه وذهب  
نكاح الاخوات \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله عز ذكره قد أخبر عن القاتل  
أنه قتل أخاه ولا خبر عندنا يقطع العذر بصفة قتله اياه وجائز أن يكون على نحو ما قد ذكرنا السدي في  
خبره وجائز أن يكون كان على ما ذكره مجاهد والله أعلم أي ذلك كان غير أن القتل قد كان لاشك  
فيه وأما قوله فاصبح من الخاسرين فان تأويله فاصبح القاتل أخاه من ابني آدم من حزب الخاسرين  
وهم الذين باعوا آخرتهم بديناهم بآثارهم باعها عليها فوكسوا في بيعهم وغبنوا فيه وخابوا في صفقتهم  
القول في تأويل قوله (فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سواة أخيه قال



يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخى فأصبح من النادمين قال أبو جعفر وهذا أيضاً أحداً الأدلة على أن القول في أمر ابني آدم بخلاف ما رواه عمرو عن الحسن لأن الرجلين اللذين وصف الله صفتهما في هذه الآية لو كانا من بني إسرائيل لم يجهل القاتل دفن أخيه ومواراة سواة أخيه ولكنهما كانا من ولد آدم لصلبه ولم يكن القاتل منهما أخاه علم سنة الله في عادة الموتى ولم يدبر ما يصنع بأخيه المقتول فذكر أنه كان يحمله على عاتقه حينئذ حتى أراحته جيفته فأحب الله تعريفة السنة في موتى خلقه ففيض له الغرابين اللذين وصف صفتهما في كتابه \* ذكر الأخبار عن أهل التأويل بالذي كان من فعل القاتل من ابني آدم بأخيه المقتول بعد قتله إياه **حدثنا** سفيان ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أبي روق الهمداني عن أبيه عن الفخاخ عن ابن عباس قال مكث يحمل أخاه في جراب على رقبته سنة حتى بعث الله جل وعز الغرابين فراهما بثمان فقال أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فدفن أخاه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سواة أخيه بعث الله جل وعز غراباً حيالاً إلى غراب ميت فجعل الغراب الحي يواري سواة الغراب الميت فقال ابن آدم الذي قتل أخاه يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لمسامات الغلام تركه بالعراء ولا يعلم كيف يفن فبعث الله غرابين أخوين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه فحفر له ثم حثا عليه فلما رآه قال يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخى فهو قول الله فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سواة أخيه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبعث قال بعث الله غراباً حتى حفروا خراباً جنبه ميت وابن آدم القاتل ينظر إليه ثم يبحث عليه حتى غيبه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد غراباً يبحث في الأرض حتى حفروا خراباً جنبه فبعثه ميت وابن آدم القاتل ينظر إليه حيث يبحث عليه حتى غيبه فقال يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قوله فبعث الله غراباً يبحث في الأرض قال بعث الله غراباً إلى غراب فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه فجعل يحثي عليه التراب فقال يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخى فأصبح من النادمين **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فبعث الله غراباً يبحث في الأرض قال جاء غراب إلى غراب ميت فحثي عليه من التراب حتى وراه فقال الذي قتل أخاه يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن موسى عن فضيل بن مرزوق عن عطية قال لما قتله ندم فضمه إليه حتى أرواح وعكفت عليه الطير والسباع تنتظر متى يرحى به فتأكله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه الله بعثه الله عز وجل كره يبعث في الأرض ذكرنا أنهم غرابان اقتتلا فقتل أحدهما صاحبه وذلك يعني ابن آدم ينظر وجهه على الميت التراب فعند ذلك قال ما قال يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية إلى قوله من النادمين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أما قوله فبعث الله غراباً فقتل غراب غراباً فجعل يحثي عليه فقال ابن آدم الذي قتلى أخاه حين رآه يا ويلنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب

لقتوله تعالى في الزنا فان تابا وأصلا فأعرضوا عنهم وفي السرفة في تاب من بعد ظلمه وأصلح ولعل الفائدة في هذا الشرط أنه ان ظهر ما يخالف التسوية أقيم عليه الحد وانما يسقط بتوبة قاطع الطريق قبل القدرة عليه بتحتم القتل فالولي يقتض أو يعفو بناء على أن عقوبة قاطع الطريق لا تتم حص حدا بل يتعلق بها القصاص وهو الأنظهير أما إذا محضناه حدا فلا شيء عليه وان كان قد أخذ المال وقتل سقط الصاب وتحتم القتل وفي القصاص وضمان المال ما ذكرنا وان كان قد أخذ المال سقط عنه قطع الرجل وفي قطع اليد وجهان الأنظهير السقوط أيضاً بناء على أنه جزء من الحد الواجب فإذا لم يقم الكل لم يقم شيء من أجزائه بالاتفاق والثاني أنه ليس من خواص قطع الطريق لأنه يجب بالسرفة في سقوطه الخلاف في سائر الحدود \* ثم انه سبحانه لما بين كمال جسارة اليهود على المعاصي وغاية بعدهم عن الوسائل إلى الله وآل الكلام إلى ما آل عاد إلى ارشاد المؤمنين ليكونوا بالاضد منهم فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) وأيضاً فانهم قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أي نحن أبناء الانبياء وكان افتخارهم بعمل آباءهم فقبل للمؤمنين لتسكن مفازكم بأعمالكم لا بأسلافكم فقوله اتقوا الله إشارة إلى ترك المنهيات وقوله وابتغوا إليه الوسيلة عبارة عن فعل المأمورات

وان كان ترك المناهي أضامن  
 بحلة الوسائل الآن هذا التقرير  
 مناسب والفعل والترك أيضا  
 يعتبران في الأخلاق الفاضلة  
 والذميمة وفي الأفكار الصائبة  
 والخطاطة وأهل التحقيق يسمون  
 الترك والفعل بالتحلية والتخلية أو  
 بالمحو والحضور أو بالنفي والاثبات  
 أو بالفناء والبقاء والأول مقدم على  
 الثاني فالمنع عما سوى الله لم  
 يرزق البقاء بالله والوسيلة فعيلة  
 وهي كل ما يتوسل به الى المقصود  
 ولهذا قد تسمى السرقة توسلا  
 والوسائل الراغب الى الله قال لبيد  
 \* ألا كل ذي لب الى الله واسل \*  
 والتوسيل والتوسل واحد يقال  
 وسل الى ربه وسيلة وتوسل اليه  
 بوسيلة اذا تقرب اليه بعمل قالت  
 التعليمية انه تعالى أمر بالتعاضد  
 الوسيلة اليه فلا بد من معلم يعلمنا  
 معرفته وأوجب بأن الأمر  
 بالاعتناء مؤخر عن الايمان لقوله  
 يا أيها الذين آمنوا فاعملوا أن  
 المراد بالوسائل هي العبادات  
 والطاعات ثم ان ترك ما لا ينبغي  
 وفعل ما ينبغي لما كان شافعا على  
 النفس تقييلا على الطبع لان  
 العقل يدعوا الى خدمة الله  
 والنفس تدعوا الى الذات الحسية  
 والجمع بينهما كالجمع بين الضرتين  
 والنفس الذين أردف التكليف  
 المذكور بقوله (وجاهدوا في سبيله)  
 والمراد بهذا القيد أن تكون  
 العبادة لأجله لا لغرض سواه وهذه

٣ عبارته في التاريخ فلا يكون كل  
 من قتل قتيلًا يجزي بواحد سبعة  
 ولكن من قتل هابيل يجزي سبعة  
 تأمل كتبه معصمه

فأورى سواة أخى فأصبح من النادمين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد  
 في قوله فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سواة أخيه قال وارى الغراب  
 الغراب قال كان يحمله على عاتقه مائة سنة لا يدري ما يصنع به يحمله ويضعه الى الأرض  
 حتى رأى الغراب يدفن الغراب فقال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى  
 سواة أخى فأصبح من النادمين **حدثني** المشي قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد  
 عن حصين عن أبي مالك في قول الله يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب قال بعث  
 الله غرابا بفعل يبحث على غراب ميت التراب قال فقال عند ذلك أعجزت أن أكون مثل  
 هذا الغراب فأورى سواة أخى فأصبح من النادمين **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال  
 سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله فبعث الله غرابا  
 يبحث في الأرض بعث الله غرابا يحيا الى غراب ميت بفعل الغراب الحيا يواري سواة الغراب الميت  
 فقال ابن آدم الذي قتل أخاه يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية **حدثنا** ابن  
 حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فيما يذكر عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول قال لما قتله  
 سقط في يده ولم يدرك كيف يواريه وذلك أنه كان فيما يزعمون أول قتيل من بني آدم وأول ميت  
 يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أخى الآية ويرغم أهل التوراة أن  
 قابيل حين قتل أخاه هابيل قال له جيل ثناؤا قابيل أين أخوك هابيل قال ما أدري ما كنت  
 عليه رقيقا فقال الله جل وعزله ان صوت دم أخيك للننادي من الأرض الآن أنت ملعون من  
 الأرض التي فتحت فاهها فبلعت دم أخيك من بك فاذ أنت علمت في الأرض فأنها لا تعود  
 تعطيك حرثها حتى تكون فرعاتها في الأرض قال قابيل عظمت خطيئتي من أن تغفرها قد  
 أخرجتني اليوم عن وجه الأرض وأورى من قدامك وأكون فرعاتها في الأرض وكل من  
 لقيني قتلني فقال جل وعز ليس ذلك كذلك ولا يكون كل قاتل قتيلًا يجزي واحد ولكن يجزي  
 سبعة وجعل الله في قابيل آية لتلايقته كل من وجده وخرج قابيل من قدام الله عز وجل من  
 شرق عدن الجنة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا الأعمش عن خزيمة  
 قال لما قتل ابن آدم أخاه نشفت الأرض دمه فاعنت فلم تنشف الأرض دما بعد فتأويل  
 الكلام فأنار الله للقاتل اذ لم يدري ما يصنع بأخيه المقتول غرابا يبحث في الأرض يقول يحفر في  
 الأرض فيشترطها ليريه كيف يواري سواة أخيه يقول ليريه كيف يواري جيفة أخيه وقد  
 يحتمل أن يكون عني بالسواة الفرج غير أن الأغلب من معناه ما ذكر من الجيفة وبذلك  
 جاء تأويل أهل التأويل وفي ذلك محذوف ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر من أنه وهو فرأه بأن  
 بحث في الأرض لغراب آخر ميت فسواراه فيها فقال القاتل أخاه حينئذ يا ويلتا أعجزت أن  
 أكون مثل هذا الغراب الذي وارى الغراب الآخر الميت فأورى سواة أخى فسواراه حينئذ  
 فأصبح من النادمين على ما فرط منه من معصية الله عزذ كره في قتله أخاه وكل ما ذكر الله عز  
 وجل في هذه الآيات مثل ضربه الله لبني آدم وحرصه المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على استعمال العفو والصفح عن اليهود الذين كانوا يهاجمون النبي صلى الله عليه  
 وسلم وقتلهم من بني النضير اذا توهم يستعينونهم في دية قتيل عمر وبن أمية الضمري وعرفهم جل  
 وعز رداه صحبة أوائلهم وسوء استقامتهم على منهج الحق مع كثرة آياديه وآلانه عندهم  
 وضرب مثلهم في عدوهم ومثل المؤمنين في الوفاء لهم والعفو عنهم بنبي آدم المقر بين قرايئهم  
 الذين ذكرهم الله في هذه الآيات ثم ذلك مثل لهم على الناس بالفاضل منهم مادون الطالح وبذلك



جميعا عند المقتول يقول في الاثم ومن أحياءها فاستنقذها من هلكة فكما نأحياء الناس جميعا عند المستنقذ \* وقال آخرون معنى ذلك أن قاتل النفس المحرم قتلها يصل النار كما يصلها لو قتل الناس جميعا ومن أحياءها من سلم من قتلها فقد سلم من قتل الناس جميعا ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا **أبي عن خفيف** عن **مجاهد** عن **ابن عباس** قال من أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا قال من كف عن قتلها فقد أحياءها ومن قتل نفسا بغير نفس فكما نأحياء الناس جميعا قال ومن أبقها **حدثني** **الحريث** قال ثنا **عبد العزيز** قال ثنا **سفيان** عن **خفيف** عن **مجاهد** قال من أبق نفسا فكما لو قتل الناس جميعا ومن أحياءها وسلم من طلبها فلم يقتلها فقد سلم من قتل الناس جميعا **حدثني** **المنثي** قال ثنا **سويد بن نصر** قال أخبرنا **ابن المبارك** عن **ثريك** عن **خفيف** عن **مجاهد** فكما نأحياء الناس جميعا ومن أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا لم يقتلها وقد سلم من الناس جميعا لم يقتل أحدا **حدثني** **المنثي** قال ثنا **سويد** قال أخبرنا **ابن المبارك** عن **الأوزاعي** قال أخبرنا **عبد بن أبي لبة** قال سألت **مجاهدا** أو سمعته يسئل عن قوله من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكما نأحياء الناس جميعا قال لو قتل الناس جميعا كان جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما **حدثني** **المنثي** قال ثنا **سويد** قال أخبرنا **ابن المبارك** عن **ابن جريج** قراءة عن **الأعرج** عن **مجاهد** في قوله فكما نأحياء الناس جميعا قال الذي يقتل النفس المؤمنة متعمدا جعل الله جزاءه جهنم وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما يقول لو قتل الناس جميعا لم يرد على مثل ذلك من العذاب \* قال **ابن جريج** قال **مجاهد** ومن أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا قال من لم يقتل أحدا فقد استراح الناس منه **حدثنا** **سفيان** قال ثنا **يحيى بن عمار** عن **سفيان** عن **خفيف** عن **مجاهد** قال أبق نفسا **حدثنا** **سفيان** قال ثنا **يحيى بن عمار** عن **سفيان** عن **منصور** عن **مجاهد** قال في الاثم **حدثنا** **ابن حميد** قال ثنا **جرير** عن **ليث** عن **مجاهد** من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكما نأحياء الناس جميعا وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم قال يصير إلى جهنم يقتل المؤمن كما أنه لو قتل الناس جميعا صار إلى جهنم **حدثني** **المنثي** قال ثنا **عبد الله بن صالح** قال ثنا **معاوية** عن **علي** عن **ابن عباس** من أجل ذلك كتبنا على **بنی اسرائیل** أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكما نأحياء الناس جميعا قال هو كما قال وقال ومن أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا فاحياؤها لا يقتل نفسا حرمها الله فذلك الذي أحياء الناس جميعا يعني أنه من حرم قتلها لا يبحى حيي الناس منه جميعا **حدثنا** **ابن حميد** قال ثنا **حكام** عن **عنبسة** عن **العلام** عن **عبد الكريم** عن **مجاهد** ومن أحياءها قال ومن حرمها فلم يقتلها **حدثنا** **ابن وكيع** قال ثنا **أبي عن العلاء** قال سمعت **مجاهدا** يقول من أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا قال من كف عن قتلها فقد أحياءها **حدثني** **محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** في قول الله عز وجل فكما نأحياء الناس جميعا قال هي كالتى في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم في جزائه **حدثني** **المنثي** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** فكما نأحياء الناس جميعا كالتى في سورة النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا في جزائه ومن أحياءها ولم يقتل أحدا فقد حيي الناس منه **حدثنا** **هنا** قال ثنا **أبو معاوية** عن **العلاء** عن **عبد الكريم** عن **مجاهد** في قوله من أحياءها فكما نأحياء الناس جميعا قال التفت إلى جلسائه فقال هو هذا وهذا \* وقال آخرون معنى ذلك ومن قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكما نأحياء الناس جميعا لانه يجب

فرض أو فيما يتلى عليكم السارق والساqrقة أى حكمهما وعقد الفراء ومواختيار الزواج أن الالف واللام فيهما بمعنى الذى والتى وخبرهما فاقطعوا ودخول الفاء لتضمنها معنى الشرط كأنه قيل الذى سرق والتى سرفت فاقطعوا أيديهما وقراءة **عيسى بن عمر** بالنصب وفضلها **سبيويه** على القراءة المشهورة لأن الانشاء لا يحسن أن يقع خبر الابتاء بـ **يل** وأما إذا نصبت فإنه يكون من باب الاضمار على شريطة التفسير والله أن يكون مؤذنا بـ **لازم** ما قبلها وما بعدها مثل **وربك فكبر** وضعف قول **سبيويه** بأنه طعن في قراءة **واظب** عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وترجيح للقراءة الشاذة وفيه ما فيه على أن الاضمار الذى ذهب اليه هو خلاف الاصل والذى مال اليه الفراء أدل على العموم وأوفق لقوله سبحانه جزاء عما كسبناه تصريح بأن المراد من الكلام الاول هو الشرط والجزاء \* أما البحث المعنوي في الآية فإن كثيرا من الأصوليين زعموا أنها مجملة لانه لم يبين نصاب السرقه وذكرا لايدى وبالاجماع لا يجب قطع اليدين ولان اليد تقع على الأصابع بدليل أن من حلف لا يمس فلا يمس يده فلسه بأصابعه فإنه يحث وتقع على الأصابع مع الكف وعلى الأصابع والكف والساعدين إلى المرفقين وعلى كل ذلك إلى المنكبين وأيضا الخطاب في فاقطعوا إما لام الزمان كما هو

عليه من القصاص به والقود بقتله مثل الذي يجب عليه من القود والقصاص لو قتل الناس جميعا  
 ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من أجل ذلك  
 كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا  
 قال يجب عليه من القتل مثل لو أنه قتل الناس جميعا قال كان أبي يقول ذلك \* وقال آخرون معنى  
 قوله ومن أحياءهم عن عفا عن وجب له القصاص منه فلم يقتله ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس  
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا يقول من  
 أحياءها أعطاه الله حل وعزم من الأجر مثل لو أنه أحياء الناس جميعا أحياءها فلم يقتلها وعفا عنها قال  
 وذلك ولي القتل والقتل نفسه يعفو عنه قبل أن يموت قال كان أبي يقول ذلك **حدثنا** محمد بن  
 بشير قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن في قوله ومن أحياءهم فكأنما أحياء  
 للناس جميعا قال من عفا **حدثنا** سفيان قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن ومن  
 أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا قال من قتل حيمه فعفا عن دمه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا  
 يحيى بن يمان عن سفيان عن يونس عن الحسن ومن أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا قال  
 العفو بعد القدرة \* وقال آخرون معنى قوله ومن أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا ومن أنجأها  
 من غرق أو حرق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد ومن  
 أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا قال من أنجأها من غرق أو حرق أو هلكة **حدثنا** ابن وكيع  
 قال ثنا أبي **وحدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد ومن أحياءهم  
 فكأنما أحياء الناس جميعا قال من غرق أو حرق أو هدم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال  
 ثنا إسرائيل عن خفيف عن مجاهد ومن أحياءهم فكأنما أنجأها \* وقال النخاع **حدثنا** ابن  
 وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أبي عامر عن النخاع قال من قتل نفسا بغير نفس  
 قال من تورع أو لم يتورع **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال قال ثني عبيد بن سليمان قال  
 سمعت النخاع يقول في قوله فكأنما أحياء الناس جميعا يقول لم يقتله لكان قد أحياء الناس فلم  
 يستحل محرما \* وقال قتادة والحسن في ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن  
 يونس عن الحسن من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض قال عظم ذلك **حدثنا** بشر  
 قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل  
 نفسا بغير نفس الآية من قتلها على غير نفس ولا فسادا فسدته فكأنما قتل الناس جميعا ومن  
 أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا عظم والله أجرها وعظم وزرها فأحيها يا ابن آدم بمالك وأحيها  
 به فوكل أن استطعت ولا قوة إلا بالله وأنا لا أعلم يحل دم رجل مسلم من أهل هذه القبلة إلا بأحدى  
 ثلاث رجل كفر بعد إسلامه فعليه القتل أو زني بعد إحصائه فعليه الرجم أو قتل متعمدا فعليه  
 القود **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال تلا قتادة من قتل  
 نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياءهم فكأنما أحياء الناس جميعا قال عظم والله  
 أجرها وعظم والله وزرها **حدثني** المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن  
 سلام بن مسكين قال قال ثني سليمان بن علي الربي قال قلت للحسن من أجل ذلك كتبنا على بني  
 إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس الآية أمهي لنا يا أبا سعيد كما كانت لبني إسرائيل فقال أي  
 والذي لا اله غيره كما كانت لبني إسرائيل وما جعل دما بني إسرائيل أكرم على الله من دما ثنا  
**حدثني** المثني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سعيد بن زيد قال سمعت

مذهب الأكثرين والمجموع الأمة  
 أول طائفة مخصوصة فبنت بهذه  
 الوجه أن الآية مجملة وقال  
 المحققون مقتضى الآية ولا سيما  
 في تقدير الفراء عموم القطع بعموم  
 السركة الآن السنة خصصته  
 بالنصب أو نقول أن أهل اللغة  
 لا يقولون لمن أخذ حبة برانه سارق  
 والمراد بالأيدي البدان مثل فقد  
 صغت قلوبكم وقد انعقد الأجاع  
 على أنه لا يجب قطعهم ماعولا  
 الابتداء باليسرى والبداسم موضوع  
 لهذا العضو إلى المنكب ولهذا  
 قيد في قوله وأيديكم إلى المرافق  
 وقد ذهب الخوارج إلى وجوب  
 قطع اليدين إلى المنكبين لظاهر  
 الآية الآن السنة خصصته بالكوع  
 الحاصل أن الآية عامة لكنها خصصت  
 بدلائل منفصلة فتبقى حجة في الباقي  
 وهذا أولى من جعلها مجملة غير  
 مفيدة أصلا ثم إن جمهور الصحابة  
 والفقهاء ذهبوا إلى أن القطع  
 لا يجب إلا عند شروط كالنصب  
 والخرز وخالف ابن عباس وابن الزبير  
 والحسن وداود الأصفهاني  
 والخوارج تمسكوا بعموم الآية ولأن  
 مقادير القلة والكثرة غير مضبوطة  
 فالذي يستقله الملك يستكثره الفقير  
 وقد قال الشافعي لو قال فلان على  
 مال عظيم ثم فسره بالحبسة يقبل  
 لاحتمال أن يريد أنه عظيم في الحل  
 أو عظيم عنده لشدة فقره ولما طعنت  
 الملاحدة في الشريعة بأن اليد كيف  
 ينبغي أن تقطع في قليل مع أن قيمتها  
 خمسمائة دينار من الذهب أجيب

خالد أبا الفضل قال سمعت الحسن تلا هذه الآية فطوقت له نفسه قتل أخيه إلى قوله ومن أحياءها فكذا نعلم أحياء الناس جميعاً ثم قال عظم والله في الوزر كما تسمعون ورغب والله في الاجر كما تسمعون اذا ظننت يا ابن آدم أنك لو قتلت الناس جميعاً فإلّا من علك ما تنقوز به من النار كذبك والله نفسك وكذبك الشيطان **حدثنا** هناد قال ثنا ابن فضيل عن عاصم عن الحسن في قوله فكذا نعلم قتل الناس جميعاً قال وزرنا ومن أحياءها فكذا نعلم أحياء الناس جميعاً قال أجزا\* وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال تأويل ذلك أنه من قتل نفساً مؤمنة بغير نفس قتلها فاستحققت القود بها والقتل قصاصاً أو بغير فساد في الأرض بحرب الله ورسوله وحرب المؤمنين فيها فكذا نعلم قتل الناس جميعاً فيما استوجب من عظيم العقوبة من الله جل ثناؤه كما وعد ذلك من فعله ربه بقوله ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً وأما قوله ومن أحياءها فكذا نعلم أحياء الناس جميعاً فإلى التأويلات به قول من قال من حرم قتل من حرم الله عز ذكركم قتل على نفسه فلم يتقدم على قتله فقد حجب الناس منه بسلامتهم منه وذلك أحياءها ياها وذلك نظير خبر الله عز ذكركم عن حاج إبراهيم في ربه إذ قال له إبراهيم ربني الذي يحبني ويميت قال أنا أحيي وأميت فكذا نعلم معنى الكافر في قتله أنا أحيي وأميت أنا ترك من قدرت على قتله وفي قوله وأميت قتله من قتله فكذلك معنى الأحياء في قوله ومن أحياءها من سلم الناس من قتله أياهم إلا فيما أذن الله في قتله منهم فكذا نعلم أحياء الناس جميعاً وإنما قلنا ذلك أولى التأويلات وتأويل الآية لأنه لا نفس يقوم قتلها في عاجل الضرر مقام قتل جميع النفوس ولا أحياء مقام أحياء جميع النفوس في عاجل النفع فكان معلوماً بذلك أن معنى الأحياء سلامة جميع النفوس منه لأنه من لم يتقدم على نفس واحدة فقد سلم منه جميع النفوس وإن الواحدة منها التي يقوم قتلها مقام جميعها إنما هي الوزر لأنه لا نفس من نفوس بني آدم يقوم فقد هام مقام فقد جميعها وإن كان فقد بعضها أعم ضرراً من فقد بعض **وقيل** القول في تأويل قوله **﴿**ولقد جاءتهم ربنا بالبينات ثم انكسروا منها بعد ذلك في الأرض لمسرفون **﴾** وهذا قسم من الله جل ثناؤه أقسم به أن رسوله صلوات الله عليهم قد أتت بني إسرائيل الذين قص الله قصصهم وذكربناهم في الآيات التي تقدمت من قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمته الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم إلى هذا الموضع بالبينات يعني بالآيات الواضحة والجميع البينة على حقيقة ما أرسلوا به إليهم وصحة ما دعواهم إليه من لايمان بهم وأداء فرائض الله عليهم يقول الله عز ذكركم ثم انكسروا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون يعني أن كثيراً من بني إسرائيل وانهاه والميم في قوله ثم انكسروا منهم من ذكربني إسرائيل وكذلك ذلك في قوله ولقد جاءتهم بعد ذلك يعني بعد مجيئ رسول الله بالبينات في الأرض لمسرفون يعني أنهم في الأرض لعاملون بمعاصي الله ومخالفتون أمر الله ونهيه ومحادون الله ورسوله باتباعهم أهواءهم وخلافهم على أنبيائهم وذلك كان اسرافهم في الأرض **﴿**القول في تأويل قوله **﴿**انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً **﴾** وهذا بيان من الله عز ذكركم عن حكم الفساد في الأرض الذي ذكركم في قوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض أعلم عباده ما الذي يستحقه المفسد في الأرض من العقوبة والنتكال فقال تبارك وتعالى لأجزاءه في الدنيا لا القتل والصلب وقطع اليد والرجل من خلاف أو النفي من الأرض نزيالهم وأما في الآخرة لم يثبت في الدنيا فعداب عظيم **﴿**ثم اختلف أهل التأويل فبين نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت في قوم من أهل الكتاب كانوا أهل موادة لرسول الله صلى الله

عنه بان ذلك عقوبة من الشارعه على دناءته واذا كان هذا الجواب مقبولا لمن السكل فليكن مقبولا منافي إيجاب القطع على القليل والكثير وأيضا اختلاف المجتهدين في قدر النصاب كما يجب يدل على أن الاخبار المخصصة عندهم متعارضة فوجب الرجوع إلى ظاهر القرآن ودعوى الإجماع على أن القطع مخصوص بمقدار معين غير مسموعة لخلاف بعض الصحابة والتابعين كما قلنا **﴿**واعلم أن الكلام في السرقة يتعلق باطراف المروق ونفس السرقة والشارق أما المروق فن شرطه عند الأكثرين أن يكون نصاباً ثم قال الشافعي انه ربع دينار من الذهب الخالص وما سواه يقوم به وهو مذهب الامامية لما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا قطع الا في ربع دينار وقال أبو حنيفة النصاب عشرة دراهم لما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا قطع الا في ثمن الجن والظاهر أن ثمن الجن لا يكون أقل من عشرة دراهم وقال مالك ربع دينار وثلاثة دراهم وعن أحمد روايتان كالشافعي وبالك قال ابن أبي ليلى خمسة دراهم وعن الحسن درهم وفي مواضع أحذر من قطع ذلك في درهم ومنها أن يكون المروق ملائ غير السارق لدى الإخراج من الحرز فلو سرق مال نفسه من يد غيره كيد المرتين والمستأجر أو طرأ ملكه في المروق قبل إخراجه من الحرز بان ورثه

عليه وسلم فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض فعرف الله نبيه صلى الله عليه وسلم الحكم فيهم  
 ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال نني معاوية عن علي عن  
 ابن عباس قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا قال كان قوم من  
 أهل الكتاب بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض  
 فخير الله رسوله ان شاء أن يقتل وان شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف **حدثني** المتني  
 قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال كان قوم بينهم وبين رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ميثاق فنقضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض فخير الله جل وعز  
 نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم فان شاء قتل وان شاء صلب وان شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف  
**حدث** عن الحسين قال سمعت أبا ماز قال قال ثني عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول  
 فذكر نحوه \* وقال آخرون نزلت في قوم من المشركين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد  
 قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن زيد عن عكرمة والحسن البصري قال  
 قال انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى أن الله غفور رحيم نزلت هذه الآية في المشركين فمن  
 تاب منهم من قبل أن تقدروا عليه لم يكن عليه سبيل وليست تجز هذه الآية الرجل المسلم من الخلدان  
 قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله ثم نطق بالكفر قبل أن يقدر عليه لم ينع ذلك أن يقام  
 فيه الحد الذي أصاب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن أشعث عن الحسن انما جزاء  
 الذين يحاربون الله ورسوله قال نزلت في أهل الشرك \* وقال آخرون بل نزلت في قوم من عريضة  
 وعكل ارتدوا عن الاسلام وحاربوا الله ورسوله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا روح بن عبادة قال ثنا  
 سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس أن رهطاً من عكل وعريضة أتوا النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقالوا يا رسول الله اننا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف وانا استوختنا المدينة فأمر لهم النبي صلى الله  
 عليه وسلم بدوراء وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من ألبانها وأبوا لها ففقهوا راعي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واستأفوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فأتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع  
 أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم في الحرّة حتى ماتوا فذكرنا أن هذه الآية نزلت فيهم انما  
 جزاء الذين يحاربون الله ورسوله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا روح قال ثنا هشام بن أبي عبد الله  
 عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذه القصة **حدثنا** محمد بن علي بن  
 الحسن بن شقيق قال سمعت أبي يقول أخبرنا أبو جرة عن عبد الكريم وسئل عن أبوال ابل  
 فقال **حدثني** سعيد بن جبيرة عن المحاربين فقال كان ناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا  
 نبايعك على الاسلام فبايعوه وهم كذبة وليس الاسلام يريدون ثم قالوا نأخذنا المدينة فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم هذه القحاح تغدو عليكم وروح فاشربوا من أبوالها وألبانها قال فيبيناهم كذلك  
 اذ جاء الصريح فصرخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلوا الراعي وساقوا النعم فأمرني الله  
 فنودي في الناس أن ياخيّل الله اركبي قال فركبو الا ينتظر فارس فارسا قال فركب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على أثرهم فلم يزالوا يطلبونهم حتى أدخلوهم مأمنهم فرجع صحابة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقد أسروا منهم فأتوا بهم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله انما جزاء الذين يحاربون الله  
 ورسوله الآية قال فكان نفيعهم أن نفوهم حتى أدخلوهم مأمنهم وأرضهم ونفوهم من أرض  
 المسلمين وقتل نبي الله منهم وصلب وقطع وسمل الأعين قال فأمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قبل ولا بعد قال ونهي عن الغلة وقال لا تملوا بشئ قال فكان أنس بن مالك يقول ذلك غير أنه

السارق أو آتبه وهو فيه سقط القطع  
 ومنها أن يكون محترماً لا تكمر  
 وخزير ومنها أن يكون الملك تاماً  
 قويا والمراد بالتمام أن لا يكون  
 للسارق فيه شركة أو حق كمال بيت  
 المال وبالقوة أن لا يكون ضعيفا  
 كالمستولدة والوقف ومنها كون  
 المال خارجا عن شبهة استحقاق  
 السارق فلو سرق رب الدين من مال  
 المدين فان أخذه لا على قصد  
 استيفاء الحق أو على قصده والمدينون  
 غير جاحد ولا مماطل قطع وان أخذه  
 على قصد استيفاء الحق وهو واحد  
 أو مماطل فلا يقطع سواء أخذ  
 من جنس حقه أو لا من جنسه  
 وإذا سرق أحد الزوجين من مال  
 الآخر وكان المال محرزا عنه فعند  
 أبي حنيفة لا يجب القطع وعند  
 الشافعي ومالك وأحمد يجب ومنها  
 كون المال محرزا لقوله صلى الله  
 عليه وسلم لا قطع في غمر معلق ولا  
 في حريسة جبل فاذا آواه المراح أو  
 الجرين فالقطع فيما بلغ ثمن المجن  
 وحرز كل شئ على حسب حاله  
 فالاصطبل حرز للدواب وان كانت  
 نفيسة وليس حرزا للشباب والنقود  
 والصفة في الدار وعرضتها حرزان  
 للأواني وثياب البذلة دون الحلي  
 والنقود فان العادة فيها الاحراز في  
 الصناديق والخازن وعن أبي حنيفة  
 أن ما هو حرز لمال فهو حرز لكل  
 مال \* وأما السرقة فهي اخراج المال  
 عن أن يكون محرزا ولا بد من شرط  
 الخفية فلا قطع على المختلس



والمنتهب والمعمد على القوة ولا على  
المودع اذا جحد خلا لا جحد \* وأما  
السارق فبشروط فيه التكليف  
والتزام الاحكام والاختيار فيقطع  
الذي والمعاهد ولا يقطع المكره  
وانما ثبت السرقة بثلاث حجج  
بالبين المرودة أو بالاقرار أو  
بشهادة رجلين ويتعلق بها حكان  
الضمان والقطع وقال أبو حنيفة  
القطع والغرم لا يجتمعان حجة  
الشافعي أن قوله صلى الله عليه وسلم  
على البدن أخذت حتى تؤدى  
يوجب الضمان وقد اجتمع في هذه  
السرقة أمران وحق الله لا يمنع  
حق العباد ولهذا يجتمع الجزاء  
والقيمة في الصيد المملوك ولو كان  
المسروق باقيا وجب رده بالاتفاق  
حجة أبي حنيفة قوله تعالى جزاء بما  
كسبوا والجزاء هو الكافي فهذا القطع  
كاف في جنابة السرقة ورد بلزوم رد  
المسروق عند كونه قائما أما كيفية  
القطع فقد روى أنه صلى الله عليه  
وسلم أتى بسارق فقطع يمينه قال  
الشافعي فان سرق ثانيا فطعت  
رجله اليسرى فان سرق ثالثا فبيده  
اليسرى فان سرق رابعا فرجله  
اليمنى وبه قال مالك وروى ذلك  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وعند أبي حنيفة وأحمد  
لا يقطع في الثانية وما بعدهما  
روى عن ابن مسعود أنه قرأ  
فاقطعوا أيمانها وضعفه الشافعي  
بأن القراءة الفاشدة لا تعارض ظاهر  
القرآن المقتضى لتكرار القطع  
بتكرار السرقة وانصفوا على أنه

(١) لعله منه يعرفه الحكم فيهم الخ  
بزيادة الضمير تأمل كتبه معصمه

قال أخرجهم بالنار بعدما قتلهم \* قال وبعضهم يقول هم ناس من بنى سليم ومنهم من عريثة وناس  
من بجيلة حدثني محمد بن خلف قال ثنا الحسن بن هناد عن عمرو بن هاشم عن موسى بن  
عبيد عن محمد بن ابراهيم عن جرير قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم قوم من عريثة حفاة  
مضرودين فأمر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حصوا واشتدوا قتلوا رعاء الاقحاح ثم خرجوا  
بالاقحاح عامدين بها إلى أرض قومهم قال جرير فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من  
المسلمين حتى أدركناهم بعدما أشرفوا على بلاد قومهم فقدمنا بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم وجعلوا يقولون الماء ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول النار حتى هلكوا قال وكره الله سمل الاعين فأنزل هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون  
الله ورسوله إلى آخر الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن أبي الاسود  
محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير وحديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن  
عبد الله بن سالم وسعيد بن عبد الرحمن وابن سميان عن هشام بن عروة عن أبيه قال أغار ناس من  
عريثة على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوها وقتلوا غلامه فيها فبعث في انارهم فأخذوا  
فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو  
ابن الحرث عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الزناد عن عبد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو  
شك يونس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونزلت فيهم آية المحاربة حدثنا علي بن سهل  
قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أنس قال  
قدم غمائية نفر من عكل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلموا ثم اجتروا المدينة فأمرهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا بل الصدقة فيشربوا من أبوابها وألبانها ففعلوا فقتلوا رعاتها  
واستاقوا الابل فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثرهم فافقه فأتى بهم فقطع أيديهم  
وأرجلهم وتركهم فلم يحسمهم حتى ماتوا حدثنا علي قال ثنا الوليد قال فني سعيد عن قتادة  
عن أنس قال كانوا أربعة نفر من عريثة وثلاثة من عكل فلما أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم  
وسمل أعينهم ولم يحسمهم وتركهم يتلقمون الحجارة بالحجارة فأنزل الله جل وعز في ذلك انما جزاء الذين  
يحاربون الله ورسوله الآية حدثني علي قال ثنا الوليد عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب  
أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس يسأله عن هذه الآية فكتب إليه أنس يحبره ان هذه الآية  
نزلت في أولئك نفر العربيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا  
الابل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن جاد  
قال ثنا أسباط عن السدي انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا  
قال أنزلت في سودان عريثة قال أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهم الماء الأصفر  
فشكوا ذلك إليه فأمرهم فخرجوا إلى ابل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة فقال  
اشربوا من ألبانها وأوالها فشربوها من ألبانها وأوالها حتى اذا حصوا وبرؤاقتلوا الرعاة  
واستاقوا الابل \* وأولى الاقوال في ذلك عندى أن يقال أنزل الله هذه الآية على نبيه صلى الله  
عليه وسلم معروفة حكمه على من حارب الله ورسوله وسعى في الارض فسادا بعد الذي كان  
من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعربيين ما فعل وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب في  
ذلك لان القصص التي قصها الله جل وعز قبل هذه الآية وبعد هان قصص بني اسرائيل وأنباهم  
فإن يكون ذلك متوسطا (١) من يعرف الحكم فيهم وفي نظر انهم أولى وأحق وقلنا كان نزول ذلك بعد  
الذي كان من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعربيين ما فعل لتظاهر الاخبار عن أصحاب



يقطع اليد من الكوع والرجل من  
المفصل بين الساق والقدم والسيد  
يملك إقامة الحد على ماله لعموم  
قوله فاقطعوا ولم يجوزوه أبو حنيفة  
واحتج المشككون بالآية في أنه  
يجب على الأمة نصب الامام لان  
هذا التكليف لا يتم الا به وما لا يتم  
الواجب الا به وكان مقدور المكلف  
فهو واجب وانتصاب جزاء ونكالا  
على أنه مفعول لهما والعامل  
افطعوا وان شئت فعلى المصدر من  
الفعل الذي دل عليه فاقطعوا أى  
جازوهم ونكلوا بهم جزاء عما كسبا  
نكالا من الله (فن تاب) من السراق  
(من بعد ظلمه) أى سرقة (وأصلح)  
أى يتوب بنية صالحة وعزيمة صحيحة  
خالية عن الاغراض الفاسدة (فان  
الله يتوب عليه) وعند بعض الأئمة  
تسقط العقوبة أيضا وعند الجمهور  
لا تسقط وباقي الآيات قد مر تفسيره  
وانما قدم التعذيب على المغفرة  
طباقا لتقدم السرقة على التوبة  
﴿ التاويل ان آدم الروح بازواج  
مع حواء القلب ولدا قبايل النفس  
وتوأمته اقلما الهوى ثم هابيل  
القلب وتوأمته ليوذا العقل فكان  
الهوى فى غاية الحسن فى نظر  
النفس فيه عيىل الى الدنيا ولذا تها  
وكان فى نظر القلب أيضا فى غاية  
الحسن فيه عيىل الى طلب المولى  
وكان العقل فى نظر النفس فى غاية  
القبح لانها به تستنجر عن طلب  
الدنيا وكسذا فى نظر القلب لانه  
بالعقل يمنع عن طلب الحق والفناء  
فى الله ولهذا قيل العقل عقيمة  
الرجال فحرم الله تعالى الازواج

رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك واذ كان ذلك أولى بالآية لما وصفنا فتأويلها من أجل ذلك  
كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو سعى بفساد فى الارض فكأنما قتل الناس  
جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك  
فى الارض لمسرفون يقول لساعون فى الارض بالفساد وقاتلوا النفوس بغير نفس وغير سعى فى  
الارض بالفساد حرمانا ورسوله فن فعل ذلك منهم يا محمد فاعما جزاؤه أن يقتلوا أو يصلوا أو تقطع  
أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض فان قال لنا قائل وكيف يجوز أن تكون الآية  
نزلت فى الحال التى ذكرت من حال نقض كافر من بنى اسرائيل عهده ومن قولك أن حكم هذه  
الآية حكم من الله فى أهل الاسلام دون أهل الحرب من المشركين قبل جاز أن يكون ذلك كذلك  
لان حكم من حارب الله ورسوله وسعى فى الارض فسادا من أهل ذمتنا وملتنا واحد والذين عنوا  
بالآية كانوا أهل عهد وذمة وان كان داخل فى حكمها كل ذمى وملى وليس يبطل بدخول من دخل  
فى حكم الآية من الناس أن يكون صحيحا جزاؤها فمن نزلت فيه \* وقد اختلف أهل العلم فى نسخ حكم  
النبي صلى الله عليه وسلم فى العربيين فقال بعضهم ذلك حكم منسوخ نسخته عنهم عن المثلة بهذه  
لاية أعنى بقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا الآية وقالوا  
أنزلت هذه الآية عتابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعل بالعربيين \* وقال بعضهم بل فعل  
النبي صلى الله عليه وسلم بالعربيين حكم ثابت فى نظرائهم أبدا لم ينسخ ولم يبدل وقوله انما جزاء  
الذين يحاربون الله ورسوله الآية حكم من الله فىمن حارب وسعى فى الارض فسادا بالحرباية قالوا  
والعربيون ارتدوا وقتلوا وسرفوا وحاربوا الله ورسوله فحكمهم غير حكم المحارب الساعى فى الارض  
بالفساد من أهل الاسلام والذمة \* وقال آخرون لم يسلم النبي صلى الله عليه وسلم أعين  
العربيين ولكنه كان أراد أن يسلم فأمر الله جل وعز هذه الآية على نبيه بعرضه الحكم فيهم ونهاه  
عن سمل أعينهم ذكر القائلين ما وصفنا **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال  
ذا كرت الليث بن سعد ما كان من سمل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينهم وتركه حسمهم حتى  
ماتوا فقال سمعت محمد بن عجلان يقول أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
معاتبه فى ذلك وعلمه عقوبة مثلهم من القطع والقتل والنفي ولم يسلم بعدهم غيرهم قال وكان  
هذا القول ذكر لأبى عمرو فأذكر أن تكون نزلت معاتبه وقال بل كان عقوبة أولئك النفر  
بأعينهم ثم نزلت هذه الآية فى عقوبة غيرهم من حارب بعدهم فرفع عنهم السمل **حدثني** محمد  
ابن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال فبعث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأتى بهم يعنى العربيين فأراد أن يسلم أعينهم فنهاه الله عن ذلك وأمره أن يقيم فيهم  
الحدود كما أنزلها الله عليه \* واختلف أهل العلم فى المستحق اسم المحارب لله ورسوله الذى يلزمه حكم  
هذه فقال بعضهم هو اللص الذى يقطع الطريق ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى  
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة وعطاء الخراسانى فى قوله انما جزاء الذين  
يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا الآية قالوا هذا هو اللص الذى يقطع الطريق فهو  
محارب \* وقال آخرون هو اللص المجاهر بلصوصيته المكابر فى المصر وغيره ومن قال ذلك  
الاوزاعى **حدثنا** بذلك العباس عن أبيه عنه وعن مالك والليث بن سعد وابن لهيعة **حدثني**  
علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال قلت لمالك بن أنس تكون محاربة فى المصر قال نعم  
والمحارب عندنا من حمل السلاح على المسلمين فى مصر أو خلاه فكان ذلك منه على غير نأرة كانت

بين التوأمين لان الهوى اذا كان  
قرين النفس أنزلها أسفل سافلين  
الطبيعية واذا كان قرين القلب  
كان عشقا فيوصله الى أعلى فردايس  
القرب واذا كان العقل قرين القلب  
صار عقالا واذا كان قسرين  
النفس حرضها على العبودية فرضى  
ها بيل القلب وسخط قابيل  
النفس وكان صاحب زرع أى مدير  
النفس النامية وهى القوة النباتية  
فغرب طعاما من أردأ زرع وهى  
القوة الطبيعية وكان هايل القلب  
راعيا للمواشى الأخلاق الانسانية  
والصفات الحيوانية فقرب الصفة  
البهيمة وهى أحب الصفات اليه  
لاحتياجه اليها لضرورة التغذية  
والبقاء ولسلامتها بالنسبة الى  
الصفات السبعية والشيطانية  
فوضع اقرانها على جبل البشرية  
ثم دعا آدم الروح فنزلت نار المحبة  
من سماء الجبروت فحملت الصفة  
البهيمة لانها حطب هذه  
النار ولم تأكل من قربان قابيل  
النفس شيئا لأنها ليست من حطبها  
بل هى حطب نار الحيوانية فتبوء  
بائى وانما أى اثم وجودى واثم  
وجودى فان الوجود حجاب بينى  
وبين محبوبى فقتل قابيل النفس  
هايل القلب والنفس أعدى عدو  
القلب فاصبح من الخاسرين أما  
فى الدنيا فبالحرمان عن الواردات  
والكشف وأما فى الآخرة فبالبعد  
عن جنات الوصول فبعث الله غرابا  
هو الخرص فى الدنيا ليستغل بذلك  
عن فعلها وفى تعليم الغراب إشارة  
الى أنه تعالى قادر على تعليم العباد

بينهم ولا دخل ولا عداوة قاطعا للسبيل والطريق والديار مخيفا لهم بسلاحه فقتل أحدا منهم  
قتله الامام كفتله المحارب ليس لولى المقتول فيه عفو ولا قود **حدثني** على قال ثنا الوليد قال  
وسألت عن ذلك الليث بن سعد وابن لهيعة قلت تكون المحاربة فى دور المصر والمدائن والقرى  
فقال نعم اذا هم دخلوا عليهم بالسيف علانية أو ليلا بالنيران قلت فقتلوا أو أخذوا المال ولم يقتلوا  
فقال نعم هم المحاربون فان قتلوا قتلوا وان لم يقتلوا أخذوا المال قطعوا من خلاف اذا هم خرجوا به  
من الدار ليس من حارب المسلمين فى الخلاء والسبيل بأعظم من محاربة من حاربهم فى حريمهم ودورهم  
**حدثني** على قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو وتكون المحاربة فى المصر شهر على أهلها بسلاحه  
ليلا أو نهارا قال على قال الوليد وأخبرنى مالك أن قتل الغيلة عنده بمنزلة المحاربة قلت وما قتل  
الغيلة قال هو الرجل يتخذ الرجل والصبي فيدخله بيتا أو يخلو به فيقتله يأخذ ماله والامام ولى  
قتل هذا وليس لولى الدم والجرح قود ولا قصاص وهو قول الشافعى \* **حدثنا** بذلك عنه  
الربيع \* وقال آخرون المحارب هو قاطع الطريق فأما المكابر فى الامصار فليس بالمحارب  
الذى له حكم المحاربين ومن قال ذلك أبو حنيفة وأصحابه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين  
قال ثنا بشر بن المفضل عن داود بن أبي هند قال ثنا كرتا المحارب ونحن عند ابن هبيرة فى ناس  
من أهل البصرة فاجتمع رأيهم أن المحارب ما كان نارا جانا من المصر وقال مجاهد بما **حدثني**  
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله انما جزاء الذين يحاربون  
الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا قال انزنا والسرقة وقتل الناس واهلاك الحرث والنسل  
**حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برزة عن  
مجاهد ويسعون فى الارض فسادا قال الفساد القتل والزنا والسرقة \* وأولى هذه الاقوال عندى  
بالصواب قول من قال المحارب لله ورسوله من حارب فى سبالة المسلمين وذمتهم والمغير عليهم فى  
أمصارهم وقراهم حاربة وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب لانه لا خلاف بين الحجة أن من نصب  
حربا لمسلمين على الظلم منه لهم أنه لهم محارب ولا خلاف فيه والذى وصفنا صفته لاشك فيه أنه لهم  
مناصب حربا طامنا واذا كان ذلك كذلك فسواء كان نصبه الحرب لهم فى مصرهم وقراهم أو فى سبلهم  
وطرقهم فى أنه لله ورسوله محارب بحربه من نهاء الله ورسوله عن حربه \* وأما قوله ويسعون فى  
الارض فسادا فإنه يعنى ويعملون فى أرض الله بالمعاصى من اخافة سبيل عباده المؤمنين به أو سبل  
ذمتهم وقطع طرقهم وأخذ أموالهم ظلما وعدوانا والتوابع على حرمهم خورا وفسوقا **والقول** فى  
تأويل قوله **(أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض)**  
يقول تعالى ذكره ما الذى حارب الله ورسوله وسعى فى الارض فسادا من أهل ملة الاسلام أو ذمتهم  
الابعض هذه الخلال التى ذكرها جل ثناؤه ثم اختلف أهل التأويل فى هذه الخلال أن تلزم  
المحارب باستحقاقه اسم المحاربة أم يلزمه ما لزمه من ذلك على قدر جرمة مختلفا باختلاف اجرامه  
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عبي قال ثنا ابن عيسى  
عن ابن عباس قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى قوله أو ينفوا من الارض قال اذا حارب  
فقتل فعليه القتل اذا ظهر عليه قبل توبته واذا حارب وأخذ المال وقتل فعليه الصلب ان ظهر  
عليه قبل توبته واذا حارب وأخذ ولم يقتل فعليه قطع اليد والرجل من خلاف ان ظهر عليه قبل  
توبته واذا حارب وأخاف السبيل فانما عليه النفي **حدثنا** ابن وكيع وأبو السائب قال ثنا  
ابن ادريس عن أبيه عن حجاج عن ابراهيم انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال اذا خرج



قطع وان كان خرج مشاقا للمسلمين نفي **حدثنا** هناد قال ثنا أبو معاوية عن حجاج عن  
 عطية العوفي عن ابن عباس قال اذا خرج المحارب وأخاف الطريق وأخذ المال قطعت يده ورجله  
 من خلاف فان هو خرج فقتل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ثم صلب وان خرج  
 فقتل ولم يأخذ المال قتل وان أخاف السبيل ولم يقتل ولم يأخذ المال نفي **حدثنا** ابن البرقي قال  
 ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن زريق قال ثنا أبو بصير عن محمد بن كعب القرظي \* وعن أبي  
 معاوية عن سعيد بن جبير في هذه الآية انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض  
 فسادا قالان أخاف المسلمين فاقطع المال ولم يسفك دما فقتل وصلب وان جمعهما  
 فاقطع مالا وسفك دما فقتل ثم صلب كان الصلابة مثله وكان القطع السارق والسارقة  
 فاقطعوا أيديهم وكان القتل النفس بالنفس وان امتنع فان من الحق على الامام وعلى المسلمين أن  
 يطلبوه حتى يأخذوه فيقيموا عليه حكم كتاب الله أو ينفوا من الارض من أرض الاسلام الى  
 أرض الكفر واعتل قائلوه هذه المقالة لقولهم هذا بان قالوا ان الله أوجب على القاتل القود وعلى  
 السارق القطع وقالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث خلال  
 رجل قتل فقتل ورجل زنى بعد احصان فرجم ورجل كفر بعد اسلامه قالوا فحظر النبي صلى الله  
 عليه وسلم قتل رجل مسلم الا باحدى هذه خلال الثلاث فاما أن يقتل من أجل أخافته السبيل  
 من غير أن يقتل أو يأخذ مالا فذلك تقدم على الله ورسوله بخلاف علمها في الحكم قالوا ومعنى  
 قول من قال الامام فيه بالخيار اذا قتل وأخاف السبيل وأخذ المال فهناك خيار الامام في قولهم  
 بين القتل أو القتل والصلب أو قنعه اليد والرجل من خلاف وأما صلبه باسم المحاربة من غير أن  
 يفعل شيئا من قتل أو أخذ مالا فذلك ما لم يبقه عالم وقال آخرون الامام فيه بالخيار أن يفعل  
 أى هذه الاشياء التي ذكرها الله في كتابه ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم  
 قال أخبرنا جوير عن عطاء وعن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في المحارب أن الامام مخير فيه أى  
 ذلك شاء فعل **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عبيدة عن ابراهيم الامام مخير  
 في المحارب أى ذلك شاء فعل ان شاء قتل وان شاء قطع وان شاء نفي وان شاء صلب **حدثنا** ابن  
 حميد قال ثنا جرير عن عاصم عن الحسن في قوله انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى قوله  
 أو ينفوا من الارض قال يأخذ الامام بأيها أحب **حدثنا** سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن  
 عاصم عن الحسن انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال الامام مخير فيها **حدثنا** ابن وكيع  
 قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء مثله **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة  
 قال ثنا شبل عن قيس بن سعد قال قال عطاء يصنع الامام في ذلك ما شاء ان شاء قتل أو قطع أو نفي  
 لقول الله أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض فذلك الى  
 الامام الحاكم يصنع فيه ما شاء **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن  
 ابن عباس قوله انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية قال من شهر السلاح في فئة الاسلام  
 وأخاف السبيل ثم ظفر به وقدر عليه فامام المسلمين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان  
 شاء قطع يده ورجله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو أسامة قال أخبرنا أبو هلال قال أخبرنا قتادة  
 عن سعيد بن المسيب أنه قال في المحارب ذلك الى الامام اذا أخذه يصنع به ما شاء **حدثنا** هناد  
 قال ثنا أبو أسامة عن أبي هلال قال ثنا هرون عن الحسن في المحارب قال ذلك الى الامام يصنع به  
 ما شاء **حدثنا** هناد قال ثنا حفص بن غياث عن عاصم عن الحسن انما اجزاء الذين يحاربون

ومن الذين هادوا وسمعوا للكذب  
 سماعون لقوم آخرين لم يأتوا بحرفون  
 الكلم من بعد ما وضعه يقولون  
 ان أو تبتم هذا فخذوه وان لم تؤتوه  
 فاحذروا ومن يرد الله فنته فلن  
 تملك له من الله شيئا أولئك الذين لم  
 يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا  
 نخرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم  
 سماعون للكذب أكلون للسحت  
 فان جأؤكم فاحكم بينهم أو أعرض  
 عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك  
 شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط  
 ان الله يحب المقسطين وكيف  
 يحكمونك وعندهم التوراة فما حكم  
 الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك  
 بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها  
 هدى ونور يحكم بها النبيون الذين  
 أسلموا للذين هادوا والرابانيون  
 والأخبار بما استخفوا من كتاب  
 الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا  
 الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي  
 ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله  
 فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم  
 فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين  
 والانف بالانف والسن بالسن والجروح قصاص  
 فمن تصدق به فهو كفارة ومن لم  
 يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
 الظالمون وقضينا على آثامهم بعبسى  
 ابن مريم مصدقا لما بين يديه من  
 التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى  
 ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة  
 وهدى وموعظة للمتقين ولحكم أهل  
 الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم  
 يحكم بما أنزل الله فأولئك هم

الله ورسوله قال ذلك الى الامام واعتل قائلوهذه المقالة بأن قالوا وجدنا العطوف التي بأوفي القرآن  
بمعنى التخيير في كل ما أوجب الله به فريضتها وذلك كقوله في كفارة اليمين فكفارتها اطعام عشرة  
مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة وكقوله فمن كان منكم  
مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وكقوله بخزاء مثل ما قتل من النعم  
يتحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قالوا  
فاذا كانت العطوف التي بأوفي القرآن في كل ما أوجب الله به فريضتها في سائر القرآن بمعنى  
التخيير فكذلك ذلك في آية المحاربين الامام مخير فيما رأى الحكم به على المحارب اذا قدر عليه قبل  
التوبة وأولى التأويلين بالصواب في ذلك عندنا تأويل من أوجب على المحارب من العقوبة على  
قدر استحقاقه وجعل الحكم على المحاربين مختلفا باختلاف أفعالهم فأوجب على مخيف السبيل  
منهم اذا قدر عليه قبل التوبة وقبل أخذ مال أو قتل النبي من الارض واذا قدر عليه بعد أخذ  
المال وقتل النفس المحرم قتلها الصلب لما ذكرنا من العلة قبل لقائل هذه المقالة فأما ما  
اعتل به القائلون ان الامام فيه بالخيار من أن أوفي العطف تأتي بمعنى التخيير في الفرض فنقول  
لامعنى له لأن أوفي كلام العرب قد تأتي بضروب من المعاني لولا كراهة طالة الكتاب يذكرها  
لذكرتها وقد بينت كثيرا من معانيها فيما مضى وسنأتي على باقيها فيما يستقبل في أما كنهان  
شاء الله فأما في هذا الموضع فان معناها التعقيب وذلك نظير قول القائل ان خزا المؤمنين عند  
الله يوم القيامة أن يدخلهم الجنة أو يرفع منازلهم في عليين أو يسكنهم مع الانبياء والصديقين فعلموا  
أن قائل ذلك غير قاصد بقوله الى أن خزا كل مؤمن آمن بالله ورسوله فهو في مرتبة واحدة من هذه  
المراتب ومنزلة واحدة من هذه المنازل بإيمانه بل المعقول عنه أن معناه أن خزا المؤمن أن  
يخلو عند الله من بعض هذه المنازل فالمتقصد منزلة دون منزلة السابق بالخيرات والسابق بالخيرات  
أعلى منه منزلة والنظام لنفسه دونهما وكل في الجنة كما قال جل ثناؤه جنات عدن يدخلونها فكذلك  
معنى العطوف بأوفي قوله انما خزا الذين يحاربون الله ورسوله الآية انما هو التعقيب فتأويله  
ان الذي يحارب الله ورسوله ويسعى في الارض فسادا لن يخلو من أن يستحق الجزاء بأحدى هذه  
الاحلال الاربع التي ذكرها الله عز وجل لأن الامام محكم فيه ومخير في أمره كائنه ما كانت  
حالته وعظمت جريته أو خفت لأن ذلك لو كان كذلك لكان للامام قتل من شهر السلاح مخيفا  
السبيل وصلبه وان لم يأخذ مال ولا قتل أحد أو كان له نفي من قتل وأخذ المال وأخاف السبيل  
وذلك قول ان قاله قائل خلاف ما صحت به الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لا يحل  
دم امرئ مسلم الا بأحدى ثلاث رجل قتل رجلا فقتل به أو زنى بعد احصان فرجم أو ارتد عن دينه  
وخلاف قوله القطع في ربع دينار فصاعدا وغير المعروف من أحكامه فان قال قائل فان هذه  
الأحكام التي ذكرت كانت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير المحارب والمحارب حكم غير  
ذلك منفردة قبل له في الحكم الذي انفرد به المحارب في سنته فان ادعى عنه صلى الله عليه وسلم  
حكم خلاف الذي ذكرنا كذبه جميع أهل العلم لأن ذلك غير موجود بفعل واحد ولا جماعة وان  
زعم أن ذلك الحكم هو ما في ظاهر الكتاب قيل له فان أحسن حالاته أن يسلم لك أن ظاهر الآية قد  
يحتمل ما قلت وما قاله من خالفك فابرهانك على أن تأويلك أولى بتأويل الآية من تأويله وبعد  
فإن كان الامام مخيرا في الحكم على المحارب من أجل أن أوفي بمعنى التخيير في هذا الموضع عندك أفله  
أن يصلبه حيا ويتركه على الخشبة مصلوبا حتى يموت من غير قتله فان قال ذلك له خالف في ذلك  
الامة وان زعم أن ذلك ليس له وانما له قتله ثم صلبه أو صلبه ثم قتله ترك علقته من الامام انما كان

الفاسقون ﴿القرات السحت  
بضمتين ابن كثير وأبو عمرو وسهل  
وبعقوب ويزيد وعلى الباقر بسكون  
العين واخشوني بالياء في الحاليين  
سهل وبعقوب وابن شنبوذ عن  
قنبل وافق أبو عمرو ويزيد واسماعيل  
في الوصل والعين وما بعده بالرفع  
على وافق أبو عمرو وابن كثير وابن  
عامر ويزيد في الجروح بالرفع  
والأذن وبابه بسكون العين نافع  
ولحكم بالنصب حرة الباقون  
بالجزم الوقوف فلو بهم ج أي  
ومن الذين هادوا قوم سماعون وان  
شئت عطف من الذين هادوا على  
من الذين قالوا آمنا ووفقت على هادوا  
واستأنفت بقوله سماعون راجعا  
الى الفتيين والاول أجود لأن  
التحريف محكي عنهم وهو مختص  
باليهود آخرين لأن ما بعده صفة  
لهم لم تأت ط مواضع ج  
لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف  
فاحذروا ط شيأ ط فلو بهم  
ط عظيم ط للسحت ط لأن  
المشروط غير مخصوص بما يليه  
أعرض عنهم ج شيأ ط بالقسط  
ط المقسطين ط ذلك ط لتناهي  
الاستفهام بالمؤمنين ط ونورج  
لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف  
شهداء ط لاختلاف النظم مع  
فاء التعقيب قليلا ط الكافرون  
ط بالنفس ط لمن قرأ والعين  
وما بعده بالرفع بالسن ط لمن قرأ  
والجروح بالرفع قصاص ط  
لا بداء الشرط كفارة ط

له الخيار في الحكم على المحارب من أجل أن أوتأني بمعنى التخيير وقيل له فكيف كان له الخيار في القتل أو النفي أو القطع ولم يكن له الخيار في الصلب وحده حتى تجمع إليه عقوبة أخرى وقيل له هل يترك وبين من جعل الخيار حيث أبيت وأبي ذلك حيث جعلته له فرق من أصل أو قياس فلن يقول في أحدهما قولاً إلا أترجم في الآخر مثله وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتصحيح ما قلنا في ذلك بما في أسناده نظر وذلك ما حدثنا به علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكاتب إليه أنس يخبره أن هذه الآية نزلت في أولئك نفر العربيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الإسلام وقتلوا الراعي وساقوا الأبل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام قال أنس فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام عن القضاء فبين حارب فقال من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده بسرقة ورجله باخائه ومن قتل فاقطعه ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصلبه \* وأما قوله أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف فإنه يعني به جل ثناؤه أنه تقطع أيديهم بخلافه في قطعها فقطع أرجلهم وذلك أن تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف فافهم ذلك الخلف بينهم في القطع ولو كان مكان من في هذا الموضع على أو الباء ففهم أن تقطع أيديهم وأرجلهم على خلاف أو بخلاف لا دأبما أدت عنه من من المعنى \* واختلاف أهل التأويل في معنى النفي الذي ذكر الله في هذا الموضع فقال بعضهم هو أن يطلب حتى يقدر عليه أو يهرب من دار الإسلام ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله أو ينفوا من الأرض قال يطلبهم الإمام بالخيل والرجال حتى يأخذهم فيقيم فيهم الحكم أو ينفوا من أرض المسلمين **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال نفيه أن يطلب **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو ينفوا من الأرض يقول أو يهرب أو ينجس أو يخرجوا من دار الإسلام إلى دار الحرب **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني عبد الله بن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن كتاب أنس بن مالك إلى عبد الملك بن مروان أنه كتب إليه ونفيه أن يطلبه الإمام حتى يأخذه فإذا أخذه أقام عليه إحدى هذه المنازل التي ذكرنا جل وعز بما استعمل **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد قال فذكر ذلك للثني بن سعد فقال نفيه طلبه من بلده إلى بلده حتى يؤخذ أو يخرج طلبه من دار الإسلام إلى دار الشرك والحرب إذا كان محارباً مرتداً عن الإسلام قال الوليد وسألت مالك بن أنس فقال مثله **حدثني** علي قال ثنا الوليد قال قلت لمالك بن أنس واليثة بن سعد وكذلك يطلب المحارب المقيم على إسلامه يضطره بطلبه من بلده إلى بلده حتى يصير إلى ثغر من ثغور المسلمين أو أقصى جوار المسلمين فإنهم طلبوه دخل دار الشرك فالأب لا يضطر مسلم إلى ذلك **حدثنا** هناد بن السري قال ثنا هشيم عن جوير عن الخدك أو ينفوا من الأرض قال أن يطلبوه حتى يعجزوا **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الخدك يقول فذكر نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن عاصم عن الحسن أو ينفوا من الأرض قال ينفى حتى لا يقدر عليه **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أو ينفوا من الأرض قال أخرجوا من الأرض أينما أدركوا أخرجوا حتى يلحقوا بأرض العدو **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن الزهري في قوله أو ينفوا من الأرض قال نفسه أن يطلب فلا يقدر عليه كلما سمع

التطالمون من التوراة الأولى صرط طول الكلام ونور ط لان الحال بعده معطوف على محل الجملة قبله الواقعة حالا للثنين ط لمن قرأ وليحكم بالنصب فيه ط الفاسقون ه التفسير خاطب شمد صلى الله عليه وسلم بقوله يا أيها النبي في مواضع ولم يخاطبه بقوله يا أيها الرسول إلا ههنا وفي قوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك ولا شك أنه خطاب شريف وتعظيم شرفه في هذه السورة التي هي آخر السور زولا حيث تحققت رسالته في الواقع أما وجه العظم فهو أنه سبحانه لما بين بعض التكليف والشرائع وكان قد علم مسارعة بعض الناس إلى الكفر فلا جرم صبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على تحمل ذلك ووعده أن ينصره عليهم ويكفيه شرهم والمراد بمسارعتهم في الكفر تهافتهم فيه وحرصهم عليه حتى إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها (أمناباً فواهم) فيه تقديم وتأخير أي قالوا بأفواهم آمننا (سماعون للكذب) قالون لما يفتعله أجهارهم من الكذب على الله وتحريف كتابه والطعن في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من قولك الملك يسمع كلام فلان أي يقبله (سماعون لقوم آخرين لم يأتوا) أي قالون من الأجهار ومن الذين لم يصبوا إلى مجلس من شدة البغضاء وافتراط العداوة ويحتمل أن يراد نفس السماع واللام في للكذب لام التعليل

به في أرض طلب **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني سعيد عن قتادة أو ينقومان الأرض قال اذ لم يقتل ولم يأخذ ما لطلب حتى **يخرج حدثني** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرني نافع بن يزيد قال ثنا أبو صخر عن محمد بن كعب القرظي \* وعن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة أو ينقومان الأرض من أرض الإسلام إلى أرض الكفر \* وقال آخرون معنى النبي في هذا الموضع أن الامام اذا قدر عليه نفاه من بلده إلى بلدة أخرى غيرها ذكر من قال ذلك **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن قيس بن سعد عن سعيد بن جبيرة أو ينقومان الأرض قال من أخاف سبيل المسلمين في من بلده إلى غيره لقول الله جل وعز أو ينقومان الأرض **حدثني** المثني قال ثنا أبو صالح قال ثنا ثني الليث قال ثنا يزيد بن أبي حبيب وغيره عن حبان بن شريح أنه كتب إلى عمر بن عبد العزيز في اللصوص ووصف له لصوصيتهم وحبسهم في السجون قال قال الله في كتابه انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وتركوا أو ينقومان الأرض فكذب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فانك كتبت إلى تذكروا قول الله جل وعز انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وتركوا قول الله أو ينقومان الأرض فنبى أنت يا حبان بن أم حبان لا تحرك الأشياء عن مواضعها أتجرت للقتل والصلب كأنك عبد بني عقيل من غير ما أشبهك به اذا نالك كتابي هذا فانهم إلى شعب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا الليث عن يزيد وغيره بخو هذا الحديث غير أن يونس قال في حديثه كأنك عبد بني أبي عقيل من غير أن أشبهك به **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن الصلت كاتب حبان بن شريح أخبرهم أن حبان كتب إلى عمر بن عبد العزيز أن ناسا من القبط قامت عليهم البيعة بأنهم حاربوا الله ورسوله وسعوا في الأرض فسادا وان يقول انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا فقرأ حتى بلغ وأرجلهم من خلاف وسكت عن النبي وكتب اليه فان رأى أمير المؤمنين أن يمضي قضاء الله فيهم فليكتب بذلك فلما قرأ عمر بن عبد العزيز كتابه قال لقد اجتزأ حبان ثم كتب اليه انه قد بلغني كتابك وفهمته ولقد اجتزأت كما كتبت بكتاب يزيد بن أبي مسلم أو عالج صاحب العراق من غير أن أشبهك بها فكنت بأول الآية ثم سكت عن آخرها وان الله يقول أو ينقومان الأرض فان كانت قامت عليهم البيعة بما كتبت به فاعقد في أعناقهم حديد اثم غيهم إلى شعب وبدأ \* قال أبو جعفر شعيب وبدأ موضعان \* وقال آخرون معنى النبي في هذا الموضع الحبس وهو قول أبي حنيفة وأصحابه \* وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معنى النبي في الأرض في هذا الموضع هو نفيه من بلده إلى بلد غيره وحبسه في السجن في البلد الذي نفي اليه حتى تظهر توبته من فسوقه وزوجه عن معصيته ربه وانما قلت ذلك أولى الأقوال بالصحة لان أهل التأويل اختلفوا في معنى ذلك على أحد الوجهة الثلاثة التي ذكرت واذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن الله جل ثناؤه انما جعل جزاء المحارب القتل أو الصلب أو قطع اليد والرجل من خلاف بعد القدرة عليه لافي حال امتناعه كان معلوما أن النبي أيضا انما هو جزاؤه بعد القدرة عليه لا قبلها ولو كان هروبه من الطلب نفضاله من الأرض كان قطع يده ورجله من خلاف في حال امتناعه وحربه على وجه القتال بمعنى إقامة الحد عليه بعد القدرة عليه وفي اجماع الجميع (١) أن ذلك

(١) مراده أن في اجماع الجميع على أن القطع في حال الامتناع لا يكون بمعنى إقامة الحد دليلا لأن ذلك الخ تأمل كتبه محمده

أي يسمعون كلامك لكي يكذبوا عليك (يخترقون الكلام) مبدلين ومغيرين سماعون لأجل قوم آخرين وجهوهم عيوناً وجوايس (من بعد مواضعه) أي التي وضعها الله فيها من أمكنة الحل والخطر والقرض والندب وغير ذلك أو من وجوه الترتيب والنظم فيهم لسلوها غير مواضع بعد أن كانت ذات موضع (ان أوتيتهم هذا) المحرف المزال عن موضعه (تخذوه) واعلموا أنه الحق واعلموا به (وان لم توتوه) وأفتا كم محمد صلى الله عليه وسلم بخلافه (فاحذروا) فهو الباطل عن البراء بن عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودي محم مجلود فقال هكذا تجحدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال صلى الله عليه وسلم أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجحدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا أنك أنشدتني لم أخبرك نجد حد الزاني في كتابنا الرحمة ولكنه كثير في أشرفنا فكنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الوضيع أفتنا عليه الحد فقلنا تعالوا لتجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع فاجتمعنا على التعميم والجلد مكان الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ أماتوه فأمر به فرجم فأنزل الله الآية إلى قوله ان أوتيتهم هذا يقولون ائتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فان أفتاكم بالتعميم والجلد فخذوا به وان أفتاكم بالرحم فاحذروا وفي رواية أخرى أن



لا يقوم مقام نفيه الذي جعله الله عز وجل حداله بعد القدرة عليه واذ كان كذلك فمعلوم أنه لم يبق الا الوجهان الآخران وهو النفي من بلدة الى أخرى غيرها أو السجن فاذا كان ذلك كذلك فلا شك أنه اذا نفي من بلدة الى أخرى غيرها فلم ينف من الارض بل انما نفي من أرض دون أرض واذ كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه انما أمر بنفيه من الارض كان معلوماً أنه لا سبيل الى نفيه من الارض الا بحبس في بقعة منها عن سائر ما فيكون منفيًا حينئذ عن جميعها الا كما لا سبيل الى نفيه منه \* وأما معنى النفي في كلام العرب فهو الطرد ومن ذلك قول أوس بن حجر

ينفون عن طرق الكرام كما \* بنى المطارق ما يلي الفرداء

ومنه قيل للدراهم الرديئة وغيرها من كل شيء النفاية وأما المصدر من نفيت فانه النفي والنفاية ويقال الدلو ينفي الماء ويقال لما تطاير من الماء من الدلو النفي ومنه قول الرازي

كان منفيه من النفي \* مواقع الطير على الصفي

ومنه قيل نفي شعره اذا سقط يقال حال لولك ونفي شعرك \* القول في تأويل قوله (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني جل ثناؤه بقوله ذلك هذا الجزاء الذي جازيت به الذين حاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا في الدنيا من قتل أو صلب أو قطع يدور رجل من خلاف لهم يعني لهؤلاء المحاربين خزي في الدنيا يقول مولاهم شر وعار وذلة ونكال وعقوبة في عاجل الدنن قبل الآخرة يقال منه أخزيت فلانا خزي هو خزيا وقوله ولهم في الآخرة عذاب عظيم يقول عزذكره لهؤلاء الذين حاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا فلم يتوبوا من فعلهم ذلك حتى علموا في الآخرة مع الخزي الذي جازيتهم به في الدنيا والعقوبة التي عاقبتهم بها فيها عذاب عظيم يعني عذاب جهنم \* القول في تأويل قوله (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك الا الذين تابوا من شركهم ومناصبتهم الحرب لله ورسوله والسعي في الارض بالفساد بالاسلام والدخول في الايمان من قبل قدرة المؤمنين عليهم فانه لا سبيل للمؤمنين عليهم بشئ من العقوبات التي جعلها الله جزاء لمن حاربه ورسوله وسعي في الارض فسادا من قتل أو صلب أو قطع يدور رجل من خلاف أو نفي من الارض فلا تباعة قبله لأحد فيها كان أصاب في حال كفره وحربه المؤمنين في مال ولادم ولا حرمة قالوا فاما المسلم اذا حارب المسلمين أو المعاهدين وأتى بعض ما يجب عليه العقوبة فلن تضع توبته عنه عقوبة ذنبه بل توبته فيما بينه وبين الله وعلى الامام اقامة الحد الذي أوجبه الله عليه وأخذه بحق الناس ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري قالوا قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض الى قوله فاعلموا أن الله غفور رحيم نزلت هذه الآية في المشركين فن تاب منهم من قبل أن يقدر عليهم لم يكن عليه سبيل وليس تحزر هذه الآية الرجل المسلم من الحد إن قتل أو أفسد في الارض أو حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفر قبل أن يقدر عليه ذلك يقام عليه الحد الذي أصاب حدثنا بشر قال ثنا روح بن عباد قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم قال هذا لأهل الشرك اذا فعلوا شيئا في شركهم فان الله غفور رحيم اذا تابوا وأسلموا حدثني المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا

شريفان خبير زني بشر بقة وهما محصنان وحدثهما الرجم في التوراة فذكرهما وارجهما لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بنى قريظة ليسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان أمركم محمد صلى الله عليه وسلم بالحد والتعقيم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا وأرسلوا الزانين معهم فامرهم بالرجم فابوا ان يأخذوا به فقال له جبريل عليه السلام اجعل بينك وبينهم ابن صور يا فقال هل تعرفون شاباً بأمره أبيض أعور يسكن فذلك يقال له ابن صور يا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الارض ورضوا به حكماً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فلق البحر ل موسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحسن قال نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت ان كذبت أنه أنزل علينا العذاب ثم سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الامي العربي الذي بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانين فربعا عند باب مسجده قال العلماء القائلون برجم الثيب الذمي ومنهم الشافعي ان كان الامر برجم الثيب الذمي من دين الرسول صلى الله عليه وسلم فهو



بازناو السرقه وقتل النفس واهلاك الحرف والنسل الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم على عهد  
 الرسول صلى الله عليه وسلم **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير  
 عن النخلك قال كان قوم بينهم وبين الرسول صلى الله عليه وسلم ميثاق فنقضوا العهد وقطعوا  
 السبيل وأفسدوا في الأرض فخير الله نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم فان شاء قتل وان شاء صلب وان شاء  
 قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف فن تاب من قبل أن تقدروا عليه قبل ذلك منه **حدثني** المتني قال  
 حدثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما جزاء الذين يحاربون الله  
 ورسوله الآية فذ كر نحو قول النخلك الا أنه قال فان جاء تابا فدخل في الاسلام قبل منه ولم  
 يؤخذ بما سلف **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الا الذين تابوا من قبل أن  
 تقدروا عليهم قال هذا أهل الشرك اذا فعلوا شيئا من هذا في شركهم ثم تابوا وأسلموا فان الله  
 غفور رحيم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن عطاء الخراساني  
 وقاتدة أما قوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فهذه لأهل الشرك فن أصاب من المشركين  
 شيئا من المسلمين وهولهم حرب فأخذ ما لا أو أصاب دما ثم تاب قبل أن تقدروا عليه أهدر عنه ماضى  
 \* وقال آخرون بل هذه الآية معنى بالحكم بها المحاربون الله ورسوله الحراب من أهل الاسلام  
 من قطع منهم الطريق وهو مقيم على اسلامه ثم استأمن فأومن على جناباته التي جناها وهو للمسلمين  
 حرب ومن فعل ذلك منهم مرتد اعن الاسلام ثم لحق بدار الحرب ثم استأمن فأومن قالوا اذا آمنه  
 الامام على جناباته التي سلفت لم يكن قبله لأحد تبعه في دم ولا مال أصابه قبل توبته وقبل أمان  
 الامام اياه ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد قال أخبرني أبو أسامة عن  
 أشعث بن سوار عن عامر الشعبي أن حارثة بن بدر خرج محاربا فأخاف السبيل وسفك الدم وأخذ  
 الاموال ثم جاء تابا من قبل أن يتقدر عليه فقبل علي بن أبي طالب عليه السلام توبته وجعل له أمانا  
 منشورا على ما كان أصاب من دم وأمال **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم  
 عن مجالد عن الشعبي أن حارثة بن بدر حارب في عهد علي بن أبي طالب فأتى الحسن بن علي رضوان  
 الله عليهما فطلب اليه أن يستأمن له من علي فأبى ثم أتى ابن جعفر فأبى عليه فأتى سعيد بن قيس  
 الهمداني فأمنه وضمه اليه وقال له استأمن الى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال فلما صلى  
 على الغداة أتاه سعيد بن قيس فقال يا أمير المؤمنين ما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال أن يقتلوا  
 أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينقضوا من الأرض قال ثم قال الا الذين  
 تابوا من قبل أن تقدروا عليهم قال سعيدون كان حارثة بن بدر قال وان كان حارثة بن بدر قال فهذا  
 حارثة بن بدر قد جاء تابا فهو آمن قال نعم قال فجاءه فبايعه وقبل ذلك منه وكتب له أمانا  
**حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن مجالد عن الشعبي قال  
 كان حارثة بن بدر قد أفسد في الأرض وحارب ثم تاب وكامله على فلم يؤمنه فأتى سعيد بن قيس فبكلمه  
 فأنطلق سعيد بن قيس الى علي فقال يا أمير المؤمنين ما تقول فيمن حارب الله ورسوله ففقر الآية  
 كلها فقال رأيت من تاب من قبل أن تقدروا عليه قال أقول كما قال الله قال فانه حارثة بن بدر قال  
 فأمنه على فقال حارثة

ألا بلغاهم دان إماميها \* على النأي لا يسلم عدو يعيها .

لعمري بها ان همدان تنق الا له ويقضى بالكتاب خطيها

**حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله الا الذين تابوا

المقصود وان كان مما ثبت في  
 شريعة موسى عليه السلام فالأصل  
 بقاؤه الى طريان الناسخ ولم يوجد في  
 شرعنا ما يدل على نسخه وجه هذا  
 الطريق أجمع العلماء على أن قوله  
 تعالى وكتبنا عليهم فيها أن النفس  
 بالنفس حكمه باقي في شرعنا (ومن رد  
 الله فتنته) ظاهر الآية أن المراد  
 بالفتنة أنواع الكفر التي حكاها  
 عن اليهود وغيرهم والمعنى ومن رد  
 الله كفره وضلته فلن يقدر أحد  
 على دفع ذاك ثم أكد هذا بقوله  
 (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر  
 قلوبهم) وفيه دليل على أنه تعالى  
 لا يريد اسلام الكافرو أنه لم يظهر قلبه  
 من الشك والشرك ولو فعل لآمن  
 والمعتزلة فسر والفتنة بالعذاب  
 كقوله يوم هم على النار يفتنون أو  
 بالفتنة حجة أو بالاضلال أي تسميته  
 ضلالا والمراد من يرد الله اختباره  
 فيما يبتلي به من التكليف ثم انه  
 يتركها ولا يقوم بادائها (فلن تلاك له  
 من الله) ثوبا ولا نفعائم قالوا أولئك  
 الذين لم يرد الله أن يمد قلوبهم  
 بالألطاف لانه تعالى علم أنه لا فائدة  
 في تلك اللطاف لانها لا تنجع في  
 قلوبهم أو يظهر قلوبهم من الخرج  
 والغم والوحشة الدالة على كفره أو  
 هو استعارة عن سقوط وقعه عند  
 الله تعالى وأنه غير ملتفت اليه بسبب  
 قبح أفعاله وسوء أعماله ثم وصف  
 اليهود بقوله (سماعون للكذب  
 أ كالون للسحت) وهو الحرام وكل  
 ما لا يحل كسبه من سمته وأسمته

من قبل أن تقدر واعليهم وتوبته من قبل أن يقدر عليه أن يكتب الى الامام يستأمنه على ما قتل  
وأفسد في الارض فان لم يؤمن على ذلك ازدادت فسادا وقتلا وأخذ الأموال أكثر مما فعلت ذلك قبل  
فعلى الامام من الحق أن يؤمنه على ذلك فاذا آمنه الامام جاء حتى يضع يده في يد الامام فليس لاحد  
من الناس أن يتبعه ولا يأخذه بدم سفكه ولا مال أخذه وكل مال كان له فهو له لكيلا يقتل المؤمنين  
أيضا ويفسد فاذا رجع الى الله جل وعز فهو وليه يأخذه بما صنع وتوبته فيما بينه وبين الامام  
والناس فاذا أخذ الامام وقد تاب فيما يزعم الى الله جل ثناؤه قبل أن يؤمنه الامام فليقم عليه الحد  
حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز اخبرني مكحول أنه قال  
إذا أعطاه الامام أمانا فهو آمن ولا يقام عليه حد ما كان أصاب وقال آخرون معنى ذلك كل من جاء  
تائباً من الحرب قبل القدرة عليه استأمن الامام فأمنه أو لم يستأمنه بعد أن يحجى ومستسلم تاركا  
للحرب ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن فضيل عن أشعث  
عن عامر قال جاء رجل من مراد الى أبي موسى وهو على الكوفة في إمرة عثمان بعد ما صلى  
المكتوبة فقال يا أبا موسى هذا مقام العائذ بك أنا فلان بن فلان المرادي كنت حارب الله ورسوله  
وسعيت في الارض واني تبت من قبل أن يقدر علي فقام أبو موسى فقال هذا فلان بن فلان وانه  
كان حارب الله ورسوله وسعي في الارض فسادا وانه تاب قبل أن يقدر عليه فنقيه فلا يعرض له  
الاخبر فقام الرجل ماشاء الله ثم انه خرج فأدركه الله بنوبه فقتله **حدثني** الحرث بن محمد  
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل السدي عن الشعبي قال جاء رجل الى أبي موسى  
فذكر نحوه **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال قلت لالمالك أ رأيت هذا المحارب  
الذي قد أخاف السبيل وأصاب الدم والمال فلحق بدار الحرب أو تمنع في بلاد الاسلام ثم جاء تائباً من  
قبل أن يقدر عليه قال تقبل توبته قال قلت فلا يتبع بشئ من أحداته قال لا الا أن يوجد معه مال  
بعينه فيرد الى صاحبه أو يطلبه ولي من قتل بدم في حربه يثبت بينة أو اعتراف فيقاده وأما الدماء  
التي أصابها ولم يطلبها أو ولياؤها فلا يتبعه الامام بشئ قال علي قال الوليد فذكر ذلك لأبي عمرو فقال  
تقبل توبته اذا كان محارباً بالعامه والأئمة قد آذاهم بحربه فنهروا سلاحه وأصاب الدماء والأموال  
فكانت له منعة أو فئة بلجأ اليهم أو لحق بدار الحرب فارتد عن الاسلام أو كان مقبلاً عليه ثم جاء تائباً  
من قبل أن يقدر عليه قبلت توبته ولم يتبع بشئ منه **حدثني** علي قال ثنا الوليد قال قال أبو  
عمرو سمعت ابن شهاب الزهري يقول ذلك **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد قال فذكر قول  
أبي عمرو ومالك الليث بن سعد في هذه المسئلة فقال اذا أعلن بالمحاربة للعامه والأئمة وأصاب الدماء  
والأموال فامتنع محاربته من الحكومة عليه وألحق بدار الحرب ثم جاء تائباً من قبل أن يقدر عليه  
قبلت توبته ولم يتبع بشئ من أحداته في حربه من دم خاصة ولا عامه وان طلبه وليه **حدثني**  
علي قال ثنا الوليد قال قال الليث وكذلك ثني موسى بن اسحق المدني وهو الامير عندنا أن عليا  
الاسدي حارب وأخاف السبيل وأصاب الدم والمال فظلمته الأئمة والعامه فامتنع ولم يقدر عليه حتى  
جاء تائباً وذلك أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة  
الله الآية فوقف عليه فقال يا عبد الله أعد قراءتها فأعادها عليه فغمد سيفه ثم جاء تائباً حتى قدم  
المدينة من السحر فاغتسل ثم أتى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الصبح ثم قعد  
الى أبي هريرة في غمار أصحابه فلما أسفر عرفه الناس وقاموا اليه فقال لا سبيل لكم على جثت تائباً  
من قبل أن تقدر واعلي فقال أبو هريرة صدق وأخذ بيده أبو هريرة حتى أتى مروان بن الحكم

أي استأصله لانه مسحوت البركة  
ومال مسحوت أي مذهب قال  
الليث السحت حرام يحصل منه  
العار وذلك أنه يسحت فضيلة  
الانسان ويستأصلها ورجل  
مسحوت المعدة اذا كان أكل  
لا يلقى الاجائع أبداً كأنه يستأصل  
كل ما يصل اليه من الطعام والسحت  
الرشوة في الحكم ومهر البغي وعصب  
الفحل وكسب الحمام وغن الكلب  
وغن النحر وغن الميتة وحلوان  
الكاهن والاستكساب في المعصية  
روى ذلك عن علي رضي الله عنه  
وعمر وعثمان وابن عباس وأبي  
هريرة ومجاهد واد بعضهم ونقص  
بعضهم وكل ذلك يرجع الى الخرام  
الخسيس الذي لا يكون فيه بركة  
ويكون فيه عار بحيث يخفيه  
صاحبه لا يحاله قال الحسن كان  
الحاكم في بني اسرائيل اذا أتاه من  
كان مبطلا في دعواه رشوة سمع  
كلامه ولا يلتفت الى خصمه فكان  
يسمع الكذب ويأكل السحت  
وقيل كان فقرأهم يأخذون من  
أغنيائهم ما لا يقيموا على ما هم  
عليه من اليهودية فكانوا يسمعون  
الكاذب الاغنياء ويأكلون  
السحت وقيل سماعون للكاذب  
التي كانوا ينسبونهم الى التوراة أو كانوا  
لرب بالقوله تعالى وأخذهم الربا  
(فان جأولاً فاحكم بينهم أو أعرض  
عنهم) خير والله تعالى بين الحكم  
والاعراض فقل ان هذا الخبر  
مختص بالمعاهددين الذين لازمة

في امرته على المدينة في زمن معاوية فقال هذا على جاء ثائباً ولا سبيل لكم عليه ولا قتل قال فتركوا  
من ذلك كله قال وخرج على ثائباً مجاهداً في سبيل الله في البحر فلقوا الروم ففروا وسفينته الى سفينة  
من سفنهم فاقتحم على الروم في سفينتهم فجزعوا منه الى سفينتهم الاخرى فالتبهم وبه فغرقوا  
جميعاً **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مطرف بن معقل قال سمعت عطاء قال  
في رجل سرق سرقة خفاء بها ثائباً من غير أن يؤخذ فهل عليه حد قال لا ثم قال الا الذين تابوا من  
قبل أن تقدر واعليهم الآية **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد  
قال ثنا أبو صخرة عن محمد بن كعب القرظي وعن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة قال ان جاء  
ثائباً لم يقطع ما لا ولم يسفك دماً ولم يقطع مالا وقال آخرون بل عني بالاستثناء في ذلك التائب من حربه  
الله ورسوله والسعي في الارض فساداً بعد لحاقه في حربه بدار الكفر فاما اذا كانت حرايته وحربه  
وهو مقيم في دار الاسلام ودخل في غمار الامة فليست توبته واضحة عنه شيئاً من حدود الله ولا من  
حقوق المسلمين والمجاهدين بل يؤخذ بذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن سهل قال ثنا  
الوليد بن مسلم قال أخبرني اسمعيل عن هشام بن عروة أنه أخبره أنهم سألوا عروة عن تلصص في  
الاسلام فأصاب حدوداً ثم جاء ثائباً فقال لا تقبل توبته لو قبل ذلك منهم اجترأ عليه وكان فساداً  
كبيراً ولكن لو فرأى العدو ثم جاء ثائباً لم أر عليه عقوبة وقد روي عن عروة خلاف هذا القول وهو  
ما **حدثني** به علي قال ثنا الوليد قال أخبرني من سمع هشام بن عروة عن عروة قال يقام عليه  
حد ما فرمته ولا يجوز لأحد فيه أمان يعني الذي يصيب حداً ثم يفر فيلحق الكفار ثم يجيء ثائباً  
وقال آخرون ان كانت حرايته وحربه في دار الاسلام وهو في غير منعة من فئة يلجأ اليها ثم جاء ثائباً  
قبل القدرة عليه فان توبته لا تضع عنه شيئاً من العقوبة ولا من حقوق الناس وان كانت حرايته  
وحربه في دار الاسلام وهو لاحق بدار الكفر غير أنه في كل ذلك كان يلجأ الى فئة تمتعه من أراد  
من سلطان المسلمين ثم جاء ثائباً قبل القدرة عليه فان توبته تضع عنه كل ما كان من أحدائه في أيام  
حرايته ذلك الا أن يكون أصاب حداً وأمر الرفقة بما فيه عقوبة أو غرم لمسلم أو معاهد وهو غير  
ملتجئ الى فئة تمتعه فإنه يؤخذ بما أصاب من ذلك وهو كذلك ولا يضع ذلك عنه توبته ذكر من قال  
ذلك **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو واذا قطع الطريق لصل أو جماعة  
من اللصوص فأصابوا ما أصابوا من الدماء والاموال ولم يكن لهم فئة يلجئون اليها ولا منعة ولا يأمنون  
الا بالدخول في غمار أمتهم وسواد عامتهم ثم جاء ثائباً من قبل أن يقدر عليه لم تقبل توبته وأقيم عليه  
حده ما كان **حدثني** علي قال ثنا الوليد قال ذكرت لأبي عمرو قول عروة يقام عليه حد ما فرم  
منه ولا يجوز لأحد فيه أمان فقال أبو عمرو ان فرم من حدته في دار الاسلام فأعطاه اماماً ما لم يجز  
أمانه وان هو لحق بدار الحرب ثم سأل اماماً ما على أحدائه لم ينبغ للإمام أن يعطيه أماناً وان  
أعطاه الإمام أماناً وهو غير عالم بأحدائه فهو آمن وان جاء أحد يطلبه بدم أو مال رد الى ما منه فان  
أبي أن يرجع فهو آمن ولا يتعرض له قال وان أعطاه أماناً على أحدائه وهو يعرفها فالامام ضامن  
واجب عليه عقل ما كان أصاب من دم أو مال وكان فيه اعطى من تلك الحدود والدماء أنما وأمره  
الى الله جل وعز قال وقال أبو عمرو فاذا أصاب ذلك وكانت له منعة أو فئة يلجأ اليها ولحق بدار الحرب  
فارتد عن الاسلام أو كان مقيماً عليه ثم جاء ثائباً من قبل أن يقدر عليه لم تقبل توبته ولم يتبع بشئ  
من أحدائه التي أصابها في حربه الا أن يوجدهم بشئ قائم بعينه فيرد الى صاحبه **حدثني** علي  
قال ثنا الوليد قال أخبرني ابن أبي نعيم عن ربيعة قال تقبل توبته ولا يتبع بشئ من أحدائه

لهم وقيل انه في أمر خاص وهو رجم  
المحصن قاله ابن عباس والحسن ومجاهد  
والزهري وقيل في قتل من  
اليهود في بني قريظة والنضير وكان في  
بني النضير شرف وكانت دينهم كاملة  
وفي قريظة نصف دية فقتلوا  
الى النبي صلى الله عليه وسلم بفعل  
الدية سواء وعن النخعي والشعبي  
وقادة وعطاء وأبي بكر الاصم وأبي  
مسلم أن الآية عامة في كل من جاء من  
الكفار وأن الحكم ثابت في سائر  
الاحكام غير منسوخ وعن ابن عباس  
والحسن ومجاهد وعكرمة وهو مذهب  
الشافعي أن هذا التخيير منسوخ في  
حق غير المعاهدين بقوله تعالى وأن  
احكم بينهم بما أنزل الله فيجب على  
حاكم المسلمين أن يحكم بين أهل  
الذمة اذا اتحاكموا اليه لان في امضاء  
حكم الاسلام عليهم صغار الهم وأهل  
الحجاز بعضهم لا يرون اقامة الحدود  
عليهم يذهبون الى أنهم قد صولوا  
على شركهم وهو أعظم من الحدود  
ويقولون ان النبي صلى الله عليه  
وسلم رجم اليهوديين قبل نزول الجزية  
ثم انهم كانوا لا يتحاكمون اليه الا  
لطلب الأسهل والأخف كالخلد  
مكان الرجم فاذا أعرض صلى الله  
عليه وسلم عنهم وأبى الحكومة بينهم  
شق عليهم وعادوه فأمنه الله بقوله  
وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً  
وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط  
بالعدل والاحتياط كما حكمت في الرجم  
وكيف يحكمونك فيجب من الله لرسوله  
صلى الله عليه وسلم من تحكيمهم  
لوجوه منها عدولهم عن حكم كتابهم  
ومناهجوعهم الى حكم من كانوا

يعتقدونه مبطلا ومنها اعراضهم  
عن حكمه بعد أن حكموه وهذا غاية  
الجهالة ونهاية العناد والواو في قوله  
وعندهم للحال من التحكيم والعامل  
ما في الاستفهام من التعجب أما  
قوله فيها حكم الله فاما أن ينتصب  
حالا من التوراة على ضعف  
وهي مبتدأ أخبره عندهم واما  
أن يرتفع خبرا عنها والتقدير  
وعندهم التوراة ناطقة بحكم الله  
فيكون عندهم متعلق بالخبر واما  
أن لا يكون له محل ويكون جملة  
مبينة لأن عندهم ما يغنيهم  
عن التحكيم كقولك عندك زيد  
ينصحك ويشير عليك بالصواب فما  
تصنع غيره وأنت التوراة لمافها  
من صورة التأنيث يتولون  
عطف على يحكمون وثم ليرأى  
الرتبة أى ثم يعرضون من بعد  
بتحكيمك عن حكمك الموافق لما في  
كتابهم وما أوثقت بالمؤمنين  
اخبار بأنهم لا يؤمنون أبدا والمراد  
أنهم غير مؤمنين بكتابهم كما  
يدعون والمراد أنهم غير كاملين  
في الايمان على سبيل التكميم بهم ثم  
رغب اليهود في أن يكونوا كمتقدميهم  
من أنبيائهم ومسلمي أجيالهم  
فقال أنا أنزلنا التوراة فيها هدى  
ونور العطف يقتضى التباين فقول  
الهدى بيان الاحكام  
والشرائع والنور بيان التوحيد  
والنبوة والمعاد وقال الزجاج الهدى  
بيان الحكم الذي جاؤا يستفتون  
فيه والنور بيان أن أمر النبي صلى  
الله عليه وسلم حق وقيل فيها هدى  
يهدى للحق والعدل ونور يسير

في حربه الآن يطلبه أحد بدم كان أصابه في سلمه قبل حربه فله يقاده **حدثنا** القاسم قال ثنا  
الحسين قال ثنا معمر الرقي قال ثنا الجراح عن الحكم بن عتيبة قال قاتل الله الجراح أن كان ليفقه  
أمن رجلا من محاربته فقال انظروا هل أصاب شيئا قبل خروجه وقال آخرون تضع توبته عنه  
حدثنا الذي وجب عليه مجاز بته ولا يسقط عنه حقوق بني آدم وعن قال ذلك الشافعي **حدثنا**  
بذلك عنه الربيع \* وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب عندي قول من قال توبة المحارب الممتنع  
بنفسه أو بجماعة معه قبل القدرة عليه تضع عنه تبعات الدنيا التي كانت لزمته في أيام حربه  
وحرابته من حدود الله وغرم لازم وقود وقصاص الاما كان قائما في يده من أموال المسلمين  
والمعاهددين بعينه فيرد على أهل الاجماع الجميع على أن ذلك حكم الجماعة الممتنعة المحارب لله  
ولرسوله الساعية في الارض فسادا على وجه الردة عن الاسلام فكذلك حكم كل ممتنع سعى في  
الارض فسادا جماعة كانوا أو واحدا فاما المستخفي بسرقة والمتلصص على وجه اغفال من سرقة  
والشاهر السلاح في خلاء على بعض السابلة وهو عند الطلب غير قادر على الامتناع فإن حكم الله  
عليه تاب أو يذب ماض وبحقوق من أخذ ماله أو أصاب وليه بدم أو اختل مأخوذ توبته فيما  
بينه وبين الله قياسا على اجماع الجميع على أنه لو أصاب شيئا من ذلك وهو للمسلمين سلم ثم صار لهم حربا  
أن حربه أياما لم يضع عنه حقاته عزذ كره ولا آدمي فكذلك حكمه إذا أصاب ذلك في خلاء  
أو باستخفاء وهو غير ممتنع من السلطان بنفسه أن أراد له ولاله فنة يلجأ اليها ما نعمة منه وفي قوله  
الا الذين تابوا من قبل أن نتقدر عليهم دليل واضح لمن وفق لفهمه أن الحكم الذي ذكره الله في  
المحاربين يجري في المسلمين والمعاهددين دون المشركين الذين قد نصوا للمسلمين حربا وذلك أن ذلك  
لو كان حكما في أهل الحرب من المشركين دون المسلمين ودون ذمتهم لموجب أن لا يسقط اسلامهم  
عندهم إذا أسلموا أو تابوا بعد قدرتنا عليهم ما كان لهم قبل اسلامهم توبتهم من ان يقتل وما للمسلمين في  
أهل الحرب من المشركين وفي اجماع المسلمين أن اسلام المشرك الحربي يضع عنه بعد  
قدرة المسلمين عليه ما كان واضعه عنه اسلامه قبل القدرة عليه ما يدل على أن الجميع من القول  
في ذلك قول من قال غنى ما آية المحاربين في هذا الموضع حرب أهل الاسلام أو الذمة دون من سواهم  
من مشركي أهل الحرب وأما قوله فاعلموا أن الله غفور رحيم فإن معناه فاعلموا أيها المؤمنون أن الله  
غير مؤاخذ من تاب من أهل الحرب لله ولرسوله الساعين في الارض فسادا وغيرهم بذنوبه ولكنه يعفو  
عنه فيسترها عليه ولا يفرضه بها باعقوب في الدنيا والآخرة رحيم به في عفوه عنه وتركه عفوبته  
عليها في القول في تأويل قوله **يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة** يعني جيل  
مناؤه بذلك يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله فيما أخبرهم ووعدهم من الثواب وأعد من العقاب  
اتقوا الله يقول أجيئوا الله فيما أمركم ونهاكم بالطاعة له في ذلك وحققوا ايمانكم وتصديقكم  
ربكم ونيبكم بالصالح من أعمالكم وابتغوا اليه الوسيلة يقول واطلبوا القربة اليه بالعمل بما  
يرضيه والوسيلة هي الفعلية من قول القائل توسلت الى فلان بكذا تعني تقربت اليه ومنه قول عنزة  
ان الرجال لهم البك وسيلة \* أن يأخذوك تكحلي وتخضي

يعنى بالوسيلة القربة ومنه قول الآخر

إذا غفلوا شون عدنا لوصلنا \* وعاد النصافي بيننا والوسائل

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد  
الزبيري قال ثنا سفيان ج **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن سفيان عن  
منصور عن أبي وائل وابنه واليه الوسيلة قال القربة في الاعمال **حدثنا** هذا قال ثنا وكيع

ما استبهم من الاحكام فهم ما عابرتان  
عن معبر واحد وقد يستدل بالاية  
على أن شرع من قبلنا يلزمنا لان  
الهدى والنور لا بد أن يكون  
أحدهما يتعلق بالفرع والآخر  
بالاصول والا كان تكرارا وأيضا  
أنهم انزلت في الرجم ومورد الآية  
لا بد أن يكون داخلها سواء  
قلنا ان غيره داخل أو خارج ويمكن  
أن يجاب بأن التكرار بعبارتين غير  
محدروا أو بأن في الكلام تفديعا  
وتأخير أو المراد فيها هدى ونور  
للذين هادوا ويحكم بها النبيون أما  
قوله الذين أسلموا فأورد عليه أن  
كل نبي مسلم فالغائبة في هذا  
الوصف وأجيب بأنها صفة جارية  
على سبيل المدح لا التوضيح  
والكشف وفيه تعريض باليهود  
أنهم بعدا عن ملة الاسلام التي هي  
دين الانبياء قديما وحديثا لأن  
غرض الانبياء الانقياد لتكامل  
الله وغرضكم من ادعاء الحكم  
بالتوراة أخذ الرشامن العوام  
فالفرقان متباينان ولهذا أردفه  
بقوله الذين هادوا أى يحكمون  
لاجلهم قال في الكشف قوله تعالى  
الذين أسلموا للذين هادوا مناد على  
أن اليهود يعزل عن الاسلام قلت  
هذا بناء على أن صفة الحاكمين يلزم  
أن تكون مغايرة لصفة المحكومين  
ولقائل أن يقول بعد تسليم ذلك أنه  
لم لا يكفي مغايرة العام للناس وقال  
الحسن والزهرى وعكرمة وقتادة  
والسدى المراد بالنبيين هو محمد صلى  
الله عليه وسلم كقوله ان ابراهيم كان  
أمة لانه اجتمع فيه من الخصال

ح وحدنا سفيان قال ثنا أى عن طلحة عن عطاء وابتهوا اليه الوسيلة قال القربة حدثني  
محمد بن عمرو قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى بأيم الذين آمنوا اتقوا الله وابتهوا اليه  
الوسيلة قال هي المسألة والقربة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وابتهوا  
اليه الوسيلة أى تقر بواليه بطاعته والعمل بما يرضيه حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال  
ثنا شبل عن ابن أبي نعيم عن مجاهد وابتهوا اليه الوسيلة القربة الى الله حدثني المتنى قال ثنا  
اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وابتهوا اليه الوسيلة قال القربة  
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قوله وابتهوا  
اليه الوسيلة قال القربة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وابتهوا  
اليه الوسيلة قال المحبة تحبوا الى الله وقرأ أولئك الذين يدعون يبتغون اليهم الوسيلة في القول  
في تأويل قوله (وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون) يقول جل ثناؤه للمؤمنين به ورسوله  
وجاهدوا أيهم المؤمنون أعدائكم في سبيل الله في دينه وشريعته التي شرعها لعباده  
وهي الاسلام يقول أنعموا أنفسكم في قتالهم وحملهم على الدخول في الخنيفة المسلمة لعلكم  
تفلحون يقول كيما تنجحوا فتدركوا البقاء الدائم والخلود في جناته وقد دللنا على معنى الفلاح  
فيما مضى بشواهد مما أغنى عن إعادة في هذا الموضع القول في تأويل قوله (ان الذين  
كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم  
عذاب أليم) يقول عزذكره ان الذين يحدوا ربيعة ربهم وعبدوا غيره من بنى اسرائيل الذين  
عبدوا الجمل ومن غيرهم الذين عبدوا الاوثان والاصنام وهدوا على ذلك قبل التوبة ولو أن لهم  
ملا ما في الارض كلها وضعفه له ليفتدوا به من عقاب الله اياهم على تركهم أمره وعبادتهم  
غيره يوم القيامة ولقد وادى ذلك كله ما تقبل الله منهم ذلك فداء وعوضا من عذابهم وعقابهم بل هو  
معذبتهم في حيم يوم القيامة عذابا موجعا لهم وانما هذا اعلال من الله جل ثناؤه لليهود الذين كانوا  
بين ظهراني مهابر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم وغيرهم من سائر المشركين به سواء عنده فيما  
لهم من العذاب الاليم والعقاب العظيم وذلك أنهم كان يقولون لن تمسنا النار الا أياما معدودة اغترارا  
بأنه وكذب عليه فكذبهم تعالى ذكره بهذه الآية وبألى بعد ما وحسم طمعهم فقال لهم وجميع  
الكفرة وبرسوله ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب  
يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم  
عذاب مقيم يقول لهم جل ثناؤه فلا تطمعوا أيها الكفرة في قبول الفدية منكم ولا في خروجكم  
من النار بوسائل آبائكم عندي بعد دخولكموها ان أنتم متم على كفركم الذي أنتم عليه ولكن  
توبوا الى الله توبة نصوحا القول في تأويل قوله (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم  
بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) يعني جل ثناؤه بقوله يريدون أن يخرجوا من النار يريد  
هؤلاء الذين كفروا برههم يوم القيامة أن يخرجوا من النار بعد دخولها وما هم بخارجين منها  
ولهم عذاب مقيم يقول لهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل أبدا كما قال الشاعر

فان لكم يوم الشعب منى \* عذابا دائما لكم مقيما

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذلك حدثنا ابن جيمد قال ثنا يحيى  
ابن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النحوى عن عكرمة أن نافع بن الازرق قال لابن  
عباس يا أعمى البصر أعمى القلب تزعم أن قوما يخرجون من النار وقد قال الله جل وعز وما هم  
بخارجين منها فقال ابن عباس ويحك أقرأ ما فوقها هذه للكفار القول في تأويل قوله

(والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبنا نكالاً من الله والله عزيز حكيم) يقول جل ثناؤه ومن سرق من رجل أو امرأة فاقطعوا أيها الناس يده ولذلك رفع السارق والسارقة لأنهما غير معينين ولو أريد بذلك سارق وسارقة بأعيانهم لكان وجه الكلام نصب وقد روى عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأ ذلك السارقون والسارقات حديثاً ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن ابن عون عن إبراهيم قال في قراءة تناقل وربما قال في قراءة عبد الله والسارقون والسارقات فاقطعوا أيما نهما حديثاً ابن وكيع قال ثنا ابن عليه عن ابن عون عن إبراهيم في قراءة تناقل والسارقون والسارقات فاقطعوا أيما نهما وفي ذلك دليل على صحة ما قلنا من معناه وصحة الرفع فيه وأن السارق والسارقة مرفوعان بفعلهم ما على ما وصفت للعلل التي وصفت وقال تعالى ذكره فاقطعوا أيديهما والمعنى أيديهما التي كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فاقطعوا أيديهما التي حديثاً ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن جابر عن عامر قال في قراءة عبد الله والسارق والسارقة فاقطعوا أيما نهما ثم اختلفوا في السارق الذي عنه الله فقال بعضهم غني بذلك سارق ثلاثة دراهم فصاعداً وذلك قول جماعة من أهل المدينة منهم مالك ابن أنس ومن قال بقوله واحتجوا القولهم ذلك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في مجن قيمته ثلاثة دراهم وقال آخرون بل غني بذلك سارق ربع دينار أو قيمته ومن قال ذلك الأوزاعي ومن قال بقوله واحتجوا القولهم ذلك بالخبر الذي يروى عن عائشة أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القطع في ربع دينار فصاعداً وقال آخرون بل غني بذلك سارق عشرة دراهم فصاعداً ومن قال ذلك أبو حنيفة وأصحابه واحتجوا في ذلك بالخبر الذي روى عن عبد الله بن عمر وابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قطع في مجن قيمته عشرة دراهم وقال آخرون بل غني بذلك سارق القليل والكثير واحتجوا في ذلك بأن الآية على الظاهر وأنه ليس لأحد أن يخص منها شيئاً إلا بحجة يجب التسليم لها وقالوا لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بأن ذلك في خاص من السارق قالوا والأخبار فيما قطع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطربة مختلفة ولم يرو عنه أحد أنه أي سارق درهم فحلى عنه وانما روى عنه أنه قطع في مجن قيمته ثلاثة دراهم قالوا ويمكن أن يكون لو أي سارق ما قيمته دنانق أن يقطع قالوا وقد قطع ابن الزبير في درهم وروى عن ابن عباس أنه قال الآية على العموم حديثاً ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن نجيعة الحنفى قال سألت ابن عباس عن قوله والسارق والسارقة أحاص أم عام فقال بل عام والصواب من القول في ذلك عندنا قول من قال الآية معنى بها خاص من السارق وهم سارق ربع دينار فصاعداً أو قيمته لائحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال القطع في ربع دينار فصاعداً وقد استقصيت ذكر أقوال المختلفين في ذلك مع علمهم التي اعتدوا بها لأقوالهم والتلميح عن أولها بالصواب بشواهد في كتابنا كتاب السرقة ففكرنا طالة الكتاب بإعادة ذلك في هذا الموضع وقوله جزاء بما كسبنا نكالاً من الله يقول مكافأة لهم ما على سرقتهما وعلمهما في التلصص بعصية الله نكالاً من الله يقول عقوبة من الله على لصوصيتهما وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبنا نكالاً من الله والله عزيز حكيم لا تروا لهم أن تقسموا فيهم الحد ودفاه والله ما أمر الله بأمر قط الا وهو صلاح ولا نهى عن أمر قط الا وهو فساد وكان عمر بن الخطاب يقول اشتدوا على السارق فاقطعوههم بدايدوا وجلا رحلا وقوله والله عزيز حكيم يقول جل ثناؤه والله عزيز في انتقامه من هذا السارق والسارقة وغيرهما من أهل معاصيه حكيم في حكمه فيهم وقضائه عليهم

ما كانت مفرقة في الانبياء وقيل أسلموا أي انقادوا لحكم التوراة في الانبياء من لم تكن شريعتهم شريعة موسى والربانيون قد مر تفسيره في آل عمران والأخبار عن ابن عباس هم الفقهاء الواحد خبر بالفتح من قولهم فلان حسن الخبر والسيرة إذا كان جميلاً حسن الهيئة أو خبر بالكسر من ذلك أيضاً القولهم حسن الخبر بالكسر أيضاً وفي الحديث يخرج رجل من النار قد ذهب حبره وسبره أي جاله وبهاؤه وبحبر الخط والشعر تحسنيه أو من هذا الخبر الذي يكتب به ليكون العالم صاحب كتب قاله الفراء والكسائي وأبو عبيد ثم ان ذكر الربانيين بعد التبيين يدل على أنهم أعلى حالا من الاحبار فيشبه أن يكون الربانيون كالمتجهدين والاحبار كأحد العلماء وقوله بما استحفظوا أماناً يكون من صلة يحكم أي يحكم بها الربانيون والاحبار بسبب ما استحفظوا أو يكون من صلة الاحبار أي العلماء بما استحفظوا بما سألهم أنبياءهم حفظه ومن في من كتاب الله للتبيين وقد أخذ الله تعالى على العلماء أن يحفظوا كتابه من وجهين أحدهما أن يحفظوه في صدورهم ويدرسوه بالسننهم والثاني أن لا يضيعوا أحكامه ولا يسهلوا شرائعه وكانوا أي هؤلاء النبيون والربانيون والاحبار عليه على أن كل ما جاء في التوراة حق من عند الله شهد أقرباء ثلاثاً لا يبدل ويحتمل أن يعود ضمير استحفظوا إلى النبيين

ويقول فلا تفرطوا أيها المؤمنون في إقامة حكمي على السراق وغيرهم من أهل الجرائم الذين أوجب عليهم حدودا في الدنيا عقوبة لهم فإني بحكمي قضيت ذلك عليهم وعلمي بصلاح ذلك لهم ولكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم) يقول جل ثناؤه فن تاب من هؤلاء السراق يقول من رجع منهم عما يكرهه الله من معصيته إياه إلى ما يرضاه من طاعته من بعد ظلمه وظلمه هو اعتداؤه وعمله ما نهاه الله عنه من سرقة أموال الناس يقول وأصلح نفسه بحملها على مكروهها في طاعة الله والتوبة إليه مما كان عليه من معصيته وكان مجاهدا فيما ذكر لنا يقول توبته في هذا الموضع الحد الذي يقام عليه **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فن تاب من بعد ظلمه وأصلح يقول قتاد عليه بالحد **حدثنا** أبو كريب قال ثنا موسى بن داود قال ثنا ابن لهيعة عن جوي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجلي عن عبد الله بن عمر وقال سرق امرأة حليما فباعها الذين سرقتم فقالوا يا رسول الله سرقتنا هذه المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا أيديها البني فقال المرأة هل من توبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدت أملك قال فأنزل الله جل وعز فن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه وقوله فإن الله يتوب عليه يقول فإن الله جل وعز يرجعه إلى ما يحب ويرضى عما يكرهه ويسخط من معصيته وقوله إن الله غفور رحيم يقول إن الله عزذ كره سائر على من تاب وأتاب عن معاصيه إلى طاعته ذنوبه بالعفو عن عقوبته عليها يوم القيامة وتركه فضيخته بها على رؤس الأشهاد رحيم به وبعاده التائبين إليه من ذنوبهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ألم تعلم أن الله له مال السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم تعلم هؤلاء القائلون لن تمسنا النار إلا أياما معدودة الزاعمون أنهم أبناء الله وأحباؤه أن الله مدبر ما في السموات وما في الأرض ومصرفه وخالقه لا تمتنع شيء مما في واحدة منهما مما أراد له لأن كل ذلك ملكه وإليه أمره ولا نسب بينه وبين شيء مما فيهما ولا مما في واحدة منهما فيجابيه بسبب قرابته منه فينجيه من عذابه وهو به كافر ولا أمره ونهيه مخالف أو يدخله النار وهوله مطيع لبعده قرابته منه ولكنه يعذب من يشاء من خلقه في الدنيا على معصيته بالقتل والحسف والمسخ وغير ذلك من صنوف عذابه ويغفر لمن يشاء منهم في الدنيا بالتوبة عليه من كفره ومعصيته فينقذه من الهلكة وينجيه من العقوبة والله على كل شيء قدير يقول والله على تعذيب من أراد تعذيبه من خلقه على معصيته وغفران ما أراد غفرانه منهم باستنقاذه من الهلكة بالتوبة عليه وغير ذلك من الأمور كلها قادر لأن الخلق خلقه والملائكة والعباد عباده وخرج قوله ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض خطابا له صلى الله عليه وسلم والمعنى به من ذكرت من فرق بني إسرائيل الذين كانوا عدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما حوالبها وقيدين استعمال العرب نظير ذلك في كلامها بشواهد فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية فقال بعضهم نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر بقوله لبني فريظة حين حاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو الذبح فلا تنزلوا على حكم سعد ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم قال نزلت في رجل من الانصار زعموا أنه أبو لبابة أشارت إليه بنو فريظة يوم الحصار ما الأمر وعلام تنزل فأشار

وغيرهم جميعا والاستحفاظ من الله أي كلفهم الله حفظه وإن يكونوا عليه شهداء ثم نهى اليهود المعاصرين عن التحريف لرغبة فقال فلا تخشوا الناس واخشوني وعن التغيير لرغبة فقال ولا تشروا بآياتي ثمنا قليلا وهو الرشوة واتباع الجاه ثم عمم الحكم فقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون احتجبت الخدورج بالآية على أن كل من عصى الله فهو كافر وللفسرين في جوابهم وجوه الأول أنها مختصة باليهود ورد بأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولا ريب أن لفظ من في معرض الشرط للعموم فلا وجه لتقدير من لم يحكم من هؤلاء المذكورين الذين هم اليهود لانه زيادة في النص وقال عطاء هو كافر دون كافر وقال طائوس ليس بكافر المسئلة ولا كمن يكفر بالله واليهوم الآخر فلعلمهم أرادوا كفران النعمة وضعف بأن الكافر إذا أطلق يراد به الكافر في الدين وقال ابن الأنباري المراد أنه يضاهي الكافر لانه فعل فعلا مثل فعل الكافر ويزيف بأنه عدول عن الظاهر وقال عبد العزيز ابن يحيى الكنانى معناه من أتى بضد حكم الله تعالى في كل ما أنزل فخرج الفاسق لانه في الاعتقاد والأقرار موافق وإن كان في العمل مخالفا واعترض بأن سبب التزول يخرج حينئذ لا تزل في مخالفة اليهود في الرجم فقط ويمكن أن يقال المحرق داخل في الكل وقال عكرمة إنما تناول الآية من أنكر بقلبه ووجد بلسانه أما العارف







ابن شهاب قال أخبرني رجل من مزينة عن يبيع العلم وبهيه حدث عن سعيد بن المسيب أن  
 أباهريرة قال بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء رجل من اليهود كذا فوافقنا أشاروا  
 في صاحب لهم زني بعد ما أحسن فقال بعضهم لبعض ان هذا النبي قد بعث وقد علمتم أن قد  
 فرض عليكم الرجم في التوراة فكتمتموه واصطلحتم بينكم على عقوبة دونه فانطلقوا فأنسل هذا  
 النبي فإن أفتانا عا فرض علينا في التوراة من الرجم تركنا ذلك فقد تركنا ذلك في التوراة فهي أحق  
 أن تطاع وتصدق فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم انه زني صاحب لنا قد أحسن  
 فما نرى عليه من العقوبة قال أبوه ريرة فلم يرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قام  
 وقام معه فانطلق يوم مدراس اليهود حتى أتاهم فوجدتهم يتدارسون التوراة في بيت المدراس  
 فقال لهم يا مبعوث اليهود أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ماذا تجدون في التوراة من  
 العقوبة على من زني وقد أحسن قالوا لا نجد حكمه ويجلد وسكت خبرهم في جانب البيت فلما رأى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صمته أظن بشدة فقال خبرهم اللهم اذنشدتنا فانا نجد عليهم الرجم  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا كان أول ما ترخصتم به أمر الله قال زني ابن عم ملك فلم  
 يرجع ثم زني رجل آخر في أسرة من الناس فأراد ذلك الملك رجة فقام دونه فقاموا والله لا ترجمه  
 حتى ترجم فلما نال ابن عم الملك فاصطلحوا بينهم عقوبة بدون الرجم وتركوا الرجم فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم زاني أنقض عافى في التوراة فأنزل الله في ذلك بأيتها الرسول لا يجزئ الذين يسارعون  
 في الكفر إلى قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقال آخرون بل عني بذلك  
 المنافقون ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح  
 عن عبد الله بن كثير في قوله بأيتها الرسول لا يجزئ الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا  
 بأفواههم ولم يؤمن بقلوبهم قال هم المنافقون حديثنا بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
 عيسى عن ابن أبي نعيم عن حجاج عن أمنا بأفواههم قال يقول هم المنافقون \* وأولى الأقوال  
 في ذلك عندي بالصواب أن يقال عني بذلك لا يجزئ الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا  
 آمنا بأفواههم ولم يؤمن بقلوبهم فوم من المنافقين وجائز أن يكون كان ممن دخل في هذه الآية ابن  
 صور ياو جائز أن يكون أبولابة وجائز أن يكون غيرهما غير أن أثبت شيء روي في ذلك ما ذكرناه  
 من الرواية قبل عن أبي هريرة وأبو ابن عازب لأن ذلك عن رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وإذا كان ذلك كذلك كان الصحيح من القول فيه أن يقال عني به عبد الله بن صور يا  
 وإذا صح ذلك كان تأويل الآية بأيتها الرسول لا يجزئ الذين يسارعون في جحود نبوتك والتكذيب  
 بأنك لى نبي من الذين قالوا صدقنا بك يا محمد ذلك ته رسول مبعوث وعلمنا بذلك يقينا بوجودنا  
 صفقت في كتابنا وذلك أن في حديث أبي هريرة الذي رواه ابن اسحق عن الزهري أن ابن صور يا  
 قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله يا أبا القاسم انهم ليعلمون أنك نبي مرسل ولكنهم  
 يحسدونك فذلك كان على هذا الخبر من ابن صور يا عيانا برسول الله صلى الله عليه وسلم بفيه  
 ولم يكن صدق فذلك بقلبه فقال الله لنبه محمد صلى الله عليه وسلم مطلع على ضمير ابن صور يا وأنه لم  
 يؤمن بقلبه يقول ولم يصدق قلبه بأنك لله رسول مرسل \* القول في تأويل قوله (ومن  
 الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) يقول جل ثناؤه لنبه محمد صلى  
 الله عليه وسلم بأيتها الرسول لا يجزئ تسرع من تسرع من هؤلاء المنافقين الذين يظهرون بالاستئتم  
 تصديقك وهم معتقدون تكذيبك إلى الكفر بك ولا تسرع اليهود إلى جحود نبوتك ثم وصف  
 جل ذكره صفتهم ونعتهم بنوعهم الذميمة وأفعالهم الرديئة وأخبره معز باله على ما يناله

أرسل أو حكمة وتفاسيلها في  
 كتب الفقه (فن تصدق به فهو كفارة  
 له) الضمير في به يعود إلى القصاص  
 وفي هو إلى التصديق الدال عليه  
 الفعل وفي له وجهان أحدهما أنه  
 يعود إلى العافي المنتصدق لما روى  
 عبادة بن الصامت أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال من تصدق  
 من جسده بشيء كفر الله تعالى عنه  
 بقدره من ذنوبه وعن عبد الله بن عمرو  
 يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق  
 به والثاني أنه يعود إلى الخالي المذوق  
 عنه أي لا يؤاخذ الله تعالى بعد  
 ذلك المذوق وأما العافي فأجره على  
 الله تعالى وفقينا على آثارهم أي  
 على آثار الذين يعيسى بن مريم  
 أي عقبتناهم به فتعديته إلى المفعول  
 الثاني بالباء وقوله على آثارهم يسد  
 مسد الأول لأنه إذا قفي به على أثره  
 فقد قفي به أياه مصدقا لما بين يديه  
 أي مقربا إلى التوراة كتاب منزل  
 من عند الله تعالى وأنه كان حقا  
 واجب العمل به قبل ورود ناسخه  
 وهو الانجيل المصدق أيضا لكونه  
 مبشرا بجمع محمد صلى الله عليه  
 وسلم كالتوراة وأما النورفيان  
 الأحكام الشرعية وتفاسيل  
 التكليف والهدى الأول أصول  
 الديانات كالشريعة والنبوات  
 والمعاد والهدى الثاني اشتغاله على  
 البشارة بمجيء محمد صلى الله عليه  
 وسلم لأن ذلك سبب اهتداء الناس  
 إلى نيقته واشتغال الانجيل على  
 المواعظ والنصائح والإبراز طاهر  
 وخص الجميع بالمتقين لأنهم هم  
 المنتفعون بذلك ومن قرأ أولي حكم

بالجزم فاما اخبار عما قيل لهم في ذلك الوقت من الحكم بما تضمنه الانجيل اى قلنا لهم لم يحكموا بما فيه واما امر مستأنف للتصاري بالحكم بما في كتابهم من الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم او ما لم يصبر منسونا بالقرآن ومن قرأ بالنصب فلانه علة فعل محذوف يدل عليه ما تقدمه اى ولاجل حكمهم بما فيه آتيناهم كتابهم وعلى هذا يجوز ان يكون هدى وموعظة ايضا غرضين معطوفين للحكم والله اعلم اما قوله الكافرون الظالمون الفاسقون فلمفسرين فيه خلاف قال القفال هو كقولك من أطاع الله فهو المؤمن من أطاع الله فهو المتقي لان كل ذلك اوصاف مختلفة حاصلة لموصوف واحد فهذه كلها نزلت في الكفار وقال آخرون الاول في الحاحد والثاني والثالث في المفسر التارك وقال الاصم الاول والثاني في اليهود والثالث في التصاري (التاويل) سماعون للكذبات الشيطان في وسوسه والنفس في هواجسها سماعون لقوم آخرين يسنون السنة السيئة لغيرهم يحرفون بغيرون قوانين الشريعة بنموها الطبيعية وهذه حال مؤلفي القرآن والاحاديث على وفق هواهم سماعون للكذب اكلون للوحش لان الاخلاق الرديئة اورتهم الاعمال الدنيئة فالاخلاق نتائج الاعمال والاعمال نتائج الاخلاق وكلها من نتائج الاستعداد الفطري فان جأول

من الحزن بتكذيبهم اياه مع علمهم بصدقه أنهم أهل استحلال الحرام والمال كل الرديئة والمطاعم الدنيئة من الرشا والسحت وأنهم أهل افك وكذب على الله وتحريف كتابه ثم اعلمه أنه محل بهم خزيه في عاجل الدنيا وعقابه في آجل الآخرة فقال هم سماعون للكذب يعني هؤلاء المنافقين من اليهود يقول هم يسمعون الكذب وسمعون الكذب سمعهم قول اخبارهم ان حكم الزاني المحصن في التوراة التحميم والجلد سماعون لقوم آخرين لم يأتوا بقول يسمعون لأهل الزاني الذين أرادوا الاحتكام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم القوم الآخرون الذين لم يكونوا أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا مصرين على أن يأتوه كما قال مجاهد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال مجاهد سماعون لقوم آخرين لم يأتوا مع من أتوا واختلف أهل التأويل في السماعون للكذب السماعون لقوم آخرين فقال بعضهم سماعون لقوم آخرين يهود فذلك والقوم الآخرون الذين لم يأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود المدينة ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا زكريا بن محمد عن الشعبي عن جابر في قوله ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين قال يهود المدينة لم يأتوا بحرفون الكلم من بعد مواضعه قال يهود فذلك يقولون يهود المدينة ان أوتيتهم هذا فخذوه وقال آخرون المعنى بذلك قوم من اليهود كان أهل المرأة التي بعت بنوعهاهم بسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحكم فيها والبايعون بهم هم القوم الآخرون وهم أهل المرأة الفاجرة لم يكونوا أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوا بحرفون كان بنو اسرائيل أنزل الله عليهم اذ اني منكم أحد فار جوه فلم يزلوا بذلك حتى رزى رجل من خيارهم فلما اجتمعت بنو اسرائيل بر جونه قام الخياط والأشراف فنهوه ثم رزى رجل من الضعفاء فاجتمعتهم جوه فاجتمعت الضعفاء فقالوا لا ترضوه حتى تأتوا بصاحبكم فتر جونهما جميعا فقالت بنو اسرائيل ان هذا الامر قد اشد علينا فاعتلوا فافلصلحه فتركوا الرجم وجعلوا مكانه أربعين جلدة بحبل مقير ويحمونه ويحمونه على جاروه وجهه الى ذنبه ويسودن وجهه ويطوفون به فكانوا يفعلون ذلك حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم وقدم المدينة فزنت امرأة من أشرف اليهود يقال لها بسرة فبعث أبوها ناسا من أصحابه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلوه عن الزنا وما نزل اليه فيه فانا نخاف أن يفضحنا ويخبرنا بما صنعنا فان أعطاكم الجلد فخذوه وان أمركم بالرجم فاحذروه فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال الرجم فأنزل الله عز وجل ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوا بحرفون الكلم من بعد مواضعه حين حرفوا الرجم فجعلوه جلدا « وأولى الاقوال في ذلك عنسدي بالصواب قول من قال ان السماعون للكذب هم السماعون لقوم آخرين وقد يجوز أن يكون أولئك كانوا من يهود المدينة والمسيوع لهم من يهود فذلك ويحوز أن يكون كانوا من غيرهم غير أنه أي ذلك كان فهو من صفة قوم من يهود سمعوا الكذب على الله في حكم المرأة التي كانت بعت فيهم وهي محصنة وأن حكمها في التوراة التحميم والجلد وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحكم اللازم لها وسمعوا ما يقول فيها قوم المرأة الفاجرة قبل أن يأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم محتكمين اليه فيها وانما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك لهم ليعلموا أهل المرأة الفاجرة ما يكون من جوابه لهم فان لم يكن من حكمه الرجم رضوا به حكاهم وان كان من حكمه الرجم حذروه وتركوا

الرضا به وبحكمه وبنحو الذي قلنا كان ابن زيد يقول **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يدي قوله سمعون للكذب سمعون لقوم آخرين قال لقوم آخرين لم يأكلوا من أهل الكتاب هؤلاء سمعون لأولئك القوم الآخرين الذين لم يأكلوا يقولون لهم الكذب محمد كاذب وليس هذا في التوراة فلا تؤمنوا به **القول في تأويل قوله** **﴿يخرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا﴾** يقول تعالى ذكره يخرف هؤلاء السمعون للكذب السمعون لقوم آخرين منهم لم يأكلوا بعد من اليهود الكلم وكان يخبر يفهم ذلك تغييرهم حكم الله تعالى ذكره الذي أنزله في التوراة في المحصنات والمحصنين من الزناة بالرجم إلى الجلد والتخميم فقال تعالى ذكره يخرفون الكلم بمعنى هؤلاء اليهود والمعنى حكم الكلم فاكثرت بذلك الخبر من تخريف الكلم عن ذكر الحكم لمعرفة السامعين لمعناه وكذلك قوله من بعد مواضعه والمعنى من بعد موضع الله ذلك واضعه فاكثرت بالخبر من ذكر مواضعه عن ذكر موضع ذلك كما قال تعالى ذكره ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والمعنى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر وقد يمتثل أن يكون معناه يخرفون الكلم عن مواضعه فتكون بعد وضعت موضع عن كما يقال جئت عن فراغي من الشغل يريد بعد فراغي من الشغل ويعني بقوله ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا يقول هؤلاء الماعون السمعون للكذب ان أفتاكم محمد بالجلد والتخميم في صاحبنا فخذوه يقول فاقبلوه منه وان لم يقبلكم بذلك وأفتاكم بالرجم فاحذروا وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن ابن اسحق قال ثنا الزهري قال سمعت رجلا من من ينة يحدث سعيد ابن المسيب أن أباه ربه حدثهم في قصة ذكرها ومن الذين هادوا سمعون للكذب سمعون لقوم آخرين لم يأكلوا قال بعثوا وتخلفوا وأمرهم بما أمرهم به من تخريف الكلم عن مواضعه فقال يخرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا أي الرجم **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان أوتيتهم هذا وان وافقكم هذا فخذوه يهود تقول للمنافقين **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان أوتيتهم هذا فخذوه وان وافقكم هذا فخذوه وان لم يوافقكم فاحذروا يهود تقول للمنافقين **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يخرفون الكلم من بعد مواضعه حين حرفوا الرجم فجعلوه جلدا يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا زكريا ومجاهد عن الشعبي عن جابر يخرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه يهود فذلك يقولون يهود المدينة ان أوتيتهم هذا الجلد فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا الرجم **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا هم اليهود ذنت منهم أمر أو كان الله قد حكم في التوراة في الزنا بالرجم فنفسوا أن يرجوها وقالوا انطلقوا إلى محمد فدعى أن يكون عنده رخصة وان كانت عنده رخصة فاقبلوها فأتوه فتأولوا بأبا القاسم ان امرأه تازنت فأتوا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم كيف حكم الله في التوراة في الزاني فقالوا دعنا من التوراة ولكن ما عندك في ذلك فقال أنتوني بأعلمكم بالتوراة التي أنزلت على موسى فقال لهم بالذي نجاكم من آل فرعون والذي فلق لكم البحر فأنجاكم وأغرق آل فرعون إلا أخبرتوني ما حكم الله في التوراة في الزاني قالوا حكمه الرجم فأمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأحكم بينهم مداو بالدينهم ان رأيت التداوى سببا لشفائهم أو أعرض عنهم ان تيقنت اعواز الشفاء لشفائهم وان حكمت فأحكم بينهم بالقسط داوهم على ما يستحقون من دينهم بما استحقوا من كتاب الله الفرق بين بني اسرائيل وبين هذه الامة أنهم استحفظوا التوراة فضيعوها وحرفوها وقال في حقنا ان نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وكتبنا عليهم كأن في اهلنا النفس هلاك نفس المهلك في احياء نفس الطالب بحياة الدين حياة نفس محيها وفي معالجة عين قلبه وأنف قلبه وأذن قلبه وسن قلبه معالجة هذه الاعضاء بمزيد الادراك فن تصدق بهذا الاحياء فهو كفارة له فيما فرط من احياء نفسه ومعالجة قلبه بطريقة عين ومن لم يحكم على نفسه بما أنزل الله في تركيتها وتخليتها فأولئك الذين ظلموا أنفسهم بوضع الخطوط مقام الحقوق والله أعلم **﴿وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه﴾** فأحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شريعة ومنهاجا ولولاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن أحكم بينهم — — — بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم — — — أنما يريد الله

أن يصيبهم بعض ذنوبهم وإن كثيرا من الناس لفاسقون أخذكم الجاهلية يبعون ومن أحسن من الله حكما لنقوم يوقنون يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لعلكم تحبط أعمالهم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذن على المؤمنين أعزجة على الكافرين يمشدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين وإذا ناديت الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون (القرأت) تبغون بقاء الخطأ ابن عامر والخراز عن هبيرة الباقون بالياء ويقول بالواو وبالرفع عاصم وحزة وعلى وخلف وقرأ أبو عمرو وسهل ويعقوب بالنصب عياش مخير

فريحت حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يتولكم يحرفون الكلام من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ذكرنا أن هذا كان في قتل من بني قريظة قتلته النضير فكانت النضير اذا قتلت من بني قريظة لم يقيدوهم انما يعطونهم الدية لفضلهم عليهم وكانت قريظة اذا قتلت من النضير فقتلهم لم يرزوا الا بالقود لفضلهم عليهم في أنفسهم تعززا فقدم نبي الله صلى الله عليه وسلم المدينة على هيئة فعلهم هذا فأرادوا أن يرفعوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رجل من المنافقين ان قتلناكم هذا قتل عدمتي ماترفعوني الى محمد صلى الله عليه وسلم أخشى عليكم القود فان قتل منكم الدية فخذوه والا فكونوا منه على حذر **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يحرفون الكلام من بعد مواضعه يقول يحرف هؤلاء الذين لم يتولوا الكلام عن مواضعه لا يضاعفونه على ما أنزله الله قال وهؤلاء كلهم يهود بعضهم من بعض **حدثنا** هناد قال ثنا أبو معاوية وعبيدة بن جبير عن الأعشى عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا يقولون اننا لو اتوا محمد فان أقتلناكم فالتهمهم والخذلوا فخذوه وان أقتلناكم بالرحم فاحذروا (القول في تأويل قوله) (ومن يراد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا) وهذا تسليمة من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من حزنه على مسارعة الذين قص قصتهم من اليهود والمنافقين في هذه الآية يقول له تعالى ذكره لا يحزنك تسرعهم الى بخود نبوتك فاني قد حثمت عليهم أنهم لا يتوبون من ضلالتهم ولا يرجعون عن كفرهم للسابق من غنبي عليهم وغيرنا فعهم حزنك على ما ترى من تسرعهم الى ما جعلته سبب الهلاكهم واستحقاقهم وعيدي ومعنى الفتنة في هذا الموضع الضلالة عن قصد السبيل يقول تعالى ذكره ومن يراد الله يا محمد مرجعه بضلالاته عن سبيل الهدى فلن تملك له من الله استغنازا مما أراد الله به من الخير والضلالة فلا تشعر نفسك الحزن على ما فاتك من اعتدائه للحق كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن يراد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا (القول في تأويل قوله) (أولئك الذين لم يراد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من اليهود الذين وصفت لك صفتهم وان مسارعهم الى ذلك أن الله قد أراد فتنهم وطبع على قلوبهم ولا يهتدون أبدا أولئك الذين لم يراد الله أن يطهر قلوبهم يقول هؤلاء الذين لم يراد الله أن يطهر من دنس الكفر ووسخ الشرك قلوبهم بطهارة الاسلام ونظافة الايمان فيتوبوا بل أرادهم الخزي في الدنيا وذلك الذل والهوان وفي الآخرة عذاب جهنم خالدين فيها أبدا وبنحو الذي قلنا في معنى الخزي روى القول عن عكرمة **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن علي بن الارقم وغيره عن عكرمة أولئك الذين لم يراد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي قال مديسة في الروم تفتح فيسمون (القول في تأويل قوله) (سماعون للكذب أكلون للسحت) يقول تعالى ذكره هؤلاء اليهود الذين وصفت لك يا محمد صفتهم سماعون لقليل الباطل والكذب من قيل بعضهم لبعض محمد كاذب ليس بنبي وقيل بعضهم ان حكم الزاكي المحسن في التوراة والجلد والتعقيم وغير ذلك من الاباطيل والافلاك ويقولون الرشاقيا كلونها على كذبهم على الله وقرئتهم عليه كما **حدثني** المثني قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا أبو عيسى قال سمعت الحسن يقول في قوله سماعون للكذب أكلون للسحت قال تلك الحكام سمعوا كذبة وأكلوا رشوة **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة سماعون

الباقون يقول بدون واو العطف

من يرتد بالاطهار أبو جعفر ونافع  
وابن عامر الباقون بالادغام والكفار  
بالجر أبو عمرو وسهل ويعقوب  
وعلى الباقون بالنصب عطفًا على  
محل الذين اتخذوا وقرأ أبو عمرو  
وعلى غير ذلك وأبي جردون وحذويه  
وابن رستم الطبري عن نصير طريق  
ابن مهران بالامالة \* (الوقوف)  
بالحق ط ومنها ج ط الخيرات  
ط تختلفون ه لا عطف وأن احكم  
على ما قبله ومن وقف فلانه رأس  
آية أنزل الله اليك ط ذنوبهم  
ط الفاسقون ه يغنون ط يوقنون ه  
أولياءه ليلزم انتهى عن اتخاذ الاولياء  
مطلقا أولياء بعض ط منهم ط  
الظالمين ه دائرة ط لتتام المقول  
نادمين ه لال قرأ ويقول بالنصب  
عطفًا على أن يأتي جهداً عما نهم  
لأن قوله انهم جواب القسم لعكم  
ط خاسرين ه ويجبونه لا لأن  
ما بعده صفة قوم الكافرين ه  
شبه الآية لائم ط من يشاء ط عليم  
ه را كعون ه الغالبون ه أولياء  
ج للعطف ولطول الكلام مؤمنين  
وعلى ط لا يعقلون ه (التفسير)  
من الله تعالى على نبينا صلى الله عليه  
وسلم بانزال القرآن اليه مصداقاً لما  
بين يديه من الكتاب أي جنسه  
وهو كل كتاب سوى القرآن نازل  
من السماء وفي المهيمن قولان قال  
الخليل وأبو عبيدة هيمن على الشيء  
يهيمن اذا كان رقيباً على الشيء  
وشاهد او مصداقاً وقال الجوهري  
أصله أامن همزتين قلبت الثانية  
ياء لكرهه اجتماع الهمزتين ثم  
الاولى هاء كافي هرفت وهياك والمعنى

للكذب كالون للسحت قال كان هذا في حكام اليهوديين أيديكم كانوا يسمعون الكذب ويقبلون  
الرشا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في  
قول الله كالون للسحت قال الرشوة في الحكم وهم يهود **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا**  
سفيان بن وكيع قال ثنا أبي واسحق الأزرق **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن عن  
سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله كالون للسحت قال الرشوة **حدثنا** سفيان بن  
وكيع وواصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن الأعشى عن سلمة بن كهيل عن سالم بن أبي  
الحمد قال قيل لعبد الله ما السحت قال الرشوة قالوا في الحكم قال ذاك الكفر **حدثنا** سفيان  
قال ثنا غندرو ووهب بن جرير عن شعبة عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق عن عبد  
الله قال السحت الرشوة **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن  
حريث عن عامر عن مسروق قال قلنا لعبد الله ما كنا نرى السحت الا الرشوة في الحكم قال عبد  
الله ذاك الكفر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن  
سالم بن أبي الجعد عن مسروق عن عبد الله قال السحت الرشاق قال نعم **حدثنا** ابن المثنى قال  
ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمار الدهني عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق قال سألت عبد  
الله عن العحت فقال الرجل يطلب الحاجة للرجل فيقضيها فهدى اليه فيقبلها **حدثنا** سوار  
قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن منصور وسليمان الأعشى عن سالم بن أبي الجعد عن  
مسروق عن عبد الله أنه قال السحت الرشاق **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحارب عن سفيان  
عن عاصم عن زر عن عبد الله السحت قال الرشوة في الدين **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو  
معوية عن الأعشى عن خيثمة قال قال عمر ما كان من السحت الرشاق ومهر الزانية **حدثنا**  
سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال السحت الرشوة **حدثنا** الحسن  
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله أ كالون للسحت قال الرشاق **حدثنا**  
هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة عن أبي هريرة قال مهر البغي  
سحت وعسب الفحل سحت وكسب الحجام سحت وثمن الكلب سحت **حدثنا** ابن وكيع قال  
ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن النخاع قال قال السحت الرشوة في الحكم **حدثنا** المثنى قال ثنا  
أبو غسان قال ثنا اسراييل عن حكيم بن جبير عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق قال سألت ابن  
مسعود عن السحت قال الرشاق قلت في الحكم قال ذاك الكفر **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا  
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أ كالون للسحت يقول للرشا **حدثنا** القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن سلمة بن كهيل عن  
مسروق عن علقمة أنهم سألوا ابن مسعود عن الرشوة فقال هي السحت قال لا في الحكم قال ذاك  
الكفر ثم تلا هذه الآية ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون **حدثنا** القاسم قال ثنا  
الحسين قال ثنا حجاج عن السعدي عن بكير بن أبي بكير عن هاشم بن صبيح قال شفع مسروق  
لرجل في حاجة فأهدى له حارية فغضب غضباً شديداً وقال لو علمت أنك تفعل هذا ما كنت في  
حاجتك ولا أكلهم فيما بيني من حاجتك سمعت ابن مسعود يقول من شفع شفاعته ليردها حقاً أو  
يرفع بها ظملاً فأهدى له فقبل فهو سحت فقبل له يا أبا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك الا لاخذ على  
الحكم قال لاخذ على الحكم كفر **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا  
أبي عن أبيه عن ابن عباس سماعون للكذب أ كالون للسحت وذلك أنهم أخذوا الرشوة في الحكم  
وقضوا بالكذب **حدثنا** هناد قال ثنا عبيدة عن عمار عن مسلم بن صبيح عن مسروق قال

سألت ابن مسعود عن السحت أهو الرشاقى الحكم فقال لا من لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو ظالم ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو فاسق ولكن السحت يستعين الرجل على المظلمة فتعينه عليه فهدى إلى الهدية فتقبلها **حدثنا** هناد قال ثنا ابن فضيل عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن هبيرة السبائي قال من السحت ثلاثة مهر البغى والرشوة في الحكم وما كان يعطى الكهان في الجاهلية **حدثنا** هناد قال ثنا ابن مطيع عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراساني عن ضمرة عن علي بن أبي طالب أنه قال في كسب الخجلم ومهر البغى وعن الكلب والاستجعاء في القضية وحلوان الكاهن وعسيب الفحل والرشوة في الحكم وعن الخمر وعن الميتة من السحت **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي الموالي عن عمر بن حنظلة عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل لحم أنتم السحت والنار أولى به قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عمر عن الحكم بن عبد الله قال قال لي أنس بن مالك إذا انقلبنا إلى أبيك فقل له يا أبا الحكم الرشوة فأنتم السحت وكان أبوه على شرط المدينة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سالم عن مسروق عن عبد الله قال الرشوة سحت قال مسروق فقلنا لعبد الله أفى الحكم قال لا نعم فأمر من لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأصل السحت كلب الجوع يقال منه فلان مسحت لمعه إذا كان أكل لا يثني أبدا إلا جائعا وانما قيل للرشوة السحت تشبها بذلك كان بالمستترى من الشر الذي أخذ ما يعطاه من ذلك مثل الذي بالمسحوت المعدة من الشر الذي الضعفاء يقال منه سحتة وسحتة لغتان محكيمةان عن العرب ومنه قول الفرزدق بن غالب

وعض زمان يا ابن مروان لم يدع \* من المال إلا مسحتا ومجلف

يعنى بالسحت الذي قد استأصله هلاكيا كآية ياه وفساده ومنه قوله تعالى فيسحتكم بعذاب وتقول العرب لما نالت سحت الشعرأى استأصله في القول في تأويل قوله (فان جاولك فاحكم بينهم) أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فن يضرك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المتقسطين يعنى تعالى ذكره بقوله فان جاولك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ان جاء هؤلاء القوم لا آخرون الذين لم يأتوا بعد وهم قوم المرأة البغية محسكين اليك فاحكم بينهم ان شئت باحق الذي جعله الله حكما له فيمن فعل فعل المرأة البغية منهم أو أعرض عنهم فدع الحكم بينهم ان شئت واختار اليك في ذلك ومثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد أو أعرض عنهم ودرى رجل منهم له نسب حقير فرجوه ثم رزى منهم شريف فحموه ثم طافوا به ثم استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليوافقهم قال فأقتاهم فيه بالرحم فأنكروه فأمرهم أن يدعوا أحبارهم ورهبانهم فناداهم بالله أن يجدونه في التوراة فكموه والارجلان أصغرهم أعور فقال كذبوا يا رسول الله انه في التوراة **حدثني** المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى الليث عن ابن شهاب أن الآية التي في سورة المائدة فان جاولك فاحكم بينهم كانت في شأن الرحم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال انهم أتوه يعني اليهود في امرأة منهم زنت يسألونه عن عقوبتها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه أمين على الكتب التي قبله لانه لا ينسخ التبة ولا يحرف لقوله وانا له لحافظون ومن هنا قرئ ومهمنا عليه بفتح الميم أى هو من عليه بأن حفوظ من التغيير والتبديل والذي همين عليه الله عز وجل يكافلنا أو الحفاظ في كل بلد والقراء المشهود لهم بالاجادة واحكم بينهم بين اليهود بالقرآن ولا تنزع أهواءهم من عرفاعما جاءك من الحق أو ضمن لا تتبع معنى لا تخزن قيل لولا جواز المعصية على الانبياء لم يختر هذا النهى والجواب أن ذلك مقدور له ولكن لا يفعله لمكان النهى أو ان خطاب له والمراد غيره لكل جعلنا منكم أيها الناس أو الامم أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكر الثلاث شرعة ومنهاجا قال ابن السكيت اشرع مصدر شرعت الاشباب اذا شققته ولمحتة وقيل انه من الشرع في الشيء السخول فيه والشرعة مصدر لهيئة بمعنى الشريرة فعلة بمعنى مفعولة وثنى الامور التي أوجب الله تعالى على المكلفين أن يشرعوا فيها والمنهاج الطريق الواضح وهما عبارتان عن معبر واحد هو الدين والتكرير للتأكيد ويحتمل أن يقال الشريرة عامة والمنهاج مكارم الشريرة فالأولى أقدم وهذه تشبهها وهي الطريقة وتال المبدأ الشريرة ابتداء الطريق والطريقة المنهاج المستمر ولو شاء الله لخلعكم أمة واحدة جماعة متفقة على شريرة واحدة أو ذوى أمة واحدة أى دين واحد لا خلاف فيه وفيه دليل على أن

الكل بعيشة الله تعالى والمعتزلة  
 حمله على مشيئة الخلق ولكن  
 ليس لوكم أى جعلكم مختلفين  
 متخالفين ليعالكم معاملة المختبر  
 هل تعملون بالنواميس الالهية  
 وتذعنون للعقائد الحققة أم  
 تقصرون في العمل وتبعون  
 الشبه ولذلك قال فاستبقوا الخيرات  
 سارعوا اليها وتسابقوا نحوها  
 ويعني بالخيرات ههنا ما هو الحق  
 من الاعتقادات والمحقق من  
 التكاليف ثم علل الاستئناف  
 بقوله الى الله مرجعكم جميعا  
 فينبشكم فيخبركم بما لا تشكون  
 معه من الجزاء الفاصل بين الحق  
 والمبطل والعامل والمقصر والمراد  
 أن الامر سيؤول الى ما يحصل معه  
 اليقين من مجازاة المحسن باحسانه  
 والمسيء باسائه وأن احكم قيل  
 معطوف على الكتاب أى وأنزلنا  
 اليك أن احكم على أن المصدرية  
 وصلت بالامر لانه فععل كسائر  
 الافعال أو على قوله بالحق أى  
 أنزلناه بالحق وبأن احكم وأقول  
 يحتمل أن تكون أن مفسرة وفعل  
 الامر محذوف أى وأمرناك أن  
 احكم وتكرار الامر بالحكم اما  
 للتأكيد واما لانهم لما حكوا لانهم  
 احتكموا اليه في زنا المحصنين ثم  
 احتكموا في قتل كان بينهم وزعم  
 بعض الأئمة أن هذه الآية ناسخة  
 للتخفيف في قوله فاحكم بينهم أو  
 أعرض وعن ابن عباس أن جماعة  
 من اليهود منهم كعب بن أسيد  
 وعبد الله بن صوريا وشماس بن  
 قيس من أحبار اليهود قالوا اذهبوا

كيف تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة فقالوا نؤمن برجم الزانية فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجت وقد قال الله تبارك وتعالى وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قوله فإن جأؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم قال كانوا يحدون في الزنا الى أن زنى شاب منهم ذو شرف فقال بعضهم لبعض لا يدعكم قومهم ترجونه ولكن اجلدوه ومثلوا به بخلده ومثلوا به على جمارا كاف وجعلوا وجهه مستقبل ذنبا الحمار الى أن زنى آخر وضيع ليس له شرف فقالوا ارجوه ثم قالوا كيف لم ترجوا الذي قبله ولكن مثل ما صنعت به فاصنعوا بهذا فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم قالوا اسألوه لعلكم تجدون عنده رخصة فزلت فإن جأؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم الى قوله إن الله يحب المقسطين وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في قتيل قتل في يهود منهم قتله بعضهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السرى وأبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنى داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان الآيات في المائدة قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم الى قوله المقسطين انما نزلت في الديقة في بني النضير وبني قريظة وذلك أن قتلى بني النضير كان لهم شرف تؤدى الديقة كاملة وإن قريظة كانوا يؤدون نصف الديقة فتحا كما وافى ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأ نزل الله ذلك فيهم فعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق في ذلك فجعل الديقة في ذلك سواء والله أعلم أى ذلك كان **حدثنا** أبو كريب قال ثنى عبد الله بن موسى عن علي بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت قريظة والنضير وكان النضير أشرف من قريظة فكان إذا قتل رجل من قريظة رجلا من النضير قتل به وإذا قتل رجل من النضير رجلا من قريظة أدى مائة وسق ثم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فقالوا ادفعوه الينا فقالوا ايبتنا وبينكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط **حدثنا** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد كان في حكم حي بن أخطب للنضري ديتان والفرطى دية لانه كان من النضير قال وأخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بما في التوراة قال وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الى آخر الآية قال فلما أت ذلك قريظة لم يرضوا بحكم ابن أخطب فقالوا انتحاكم الى محمد فقال الله تبارك وتعالى فإن جأؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم خيرة وكيف يحكونك وعندهم التوراة فيها حكم الله الآية كلها وكان الشريف اذا زنى بالدينثة رجوها هي وحموا ووجه الشريف وجلوه على البعير أو جعلوا وجهه من قبل ذنب البعير واذا زنى الدنى بالشريف بغير وجهه وجلوه على البعير أو جعلوا وجهه من قبل الله عليه وسلم فرجها قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم من أعلمكم بالتوراة قالوا فلان الاعور فأرسل اليه فاتاه فقال أنت أعلمهم بالتوراة قال كذلك تزعم يهود فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالله وبالتوراة التي أنزلها على موسى يوم طور سيناء ما تجد في التوراة في الزانيين فقال يا أبا القاسم يرجون الدينثة ويحملون الشريف على بغير وجهه ويحمون وجهه ويحجلون وجهه من قبل ذنب البعير ويرجون الدنى اذا زنى بالشريفة ويقفلون بها هي ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالله وبالتوراة التي أنزلها على موسى يوم طور سيناء ما تجد في التوراة فجعل يبرع والنبي صلى الله عليه وسلم يشده بالله وبالتوراة التي أنزلها على موسى يوم طور سيناء حتى قال يا أبا القاسم الشيخ والشيخه اذا زنيا فأرجوهما البتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ذلك اذهبوا بهما فأرجوهما قال عبد الله فكنت فبين رجهما فزال يحيى عليهما ويقبها الحجارة بنفسه حتى مات ثم اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية هل هو ثابت اليوم وهل للحكام من الخيارات في الحكم والنظر



بنا الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 لعنا نفثته عن دينه فأتوه فقالوا  
 يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود  
 وأشرافهم وأنا ان اتبعناك اتبعنا  
 اليهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين  
 قوم خصومة ونحنا كمهم اليك  
 فقةضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك  
 ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأنزل الله فيهم  
 واحذرهم أن يفتنوك مثله نصب  
 على أنه مفعول به أى مخافة أن  
 يفتنوك أو على أنه بدل اشتغال  
 من مفعول احذر والمراد بالفتنة  
 رده الى أعوائهم فكل من صرف  
 من الحق الى الباطل فقد فتن قال  
 بعض أهل العلم فى الآية دليل على  
 ان الخطأ والنسيان جائزان على  
 النبي صلى الله عليه وسلم لان التعمد  
 فى مثل هذا غير جائز لم يبق الا الخطأ  
 والنسيان فلو لم يكونا جائزين أيضا  
 لم يكن لذكرؤنفة فان تولوا عن الحكم  
 المنزل أى فان لم يقبلوا حكمك فاعلم  
 أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض  
 ذنوبهم أما الاصابة فالمراد بها قتلهم  
 واجراؤهم وأما ذكر بعض الذنوب  
 فلان مجازاتهم ببعض الذنوب  
 كافية فى اهلا كهم وتدميرهم  
 أو أراد بالبعض ذنب التولى عن  
 حكم الله وفيه أن لهم ذنوبا جادة وأن  
 هذا الذنب عظيم جدا كقول لبيد  
 رائد أم كنسة اذ لم أرضها \*  
 أو تربط بعض النفوس حمامها  
 أراد نفسه وانما قصد تفخيم شأنها  
 بهذا الاجام فكانه قال نفسا كبيرة  
 لان التكبير فى معنى البعوضة أيضا  
 (فاسقون) لمتردون فى الكفر وفيه

بين أهل الذمة والعهد اذا احتكموا اليهم مثل الذى جعل لنبىه صلى الله عليه وسلم فى هذه  
 الآية أنه ذلك منسوخ فقال بعضهم ذلك ثابت اليوم لم ينسخه شئ وللحكام من الخيار فى كل دهر  
 بهذه الآية مثل ما جعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال  
 ثنا سلمة بن الفضل عن عمرو بن أبى قيس عن مغيرة عن ابراهيم والشعبى ان رفع اليك أحد من  
 المشركين فى قضاء فان شئت فاحكم بينهم بما أنزل الله وان شئت أعرض عنهم **حدثنا** ابن حميد قال  
 ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبى وابراهيم قال اذا أتاك المشركون فاحكم بينهم أو أعرض  
 عنهم وان حكمت فاحكم بحكم المسلمين ولا تعد الى غيره **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى **حدثنا**  
 هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبى فان جأوك فاحكم بينهم أو أعرض  
 عنهم قال ان شاء حكم وان شاء لم يحكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى قال ثنا سفيان عن ابن  
 جريح عن عطاء قال ان شاء حكم وان شاء لم يحكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن محمد بن سالم  
 عن الشعبى قال اذا أتاك أهل الكتاب بينهم أمر فاحكم بينهم بحكم المسلمين أو اخل عنهم وأهل  
 دينهم يحكمون فيهم الا فى سرقه أو قتل **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن  
 ابن جريح قال قال لى عطاء نحن مخبرون ان شئنا حكمنا بين أهل الكتاب وان شئنا أعرضنا فلم يحكم  
 بينهم وان حكمنا بينهم حكمنا بحكمنا بيننا أو تركهم وحكمهم بينهم قال ابن جريح وقال مثل ذلك  
 عمرو بن شعيب وذلك قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا  
 مغيرة **وحدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم  
 والشعبى فى قوله فان جأوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم قال اذا جأوا الى حاكم المسلمين فان شاء  
 حكم بينهم وان شاء أعرض عنهم وان حكم بينهم حكم بينهم بما فى كتاب الله **حدثنا** بشر بن معاذ  
 قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان جأوك فاحكم بينهم يقول ان جأوك فاحكم  
 بينهم بما أنزل الله أو أعرض عنهم فجعل الله له فى ذلك رخصة ان شاء حكم بينهم وان شاء أعرض  
 عنهم **حدثنا** هناد قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم والشعبى قال اذا أتاك المشركون فاحكموا  
 فيما بينهم فاحكم بينهم بحكم المسلمين ولا تعد الى غيره أو أعرض عنهم واخلهم وأهل دينهم \* وقال  
 آخرون بل التخيير منسوخ وعلى الحاكم اذا احتكم اليه أهل الذمة أن يحكم بينهم بالحق وليس له  
 ترك النظر بينهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين  
 ابن واقد عن يزيد النخعى عن عكرمة والحسن البصرى فان جأوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم  
 نسخت بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن  
 السدى قال سمعت عكرمة يقول نسختها وأن احكم بينهم بما أنزل الله **حدثنا** ابن وكيع و**حدثنا**  
 ابن بشار قال ثنا ابن مهدي عن سفيان عن السدى قال سمعت عكرمة يقول نسختها وأن احكم  
 بينهم بما أنزل الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم  
 عن مجاهد لم ينسخ من المائدة الا هاتان الآيتان فان جأوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم نسختها  
 وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر  
 الحرام ولا الهدى ولا القلائد نسختها اقلوا المشركين حيث وجدتموهم **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو  
 ابن عون قال أخبرنا هشيم عن منصور عن الحكم عن مجاهد قال نسختها وأن احكم بينهم بما أنزل  
 الله **حدثنا** المثنى قال ثنا مجاهد بن مهنا قال ثنا همام عن قتادة قوله فان جأوك فاحكم بينهم  
 أو أعرض عنهم يعنى اليهود فأمر الله نبىه صلى الله عليه وسلم أن يحكم بينهم ورخص له أن يعرض



أن التولى عن حكم الله فسق مؤكد  
 جدا ثم استفهم منكر الرأبهم فقال  
 (أحكم الجاهلية يبعون) وفيه تعيير  
 لليهود بأنهم أهل كتاب وعلم ومع  
 ذلك يطلبون حكم الملة الجاهلية  
 التي هي محض الجهل وصرح الهوى  
 وقال مقاتل إن قريظة والنضير  
 طلبوا إليه أن يحكم بما كان يحكم  
 به أهل الجاهلية من التفاضل بين  
 القتلى فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم القتلى بواء أى سواء فقال بنو  
 النضير نحن لا نرضى بذلك فزلات  
 وعن الحسن هو عام في كل من يتبع  
 غير حكم الله وسئل طارس عن  
 الرجل يفضل بعض ولده على بعض  
 فتلا هذه الآية والآدم في قوله (لقوم  
 يوقنون) للبيان كالآدم في هيتك  
 أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام  
 لهم لأنهم الذين يعرفون أنه لأحد  
 أعدل من الله حكما ولا أحسن منه  
 بيان قال عطية العوفي جاء عبادة بن  
 الصامت فقال يا رسول الله إن لى  
 مولى من اليهود كثير أعددهم حاضرا  
 نصرهم وأبى إلى الله وإلى رسوله  
 من ولاية اليهود أو إلى الله ورسوله  
 فقال عبد الله بن أبى أنى رجل  
 أخاف الدوائر ولا أبرأ من ولاية اليهود  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يا أبا الجباب ما بخلت به من ولاية  
 يهود على عبادة بن الصامت فهو  
 لك دونه قال قد قبلت فانزل الله تعالى  
 (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود  
 والنصارى أولياء) تعاشرهم  
 معاشر المؤمنين ثم علل النهى بقوله  
 (بعضهم أولياء بعض) لأن الجنسية  
 علة الضم ثم أكد ذلك بقوله (ومن

عنهم إن شاءتم أنزل الله تعالى الآية التي بعدها وأنزلنا إليك الكتاب إلى قوله فأحكم بينهم بما أنزل  
 الله ولا تتبع أهواءهم فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحكم بينهم بما أنزل الله بعد ما رخص له  
 أن شاء أن يعرض عنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد  
 الكريم الخزرى أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عدي بن عدي إذا جاءك أهل الكتاب فأحكم  
 بينهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن السدي عن  
 عكرمة قال نسخت بقوله فأحكم بينهم بما أنزل الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو  
 سفيان عن معمر عن الزهري قوله فإن جأؤك فأحكم بينهم أو أعرض عنهم قال مضت السنة أن  
 يردوا في حقوقهم ومواريتهم إلى أهل دينهم إلا أن يأتوا راغبين في حديث يحكم بينهم فيه بكتاب الله  
 حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نزلت  
 فأحكم بينهم أو أعرض عنهم كان النبي صلى الله عليه وسلم إن شاء حكم بينهم وإن شاء أعرض عنهم  
 ثم نسخها فقال فأحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم وكان مجبوراً على أن يحكم بينهم حدثنا  
 محمد بن عمار قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم  
 عن مجاهد قال آيتان نسختان هذه السورة بمعنى المائدة آية القتل وقوله فأحكم بينهم  
 أو أعرض عنهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم مخيراً إن شاء حكمهم وإن شاء أعرض عنهم فردهم إلى  
 أن يحكم بينهم بما في كتابنا \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال إن حكم هذه  
 الآية ثابت لم يفسخ وإن للحكام من الخيار في الحكم بين أهل العهد إذا ارتفعوا إليهم فأحكموا  
 وترك الحكم بينهم والنظر مثل الذي جعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم من ذلك في هذه الآية  
 وإنما قلنا ذلك أولاً بالصواب لأن القائلين إن حكم هذه الآية منسوخ زعموا أنه نسخ بقوله وأن  
 أحكم بينهم بما أنزل الله وقد دللنا في كتابنا كتاب البيان عن أصول الأحكام أن النسخ لا يكون  
 نسخاً إلا ما كان نفي الحكم غيره بكل معانيه حتى لا يجوز اجتماع الحكم بالأمرين جميعاً على صحته  
 بوجه من الوجوه بما أغنى عن عايدته في هذا الموضع وإذا كان ذلك كذلك وكان غير مستحيل  
 في الكلام أن يقال وأن أحكم بينهم بما أنزل الله ومعناه وأن أحكم بينهم بما أنزل الله إذا حكمت  
 بينهم باختيارك الحكم بينهم إذا اخترت ذلك ولم تختار لأعراض عنهم إذ كان قد تقدم إعلام  
 المقول له ذلك من قائله أنه الخيار في الحكم وترك الحكم كان معلوماً بذلك أن لا دالة في قوله  
 وأن أحكم بينهم بما أنزل الله أنه ناسخ قوله فإن جأؤك فأحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض  
 عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فأحكم بينهم بالقسط لما وصفنا من احتمال ذلك ما بينا بل  
 هو دليل على مثل الذي دل عليه قوله وإن حكمت فأحكم بينهم بالقسط وإذا لم يكن في ظاهر التنزيل  
 دليل على نسخ إحدى الآيتين الأخرى ولا نبي أحد الأمرين حكم الآخر ولم يكن عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خبر يصح بأن أحدهما ناسخ صاحبه ولما من المسلمين على ذلك إجماع  
 صح ما قلنا من أن كلا الأمرين يؤيد أحدهما ما صاحبه ويوافق حكمه حكمه ولا نسخ في  
 أحدهما إلا آخر وأما قوله وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً فإن معناه وإن تعرض بالحمد  
 عن المحتكمين إليك من أهل الكتاب فتدع النظر بينهم فيما احتكوا فيه إليك فلا تحكم فيه بينهم  
 فلن يضروك شيئاً يقول فلن يقدر والى على ضر في دين ولا دنيا فدع النظر بينهم إذا اخترت ترك  
 النظر بينهم وأما قوله وإن حكمت فأحكم بينهم بالقسط فإن معناه وإن اخترت الحكم والنظر  
 بالحمد بين أهل العهد إذا أتوك فأحكم بينهم بالقسط وهو العدل وذلك هو الحكم بما جعله الله

حكما في مثله على جميع خلقه من أمة نينا صلى الله عليه وسلم وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة  
 أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا غير  
 عن إبراهيم والسعبي وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط قالان حكمت بينهم حكم بما في كتاب الله  
**حدثنا** سفيان قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب عن إبراهيم وان حكمت فاحكم  
 بينهم بالقسط قال أمر أن يحكم فيهم بالرجم **حدثني** المثني قال ثنا عمرو بن عون قال  
 أخبرنا هشيم عن العوام عن إبراهيم التيمي في قوله وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط قال بالرجم  
**حدثنا** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل  
**حدثنا** هناد قال ثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن إبراهيم التيمي في قوله فاحكم بينهم  
 بالقسط قال أمر أن يحكم بينهم بالرجم وأما قوله ان الله يحب المقسطين فعناه ان الله يحب العاملين  
 في حكمه بين الناس القاضين بينهم بحكم الله الذي أنزله في كتابه وأمر أنبياءه صلوات الله عليهم  
 يقال منه أقسط الحاكم في حكمه اذا عدل وقضى بالحق يقسط قسطا طاه وأما قسط فعناه الخور  
 ومنه قول الله تعالى رأما القاسطون فكانوا لجهنم خطبا يعني بذلك الخائرين عن الحق في القول  
 في تأويل قوله وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله يقولون من بعد ذلك وما  
 أوثقت بالمؤمنين يعني تعالى ذكره وكيف يحكمونك هؤلاء اليهود يا محمد بينهم فيرضون بك حكما  
 بينهم وعندهم التوراة التي أنزلتها على موسى التي يقرون بها أنها حق وانها كتابي الذي أنزلته على  
 نبي وان ما فيه من حكم من حكمي يعمون ذلك لا ينكرون ولا يستدفعونه ويعلمون أن حكمي  
 فيها على الزاني المحسن بالرجم وهم مع علمهم بذلك يقولون يقول يتركون حكمكم بعد العلم بحكمي  
 فيه جراءة على وعصيانا وهذا وان كان من الله تعالى ذكره خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه  
 تقرير من الله ليهود الذين نزلت فيهم هذه الآية يقول لهم تعالى كيف تقررون أيها اليهود بحكم  
 نبي محمد صلى الله عليه وسلم مع جودكم بنوته وتكذيبكم إياه وأنتم تتركون حكمي الذي تقررون  
 به أنه حق عليكم واجب جاءكم به موسى من عند الله يقولون ولذا كنتم تتركون حكمي الذي جاءكم  
 به موسى الذي تقررون بنوته في كتابي فأنتم تترك حكمي الذي يخبركم به نبي محمد أنه حكمي  
 أخرى مع جودكم بنوته ثم قال تعالى ذكره فخير عن حال هؤلاء اليهود الذين وصف صفتهم في هذه  
 الآية عنده وحال نظرهم من الخائرين عن حكمه الزائلين عن محجة الحق وما أوثقت بالمؤمنين  
 يقول يس من فعل هذا الفعل أي من تولى عن حكم الله الذي حكم به في كتابه الذي أنزلته على نبيه في  
 خلقه بالذي صدق الله ورسوله فأفرجوا حبيده ونبوة نبيه صلى الله عليه وسلم لان ذلك ليس من  
 فعل أهل الايمان وأصل التولي عن الشيء الانصراف عنه كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين  
 قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير يقولون من بعد ذلك قال توليهم ما تركوا من  
 كتاب الله **حدثنا** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي  
 طلحة عن ابن عباس قوله وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله يعني حدود الله فأخبر  
 الله بحكمه في التوراة **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعندهم  
 التوراة فيها حكم الله أي بيان الله ما تناسخ وافي من شأن قتلهم ثم يقولون من بعد ذلك الآية  
**حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي قال قال يعني  
 الرب تعالى ذكره يعيرهم وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله يقول بالرجم

يتولاهم منكم فانه منهم) من جلتهم  
 وحكمه حكمهم ولذلك قال ابن عباس  
 يريد أنه كافر منهم وفيه من  
 التغليظ والتشديد ما فيه (ان الله  
 لا يهدي القوم الظالمين) الذين  
 ظلموا أنفسهم بعبادة الكفرة  
 فوضعوا الولاء في غير موضعه عن  
 أبي موسى الأشعري قال قلت لأمير  
 ابن الخطاب إن لي كتابا نصرانيا  
 فقال مالك قال لا الله ألا اتخذت  
 حيفا أما سمعت هذه الآية قلت له  
 دينه ولي كتابه فقال لا أكرههم  
 إذا هانهم الله ولا أعزهم إذا ذلهم  
 الله ولا أدنهم إذا بعدهم الله قلت  
 لا أقوام بالبصرة الآية قال مات  
 النصراني والسلام يعني بآية قد  
 مات فما كنت تكون صانعا حينئذ  
 فأصنعه الآن (فترى الذين في قلوبهم  
 مرض) يعني أمثال عبد الله بن أبي  
 (يسارعون فهم) في موالاتهم  
 والنصارى يهود بنى قينقاع ونصارى  
 نجران لانهم كانوا أهل زور وكاوا  
 يعينونهم على مهازمتهم ويقرضونهم  
 (يقولون) يعتذرون عن الموالات  
 بقولهم (نخشى أن تصيبنا دائرة)  
 قال الواحدى هي الدولة ومثلها  
 صروف الزمان ونوابه وقال  
 الزجاج نخشى أن لا يتم الأمر لمحمد  
 فيدور الأمر كما كان قبل ذلك ثم  
 سلى رسولهم والمؤمنين بقوله (فعسى  
 الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده)  
 فعسى من الله الكريم اطماع واجب  
 والفتح اما فتح مكة أو مطلق دولة  
 الاسلام وغلبة ذويه وقوله أو أمر

من عنده المراد به فعل لا يكون للناس فيه مدخل البتة كقذف الرعب في قلوب بني النضير وغيرهم من الكفار وقيل هو أن يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم (فصبحو على ما أسروا في أنفسهم) من النفاق والشك في أن أمر الرسول صلى الله عليه وسلم يتم (نادمين ويقول الذين آمنوا) قال الواحدى حذف الواو ههنا كاتبا ههنا فلهذا جاء في مصاحف أهل الحجاز والشام بغير واو وفي مصاحف أهل العراق بالواو وذلك أن في الجملة المعطوفة ذكر من المعطوف عليها فان قوله (أهؤلاء) إشارة إلى الذين يسارعون فلما حصل في كل من الجملتين ذكر من الأخرى حسن الوجهان ووجه العطف مع نصب ظاهر ووجه ذلك مع الرفع على أنه كلام مبتدأ أى ويقول الذين آمنوا في ذلك الوقت ووجه الفصل هو أن يكون جواب سائل يسأل فإذا يقول المؤمنون حينئذ وإنما يقولون هذا القول فيما بينهم تعجباً من حالهم وفرحاً بما من الله عليهم من التوفيق في الإخلاص أو يقولونه لليهود الذين كانوا يحلفون لهم بالمعاضدة والنصرة كما حكى الله عنهم وأن قوتكم لتنصرنكم وقوله (جهد أيمانهم) أى بأغلاظ الأيمان نصب على الحال أى يجتهدون جهداً أيمانهم وأعلى المصدر من غير لفظه (حبطت أعمالهم) من قول الله

﴿القول في تأويل قوله﴾ (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا الذين هادوا) يقول تعالى ذكره إنا أنزلنا التوراة فيها بيان ما سألتك هؤلاء اليهود عنه من حكم الزانيين المحصنين ونور يقول وفيها جلاء ما أظلم عليهم وضياء ما التبس من الحكم يحكم بها النبيون الذين أسلموا يقول يحكم بحكم التوراة في ذلك أى فيما احتكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه من أمر الزانيين النبيون الذين أسلموا وهم الذين أذعنوا الحكم الله وأقرأوه وانما عني الله تعالى ذكره بذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في حكمه على الزانيين المحصنين من اليهود بالرحم وفي تسويته بين دم قتلى النضير وقرينة في القصص والدية ومن قبل محمد من الانبياء يحكم بما فيها من حكم الله كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا يعني النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لما أنزلت هذه الآية نحن نحكم على اليهود وعلى من سواهم من أهل الأديان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري قال ثنا رجل من مزينة ونحن عند سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال زنى رجل من اليهود بأمرأة فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى هذا النبي فإنه يبعث بخفيف فإن أفتانا بفتيادون الرحم قبلناها واحتجبتنا بها عند الله وقلنا فتانينا من أنبيائك قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أحجابه ففصلوا بالبالقاسم ما تقول في رجل وامرأة منهم زنى فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت المدراس فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى إذا أحصن قالوا يحجم ويحبه ويجلد والتجبيه أن يحمل الزانيان على حمار تقابل أفضيتهما ويطاف بهما وسكت شاب فلما رآه سكّت ألقابه النشدة فقال اللهم اذنشدتنا فانا نجد في التوراة الرحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فما أول ما ارتخص أمر الله قال زنى رجل ذو قرابة من مائت من ملوكنا فأخرجناه الرحم ثم زنى رجل في أسرة من الناس فأراد رجه فقال قومه دونه وقالوا لا نرجم صاحبنا حتى نبصاحبه فترجعه فاصطلحوا على هذه العقوبة بينهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فأتى أحكم بما في التوراة فأمرهم بما فرجوا قال الزهري فبلغنا أن هذه الآية نزلت فهم إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا فكان النبي منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا النبي صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء يحكم بما فيها من الحق حدثنا المتي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا يعني النبي صلى الله عليه وسلم للذين عادوا يعني اليهود فأحكم بينهم ولا تخشعهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والرانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء) يقول تعالى ذكره ويحكم بالتوراة وأحكامها التي أنزل الله فيها في كل زمان على ما أمر بالحكم به فيها مع النبيين الذين أسلموا الرانيون والأخبار والرانيون جمع رباني وهم العلماء الحكماء البصراء بسياسة الناس وتدير أمورهم والقصاص بمصالحهم والأخبار هم العلماء وقد بينا معنى الرانيين فيما مضى بشواهد وأقوال أهل التأويل فيه وأما الأخبار فأنهم جمع خبر وهو العالم المحكم للشيء ومنه قيل لكعب كعب الأخبار وكان الفراء يقول أكثر ما سمعت العرب تقول في واحد الأخبار خبر بكسر الخاء وكان بعض أهل التأويل يقول عني بالرانيين والأخبار في هذا الموضع ابن الصوري اللذان أقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم الله تعالى في التوراة على الزانيين

المحسين ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال كان رجلا من اليهود أخوان يقال لهما بناصوريا وقد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسلموا وأعطياه عهد أن لا يسألهم عن شيء في التوراة إلا أخبراه به وكان أحدهما ربا والآخر حبرا وأما اتبع النبي صلى الله عليه وسلم يتعلمان منه فدعاهما فأسألهما فأخبراه الأمر كيف كان حين زنى الشريف وزنى المسكين وكيف غيره فأنزل الله أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم والربانيون والأخبار هما بناصوريا للذين هادوا ثم ذكر ابنه بنو إسرائيل في قول الربانيون والأخبار بما است حفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء \* والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال إن الله تعالى ذكره أخبر أن التوراة يحكم بها مسلمو الانبياء اليهود والربانيون من خلقه والأخبار وقد يجوز أن يكون معنى بذلك بناصوريا وغيرهما غير أنه قد دخل في ظاهر التنزيل مسلمو الانبياء وكل رباني وحبر ولا دلالة في ظاهر التنزيل على أنه معنى به خاص من الربانيين والأخبار ولا قامت بذلك حجة تجيب التسليم لها فكل رباني وحبر داخل في الآية بظاهر التنزيل وبمثل الذي قلنا في تأويل الأخبار قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن النخاعة الربانيون والأخبار قراؤهم وفقهاؤهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن الحسن الربانيون والأخبار الفقهاء والعلماء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الربانيون العلماء الفقهاء وهم فوق الأخبار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الربانيون فقهاء اليهود والأخبار علماءهم **حدثنا** القاسم قال ثنا سفيان بن داود قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة والربانيون والأخبار كلهم يحكم بها فيهم الحق **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الربانيون الولاء والأخبار العلماء \* وأما قوله بما است حفظوا من كتاب الله فان معناه يحكم النبيون الذين أسلموا بحكم التوراة والربانيون والأخبار يعني العلماء بما استودعوا علمه من كتاب الله الذي هو التوراة والباقي قوله بما است حفظوا من صلة الأخبار \* وأما قوله وكانوا عليه شهداء فانه يعني أن الربانيين والأخبار بما استودعوا من كتاب الله يحكمون بالتوراة مع النبيين الذين أسلموا للذين هادوا وكانوا على حكم النبيين الذين أسلموا للذين هادوا وشهداء أنهم قضاوا عليهم بكتاب الله الذي أنزله على نبيه موسى وقضائه عليهم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس وكانوا عليه شهداء يعني الربانيين والأخبار هم الشهداء لمحمد صلى الله عليه وسلم بما قال أنه حق جاء من عنده فهو نبي الله محمد أتته اليهود ففضي بينهم بالحق \* القول في تأويل قوله (فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشربوا آبائكم غنا قليلا) يقول تعالى ذكره لعلماء اليهود وأخبارهم لا تخشوا الناس في تنفيذ حكمي الذي حكمت به على عبادي وامضاه عليهم على ما أمرت فانهم لا يقدرون لكم على ضرر ولا نفع إلا بأذن ولا تكتموا الرحم الذي جعلته حكما في التوراة على الزانيين المحسنين ولكن اخشوني دون كل أحد من خلقي فان النفع والضرر بيدي وخافوا عقابي في كتمانكم ما است حفظتم من كتابي كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فلا تخشوا الناس واخشون يقول لا تخشوا الناس فتكتموا ما أنزلت \* وأما قوله ولا تشربوا آبائكم غنا قليلا يقول ولا تأخذوا بترك الحكم بآيات كتابي الذي أنزلته على موسى أيها الأخبار عوضا خيسا وذلك هو الثمن القليل وانما أراد

تعالى أو من جملة قول المؤمنين أي بطلت أعمالهم التي كانوا يتكفونها رياء وفيه معنى التعجب أي ما أحبط أعمالهم فما أخسرهم حيث بقي عليهم التعب في الدنيا والعذاب في العقبى (من يرتد منكم عن دينه) أي من يتول الكفار منكم فيرتد فليعلم أن الله تعالى يأتي بقوم آخرين ينصرون هذا الدين على أبلغ الوجوه وقال الحسن علم الله تعالى أن قوما يرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم فأخبرهم أنه سبحانه سيأتي (بقوم يحبهم ويحبونه) فتكون الآية أخبارا عن الغيب وقد وقع فيكون معجزا روي في الكشف أن أهل الردة كانوا إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار الأسود العنسي وكان كاهنا تبا باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر المسلمون وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول وبني حنيفة قوم مسيلمة تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فان الأرض نصفها لى

تعالى ذكره منهم عن أكل السمكت على تحريفهم كتاب الله وتغييرهم حكمه عما حكم به في الزانيين المحصنين وغير ذلك من الأحكام التي بدلوها طلبا منهم للرشا كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تشتروا بآياتي غنا قليلا قال لا تأخذوا به رشوة حدثنا محمد مرة أخرى قال قال ابن زيد في قوله ولا تشتروا بآياتي غنا قال لا تأخذوا به رشوة حدثنا محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تشتروا بآياتي غنا قليلا ولا تأخذوا طعما قليلا على أن تكتموا ما أنزلت في القول في تأويل قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) يقول تعالى ذكره ومن كتم حكم الله الذي أنزله في كتابه وجعله حكما بين عباده فأخفاه وحكم بغيره ككتم اليهود في الزانيين المحصنين بالتجسس والتحميم وكتمانهم الرجم وكفضائهم في بعض قتالهم بدية كاملة وفي بعض نصف الدية وفي الأشراف بالقصاص وفي الأدنياء بالدية وقد سوى الله بين جميعهم في الحكم عليهم في التوراة فأولئك هم الكافرون يقول هؤلاء الذين لم يحكموا بما أنزل الله في كتابه ولكن بدلوها وغير واحد وكتموا الحق الذي أنزله في كتابه هم الكافرون يقول هم الذين ستروا الحق الذي كان عليهم كشفه وتبينه وغطوه عن الناس وأظهروا لهم غيره وقضوا به لسحت أخذوه منهم عليه وقد اختلف أهل التأويل في تأويل الكفر في هذا الموضع فقال بعضهم بخبر ما قلنا في ذلك من أنه عني به اليهود الذين حرقوا كتاب الله وبدلوها حكمه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون في الكافرين كلها حدثني المتني قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن القاسم قال ثنا أبو حيان عن أبي صالح قال الثلاث الآيات التي في المائدة ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون فأولئك هم الظالمون فأولئك هم الفاسقون ليس في أهل الإسلام منها شيء في الكفار حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حيان عن الضحاك ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون قال زلت هؤلاء الآيات في أهل الكتاب حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران بن حدير قال أتي أبا مجلز ناس من بني عمرو بن سدوس فقالوا يا أبا مجلز أرايت قول الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون أحق هو قال نعم قالوا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون أحق هو قال نعم قالوا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون أحق هو قال نعم قال فقالوا يا أبا مجلز فيكم هؤلاء بما أنزل الله قال هودينهم الذي يدينون به وبه يقولون واليه يدعون فإنهم تركوا شيئا منه عرفوا أنهم قد أصابوا ذنبا فقالوا لا والله ولكنك تعرف قال أنتم أولى به ذمنا لا أرى وانكم أنتم ترون هذا ولا تخرجون ولكنهم أنزلت في اليهود والنصارى وأهل الشرك أو نحو من هذا حدثني المتني قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدير قال قعد إلى أبي مجلز فنفر من الأماضية قال فقالوا له يقول الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون فأولئك هم الظالمون فأولئك هم الفاسقون قال أبو مجلز أنهم يعلمون ما يعملون يعني الأمراء ويعلمون أنه ذنب قال وانما أنزلت هذه الآية في اليهود والنصارى قالوا أما والله أنك لتعلم مثل ما نعلم ولكنك تخشاهم قال أنتم أحق بذلك منا أما نحن فلا نعرف ما نعرفون ولكنكم تعرفونه ولكن فنعكم أن تحضوا أمركم من خشيتهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان وحدثنا ابن وكيع

ونصفها لك فأجاب صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مسيعة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر بخنود المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حجة وكان يقول قتلت خير الناس في الإسلام أرادني جاهليتي واسلامي وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد أفاضلهم بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه وسبع في عهد أبي بكر فزاره قوم عينة بن حصن وغطفان قوم قرعة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد الليل وبنو ربوع قوم مالك بن نويرة وبعض بني تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنسفة التي زوجت نفسها مسيعة الكذاب وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وحاربهم أبو بكر وكفى الله أمرهم على يديه وفرقة واحدة في عهد عمر غسان قوم جيلة بن الأيهم كان يطوف بالبيت ذات يوم بعد أن كان أسلم على يد عمر فرأى رجلا جارا رداء فلطمه فقتل الرجل إلى عمر فقتل بالقصاص عليه فقال أنا أشتريها بألف فأبى الرجل فلم يزل يزيد في الضداء إلى أن بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل إلا القصاص فاستنظره فأنظره عمر فهرب إلى الروم وتصر وتفسير الحجة قدم

قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي البختري عن حذيفة في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال نعم الأخوة لكم بنو إسرائيل إن كانت لكم كل حلوة ولهم كل مرة وتلك طرقهم قدر الشراك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حيان عن النخاع ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفساقون قال نزلت هؤلاء الآيات في أهل الكتاب حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي البختري قال قيل لحذيفة ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ثم ذكر نحو حديث ابن بشار عن عبد الرحمن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي البختري قال سألت رجلاً حذيفة عن هؤلاء الآيات ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون فأولئك هم الفاسقون قال فقيل ذلك في بني إسرائيل قال نعم الأخوة لكم بنو إسرائيل إن كانت لهم كل حلوة ولهم كل حلوة كلا والله لتسكن طرقهم قدر الشراك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن عكرمة قال هؤلاء الآيات في أهل الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ذكر لنا أن هؤلاء الآيات أنزلت في قبيل اليهود الذي كان منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفساقون لأهل الكتاب كلهم لما تركوا من كتاب الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودي محمم مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حذمتي زني قالوا نعم فدعاهم رجلاً من علماءهم فقال أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حذرتي في كتابكم قال لا ولولا أنك أنشدتني هذا لم أخبرك بجد حذرة في كتابنا الرجم ولكنه نكر في أشرافنا فكأننا أخذنا الشريفة تركناه وإذا أخذنا الوضع أقمنا عليه الحد فقلنا تعالوا فلنجتمع جميعاً على التعميم والجلد مكان الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إني أول من أحيأ أمرك إذا ماتوه فأمر به فرجمهم فأنزل الله يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إلى قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون يعني اليهود فأولئك هم الكافرون يعني اليهود فأولئك هم الفاسقون للكفار كلها حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال من حكم بكتابه الذي كتب بيده وترك كتاب الله وزعم أن كتابه هذا من عند الله فقد كفر حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث القاسم عن الحسن بن هناد قال في حديثه فقلنا تعالوا فلنجتمع في شئ نقيم على الشريفة والضعيف فاجتمعنا على التعميم والجلد مكان الرجم وسائر الحديث نحو حديث القاسم حدثنا الربيع قال ثنا ابن وهب قال ثنا ابن أبي الزناد عن أبيه قال كان عند عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود فذكر رجل عنده ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون فقال عبيد الله أما والله إن كثيراً من الناس يتأولون هؤلاء الآيات على ما لم ينزلن عليه وما أنزلن إلا في حين من جهودهم قال هم قريظة والنضير وذلك أن إحدى الطائفتين كانت قد غزت الأخرى وقهرتها قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حتى ارتضوا وأصلطوا على أن كل قتيل قتلته الغزيرة من الذليلة

في سورة البقرة في قوله يحبونهم كتب الله وانما قدم محبته على محبتهم لأن محبتهم إياه نتيجة لمحبة الازلية إياهم فذلك أصل وهذه فرع والراجع من الجزاء إلى الاسم المتضمن للشرط محذوف معناه فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو بقوم غيرهم (أذله) جمع دليل لأن ذلولاً من الذل نقيض الصعوبة لا يجمع على أذله وانما يجمع على ذلل وليس المراد أنهم مهانون عند المؤمنين بل المراد المبالغة في وصفهم بالرفق واللين الجانب فإن كان ذليلاً عندنا إنسان فإنه لا يظهر الكبر والرفع البتة ولتضمن الذل معنى الخنوع والعطف عدوى بعلى دون اللام كأنه قيل عاطفين عليهم أو المراد أنهم مع شرفهم واستعلاء حالهم واستيلائهم على المؤمنين خافضون لهم أجهنتهم ليضموا إلى منصبهم فضيلة التواضع (أعزته على الكافرين) يظهرون الغلظة والرفع عليهم من عزه بعزها إذا غلبه ونحو هذه الآية قوله أشد على الكفار رجاء بينهم أما الواو في قوله (ولا يخافون) فاما أن تكون للحال أي يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المنافقين حيث يخافون لومة أوليائهم اليهود واما أن تكون للعطف كقوله

\* إلى الملك القرم وابن الهمام \*  
أي هم الجامعون بين المجاهدة لله وبين الصلابة في الدين إذا شرعوا في أمر من أمور الدين لا يرعهم

فدينه نجسون وسقا وكل قتل قتلته الذليلة من العزيزة فدينه مائة وسق فأعطوهم فراقا وضيما  
 فقدم النبي صلى الله عليه وسلم وهم على ذلك فذلت الطائفتان بمقدم النبي صلى الله عليه وسلم والنبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يظهر علمهما فيهما على ذلك أصابت الذليلة من العزيزة قتيلا فقالت  
 العزيزة أعطونا مائة وسق فقالت الذليلة وهل كان هذا قط في حين دينهما واحد وبلدهما واحدية  
 بعضهم ضعف دية بعض انما أعطيناكم هذا فراق منكم وضيما فاجعلوا بيننا وبينكم محمد صلى  
 الله عليه وسلم فتراضوا على أن يجعلوا النبي صلى الله عليه وسلم بينهم ثم ان العزيزة نذاكرت بينها  
 نخشيت أن لا يعطيها النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابها ضعف ما تعطي أصحابها منها فدرسوا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم اخوانهم من المنافقين فقالوا لهم اخبروا لنا رأي محمد صلى الله  
 عليه وسلم فان أعطانا ما نريد حكمناه وان لم يعطنا حذرناه ولم نحكمه فذهب المنافق الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فأعلم الله تعالى ذكره النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد ومن ذلك الامر كله قال  
 عبيد الله فأنزل الله تعالى ذكره فيهم بأيتها الرسول لا يجرئك الذين يسارعون في الكفر هؤلاء  
 الآيات كلهن حتى بلغ ولجحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه الى الفاسقون قرأ عبيد الله ذلك آية  
 آية وفسرها على ما أنزل حتى فرغ تفسير ذلك لهم في الآيات ثم قال انما عني بذلك يهود وفيهم  
 أنزلت هذه الصفة \* وقال بعضهم عني بالكافرين أهل الاسلام وبالطالمين اليهود والفاسقين  
 النصارى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن زكريا عن عامر قال نزلت  
 الكافرون في المسلمين والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى حدثنا ابن وكيع قال ثنا  
 ابن يمان عن سفيان عن ابن أبي السفر عن الشعبي قال الكافرون في المسلمين والظالمون  
 في اليهود والفاسقون في النصارى حدثنا ابن وكيع وأبو السائب وأصل بن عبد الأعلى قالوا  
 ثنا ابن فضيل عن ابن شبرمة عن الشعبي قال آية فينا وآياتنا في أهل الكتاب ومن لم يحكم بما  
 أنزل الله فأولئك هم الكافرون فينا وفيهم ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون  
 والفاسقون في أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر  
 مثل حديث زكريا عنه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال  
 ثنا شعبة عن ابن أبي السفر عن الشعبي ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال  
 هذا في المسلمين ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال النصارى حدثني يعقوب  
 ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي قال في هؤلاء الآيات  
 التي في المائدة ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال فينا أهل الاسلام ومن  
 لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قال في اليهود ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
 الفاسقون قال في النصارى حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال  
 ثنا سفيان عن زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
 الكافرون قال نزلت الأولى في المسلمين والثانية في اليهود والثالثة في النصارى حدثنا الحسن  
 ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي نحوه حدثنا هناد  
 قال ثنا يعلى عن زكريا عن عامر بن بصير \* وقال آخرون بل عني بذلك كفردون كفر  
 وظلم دون ظلم وفسق دون فسق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن  
 قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون  
 ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال  
 كفردون كفر وفسق دون فسق وظلم دون ظلم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن

اعتراض معترض وفي واحدة  
 اللوم وتنكير اللاتم مبالغة كأنه  
 قيل لا يخافون شيئا قط من لوم  
 أحد من اللوام (ذلك) الذي ذكر من  
 نعوت الكمال من المحبة والذلة  
 وغيرها (فضل الله) احسانه وتوفيقه  
 قالت الاشاعرة انه صريح في أن  
 الاعمال مخلوقة لله تعالى والمعتزلة  
 جاولوه على فعل الاطراف وضعف  
 بأن اللطف عام في حق الكل فلا  
 بد للخصيص من فائدة (والله واسع  
 عليم) تام القدرة كامل العلم يعلم  
 أهل الفضل فيوتيتهم الفضل  
 \* واعلم أن للتفسيرين خلافا في أن  
 القوم المذكورين في الآية من  
 هم قال الحسن وقتادة والضحاك  
 وابن جريج هم أبو بكر وأصحابه  
 لانهم الذين قاتلوا أهل الردة وقال  
 السدي نزلت في الانصار وقال  
 مجاهد هم أهل البين لانهم لما نزلت  
 أشار النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى أبي موسى الاشعري وقال هم  
 قوم هذا وقال آخرون هم  
 الفرس لما روى أنه صلى الله عليه  
 وسلم سئل عن هذه الآية فضرب  
 يده على عاتق سلمان وقال هذا  
 وذووه ثم قال لو كان الدين معلقا  
 بالثريا لئله رجال من أبناء فارس  
 وقالت الشيعة نزلت في علي رضي  
 الله عنه وكرم الله وجهه لما روى  
 أنه صلى الله عليه وسلم دفع الراية  
 الى علي يوم خيبر وكان قد قال  
 لأدفعن الراية الى رجل يحب الله  
 ورسوله ويحب الله ورسوله ولأن



ما بعد هذه الآية نازلة فيه باتفاق أكثر المفسرين قال الامام نضر الدين الرازي هذه الآية من أدل الدلائل على فساد مذهب الامامية لأن الذين اتفقوا على امامة أبي بكر لو كانوا أنكروا وانصا جلياً على امامة علي رضي الله عنه لكان كلهم مرتدين ثم لحاء الله بقوم تحاربهم وتردهم الى الحق ولمالم يكن الأمر كذلك بل الأمر بالصد فان فرقة الشيعة مقهورون أبداً حصل الجزم بعدم النص ولناصر مذهب الشيعة أن يقول ما يدريك أنه تعالى لا يجيء بقوم تحاربهم ولعل المراد بخروج المهدي هو ذلك فان محاربة من دان بدين الاوائل هي محاربة الاوائل وهذا اغماز كرتة بطريق المنع للأجل العصبية والبلبل فان اعتقاد ارتداد الصحابة الكرام أمر فظيع والله أعلم ثم انه سبحانه لما نهى في الآي المتقدمة عن موالاة الكفار أمر بعد ذلك بموالاة من يحق موالاته فقال (انما وليكم) ولم يقل أولياؤكم ليعلم أن ولايه الله أصل والباقي تبع (الله ورسوله والذين آمنوا) وفيه قولان الأول أن المراد عامة المؤمنين لأن الآية نزلت على وفق ما مر من قصة عبادة ابن الصامت وروى أيضاً أن عبادة بن سلام قال بارسول الله ان قومنا قد هجرونا واقتسموا أن لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة أصحابنا بعد المنزلة فنزلت هذه

قال ثنا حماد بن سلمة عن أيوب عن عطاء مثله **حدثني** المتني قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن أيوب بن أبي تيمية عن عطاء بن أبي رباح بنحوه **حدثنا** هناد بن السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء بنحوه **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع و**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سعيد المكي عن طاوس ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بكفر ينقل عن الملة **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع و**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن معمر بن راشد عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هي به كفر وليس كفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله **حدثني** الحسن قال ثنا أبو أسامة عن سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قال رجل لابن عباس في هذه الآيات ومن لم يحكم بما أنزل الله في فعل هذا فقد كفر قال ابن عباس اذا فعل ذلك فهو به كفر وليس كمن كفر بالله واليوم الآخر وبكذا وكذا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هي به كفر قال ابن طاوس وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن طاوس فأولئك هم الكافرون قال كفر لا ينقل عن الملة قال وقال عطاء كفرون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وقال آخرون بل نزلت هذه الآيات في أهل الكتاب وهي مراد بها جميع الناس مسلموهم وكفارهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم قال نزلت هذه الآيات في بني اسرائيل ورضي لهذه الامة منها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال نزلت في بني اسرائيل ورضي لكم بها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في هذه الآية ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال نزلت في بني اسرائيل ثم رضى بها هؤلاء **حدثني** المتني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عوف عن الحسن في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال نزلت في اليهود وهي علينا واجبة **حدثني** يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن سلمة بن كهيل عن علقمة ومسرور أنهما سألا ابن مسعود عن الرشوة فقال من السحت قال فقال لا في الحكم قال ذاك الكفر ثم تلا هذه الآية ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن لم يحكم بما أنزل الله يقول ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد كفر وهو يعلم فهو من الكافرين وقال آخرون معنى ذلك ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به فأما الظلم والفسق فهو للقربة ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال من جحد ما أنزل الله فقد كفر ومن أقر به ولم يحكم فهو ظالم فاسق وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب قول من قال نزلت هذه الآيات في كفار أهل الكتاب لأن ما قبلها وما بعدها من الآيات فصيهم نزلت وهم الغنيون بها وهذه الآيات سياق الخبر عنهم فكانوا خبر عنهم أولى فان قال قائل فان الله تعالى ذكره قديم بالخبر بذلك عن جميع من



لم يحكم بما أنزل الله فكيف جعلته خاصا قيل ان الله تعالى عم بالخبر بذلك عن قوم كانوا يحكم الله  
الذي حكم به في كتابه حاخدين فاخبر عنهم أنهم يتركهم الحكم على سبيل ما تركوه كافر ون وكذلك  
القول في كل من لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به هو بالله كافر كما قال ابن عباس لانه يجوده حكم  
الله بعد علمه أنه أنزله في كتابه نظير مجوده نبوة نبيه بعد علمه أنه نبي ﴿القول في تأويل قوله  
(وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن  
والجروح قصاص)﴾ يقول تعالى ذكره وكتبنا على هؤلاء اليهود الذين يحكونك يا محمد وعندهم  
التوراة فيها حكم الله ومعنى بقوله وكتبنا وفرضنا عليهم فيها أن يحكموا في النفس اذا قتلت نفسا بغير  
حق بالنفس يعني أن تقتل النفس القاتلة بالنفس المقتولة والعين بالعين يقول وفرضنا عليهم فيها أن  
يفقوا العين التي فقأ صاحبها مثلها من نفس أخرى بالعين المفقوعة ويجدع الأنف بالأنف ويقطع  
الأذن بالأذن ويقلع السن بالسن ويقتص من الجراح غير ظلمة الجروح وهذا إخبار من الله  
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن اليهود وتعزية منه له عن كفر من كفر منهم به بعد إقراره  
بنبوته وأدباره عنه بعد إقباله وتعريف منه له جرائهم قديما وحاديا على ربه وعلى رسله بهم  
وتقدمهم على كتاب الله بالتجريف والتبديل يقول تعالى ذكره وكيف يرضى هؤلاء اليهود يا محمد  
بحكمكم أذا جأؤا بحكمونك وعندهم التوراة التي يقرءونها بها كتابي ووحى إلى رسولي موسى  
صلى الله عليه وسلم فيها حكمي بالرجم على الزناة المحصنين وقضائي بينهم أن من قتل نفسا ظلم فهو بها  
قود ومن فقأ عينا بغير حق فعينه بها مقفوءة قصاصا ومن جددع أنفا فأنفه به مجدوع ومن قلع سنا  
فسنه بها مقفوعة ومن جرح غيره جرحا فهو مقص منه مثل الجرح الذي جرحه ثم هم مع الحكم  
الذي عندهم في التوراة من أحكامي يتولون عنه ويتركون العمل به يقول فهم يترك أحكامك ويسخط  
قضائك بينهم أخرى وأولى وبمحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا  
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما رأيت قرينة النبي صلى الله عليه  
وسلم قد حكم بالرجم وكانوا يخفونه في كتابهم نهضت قرينة فقالوا يا محمد افض بيننا وبين اخواننا  
بنى النضير وكان بينهم دم قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم وكانت النضير يتعززون على بنى  
قرينة ودياتهم على انصاف ديات النضير وكانت الديعة من وسوق التبرأ بعين ومائة وسق لبنى  
النضير وسبعين وسق لبنى قرينة فقال دم القرطى وفاء من دم النضير فغضب بنو النضير وقالوا  
لا نطيعك في الرجم ولكن نأخذ بمجدودنا التي كنا عليها فنزلت أحكام الجاهلية يبعون ونزل وكتبنا  
عليهم فيها أن النفس بالنفس الآية **حدثني** المثني قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن  
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين  
والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص قال فما بالهم يخالفون يقولون  
النفس بالنفس ويفقون العينين بالعين **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا خلاد  
الكوفي قال ثنا الثوري عن السدي عن أبي مالك قال كان بين حيين من الانصار قتال فكان  
بينهم قتلى وكان لاحد الحيين على الآخر طول فداء النبي صلى الله عليه وسلم فجعل الحار بالحر  
والعبد بالعبد والمرأة بالمرأة فنزلت الحار بالحر والعبد بالعبد قال سفيان وبلغني عن ابن عباس أنه  
قال نسختها النفس بالنفس **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي  
نجيح عن مجاهد وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس فيها في التوراة والعين بالعين حتى والجروح  
قصاص قال مجاهد عن ابن عباس قال كان علي بنى اسرائيل القصاص في القتلى ليس بينهم دية في  
نفس ولا جرح قال وذلك قول الله تعالى ذكره وكتبنا عليهم فيها في التوراة نجفف الله عن أمة محمد

الآية فقالوا ليرضى بنا بالله تعالى  
وبرسوله وبالمؤمنين أو ليرضى بنا  
(الذين يقيمون الصلاة) ومحله رفع  
على البدل أو على هم الذين يقيمون  
أو نصب بمعنى أخص أو أغنى  
وفي الكل مدح والغرض تمييز  
المؤمن المخلص عما سواه يدعى  
الاعيان نفاقا ومعنى (وهم  
راكعون) قال أبو مسلم أى  
منقادون خاضعون لاوامر الله  
تعالى ونواهيهم وقيل المراد من شأنهم  
اقامة الصلاة وخص الركوع  
بالذكر لشرفه وقيل ان الصحابة كانوا  
عند نزول الآية مختلفين في هذه  
الصفات منهم من قد أتم الصلاة  
ومنهم من دفع المال إلى الفقير  
ومنهم من كان بعد في الصلاة  
راكعا فنزلت الآية على وفق  
أحوالهم\* القول الثاني أن المراد  
شخص معين وجاء به على لفظ  
الجميع ليرغب الناس في مثل  
فعله ثم ان ذلك الشخص من هو  
روى عكرمة أنه أبو بكر وروى  
عطاء عن ابن عباس أنه على  
عليه السلام روى أن عبدا لله  
ابن سلام قال لما نزلت هذه  
الآية قلت يا رسول الله أ نارأيت  
عليا تصدق بخاتمه على محتاج  
وهو راكع فنحن نتولاه وروى  
عن أبي ذر أنه قال صليت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوما صلاة الظهر فسأل

سائل في المسجد فلم يعطه أحد  
 فرفع السائل يده الى السماء وقال  
 اللهم اشهد أني سألت في مسجد  
 الرسول فما أعطاني أحد شيئا وعلى  
 عليه السلام كان راكعا فأمأ  
 اليه بخنصره اليمنى وكان فيها خاتم  
 فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم فراه  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم  
 ان أنحى موسى سألك فقال رب  
 اشرح لي صدري الى قوله وأشرکه  
 في أمري فأنزلت قسراً أنا ناطقا  
 سنشد عضدك بأخيك ونجعل  
 لك سلطانا اللهم وأنا محمد نبيك  
 وصفيك فاشرح لي صدري  
 ويسر لي أمري واجعل لي وزيرا  
 من أهلي عليا اسدده أزرى قال  
 أبوذر فوالله ما أتم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم هذه الكلمة حتى  
 نزل جبريل فقال يا محمد اقرأ  
 وليكم الله الآيات فاستدلت الشيعة  
 بها على أن الامام بعد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو علي بن أبي  
 طالب عليه السلام لان الولي هو  
 الوالي المتصرف في أمور الامة وآتاه  
 على عليه السلام رواية أبي ذر وغيره  
 وأجيب بالمنع من أن الولي ههنا هو  
 المتصرف بل المراد به الناصر  
 والمحبة لان الولاية المنهية عنها فيما  
 قبل هذه الآية وفيما بعدها هي  
 بهذا المعنى فكذلك الولاية المأمور  
 بها وأيضا ان لم يكن نافذ  
 التصرف حال نزول الآية وانها  
 تقتضي ظاهرا أن تكون الولاية  
 حاصلة في الحال وأيضا اطلاق لفظ  
 "أعدا لاجل التعظيم مجاز

صلى الله عليه وسلم فجعل عليهم الدية في النفس والجراح وذلك تخفيف من ربكم ورحمة في تصديق  
 به فهو كفارة له **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي  
 ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف  
 والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص قال ابن بنى اسرائيل لم يجعل لهم دية فيما كتب  
 الله لموسى في التوراة من نفس قتلت أو جرح أو سن أو عين أو أنف إنما هو القصاص أو العفو  
**حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكتبنا عليهم فيها أي في التوراة  
 أن النفس بالنفس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكتبنا عليهم  
 فيها أي في التوراة بأن النفس بالنفس **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في  
 قوله وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس حتى بلغ والجروح قصاص بعضها ببعض **حدثني**  
 المتني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أن  
 النفس بالنفس قال يقول تقتل النفس بالنفس وتنفق العين بالعين ويقطع الانف بالانف وتزنع  
 السن بالسن وتقتص الجراح بالجراح فهذا استوى فيه أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم إذا  
 كان في النفس ومادون النفس ويستوى فيه العبيد رجالهم ونسأؤهم فيما بينهم إذا كان عدا في  
 النفس ومادون النفس **في** القول في تأويل قوله **﴿فن تصدق به فهو كفارة له﴾** اختلف أهل  
 التأويل في المعنى به فن تصدق به فهو كفارة له فقال بعضهم عنى بذلك المجروح وولي القتل ذكر  
 من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن  
 طارق بن شهاب عن الهيثم بن الأسود عن عبد الله بن عمرو فن تصدق به فهو كفارة له قال يهدم  
 عنه يعنى المجروح مثل ذلك من ذنوبه **حدثنا** سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن قيس  
 ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن الهيثم بن الأسود عن عبد الله بن عمرو بنحوه **حدثنا** محمد  
 ابن المتني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن  
 الهيثم بن الأسود أبي العريان قال رأيت معاوية قاعدا على السرير والى جنبه رجل آخر كأنه  
 مولى وهو عبد الله بن عمرو فقال في هذه الآية فن تصدق به فهو كفارة له قال يهدم عنه من ذنوبه  
 مثل ما تصدق به **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم  
 في قوله فن تصدق به فهو كفارة له قال للمجروح **حدثنا** محمد بن المتني قال ثنا عبد الصمد  
 ابن عبد الوارث قال ثنا شعبة عن عمارة بن أبي حفصة عن أبي عقبة عن جابر بن زيد فن تصدق  
 به فهو كفارة له قال للمجروح **حدثنا** ابن المتني قال ثني حرمي بن عمارة قال ثنا شعبة قال  
 أخبرني عمارة عن رجل قال حرمي نسبت اسمه عن جابر بن زيد بعثله **حدثنا** ابن وكيع  
 قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم فن تصدق به فهو كفارة له قال للمجروح  
**حدثنا** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن فضيل عن يونس بن أبي اسحق عن أبي  
 السفر قال دفع رجل من قريش رجلا من الانصار فاندقت نيتة فرفعه الانصارى الى  
 معاوية فلما ألح عليه الرجل قال معاوية شئت وصاحبك قال وأبوالدرءاء عند معاوية  
 فقال أبوالدرءاء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشئ من جسده  
 فيه به الارفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال له الانصارى أنت سمعته من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته أذناى ووعاء قلبي نخلى سبيل القرشى فقال معاوية مروا له  
 بمال **حدثنا** محمود بن خدش قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا مغيرة عن الشعبي قال

والاصل في الاطلاق الحقيقة فالمراد بالذين آمنوا عامة المؤمنين وان بعضهم يجب أن يكون ناصرا لبعض كقوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وأيضا الآية المتقدمة نزلت في أبي بكر كما مر من أنه هو الذي حارب المرتدين فالمناسب أن تكون هذه أضافته ثم ان علي بن أبي طالب عليه السلام كان أعرف بتفسير القرآن من هؤلاء الامامية فلو كانت الآية دالة على امامية علي لاحتج بها كما احتج عبايتنقلون عنه أنه تمسك يوم الشورى بخبر الغدير وخبر المباهلة وجميع مناقبه وفضائله وهب أنهم اداله على امامته لكنه ما كان نافذا التصرف في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا أنه سيصير اماما ونحن نقول بموجبيه ولكن بعد الشيوخ الثلاثة ومن أين قلتم انها تدل على امامته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير فصل وأيضا أنهم كانوا قاطعين بأن المتصرف فيهم هو الله ورسوله فلا حاجة بهم الى ذكر ذلك فالمراد بقوله انما وليكم الله ورسوله أن من كان الله ورسوله ناصر بن له فأى حاجة به الى طلب النصرة والمحبة عن غيره واذا كان الولي مستعملا بمعنى النصرة مرة امتنع أن يراد به معنى المتصرف لانه لا يجوز استعمال اللفظ المشترك في كلام مفهومي معاً فكانه تعالى قسم المؤمنين قسمين وجعل أحدهما أنصارا للآخر وأيضا الزهراء كاسم للواجب لا للمندوب ومن المشهور أن عليا

قال ابن الصامت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جرح في جسده جراحة فتصدق بها كفر عنه ذنوبه بمثل ما تصدق به **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحسن في قوله فمن تصدق به فهو كفارة له قال كفارة للجروح **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن زكريا قال سمعت عامرا يقول كفارة لمن تصدق به **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فمن تصدق به فهو كفارة له يقول لولي القليل الذي عفا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني شبيب بن سعيد عن شعبة بن الحجاج عن قيس بن مسلم عن الهيثم بن العريان قال كنت بالشام واذا برجل مع معاوية قاعد على السرير كأنه مولى قال فمن تصدق به فهو كفارة له قال فمن تصدق به هدم الله عنه مثله من ذنوبه فاذا هو عبد الله بن عمرو وقال آخرون غني بذلك الجراح وقالوا معنى الآية فمن تصدق بها وجب له من فودا وقصاص على من وجب ذلك عليه فعفا عنه فغفوه ذلك عن الحائي كفارة لذنوب الحائي المحرم كالمقصاص منه كفارة له قالوا فاما أحرار العاني المتصدق فعلى الله ذكرهن قال ذلك **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فمن تصدق به فهو كفارة له قال كفارة للجراح وأجر الذي أصيب على الله **حدثنا** ابن حماد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس عن أبي اسحق قال سمعت مجاهدا يقول لابي اسحق فمن تصدق به فهو كفارة له يا أبا اسحق قال أبو اسحق للمتصدق فقال مجاهد للذنوب الخارج **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال قال مغيرة قال مجاهد للجراح **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن مجاهد مثله **حدثنا** هناد وسفيان بن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم بن مجاهد فمن تصدق به فهو كفارة له قال لا الذي تصدق عليه وأجر الذي أصيب على الله قال هناد في حديثه قال كفارة لذي تصدق به عليه **حدثنا** هناد قال ثنا عبد بن حماد عن منصور عن مجاهد بن جوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن زكريا عن عامر قال كفارة لمن تصدق به عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم قال كفارة للجراح وأجر الذي أصيب على الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال سمعت زيد بن أسلم يقول ان عفا عنه أو اقتص منه أو قبل منه الدية فهو كفارة له **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال كفارة للجراح وأجر للعاني لقوله فمن عفا وأصلح فأجره على الله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فمن تصدق به فهو كفارة له قال كفارة للمتصدق عليه **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال ثنا حصين عن ابن عباس فمن تصدق به فهو كفارة له قال هي كفارة للجراح **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فمن تصدق به فهو كفارة له قال لا كفارة للجراح وأجر للمتصدق على الله **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عبد الله بن كثير عن مجاهد أنه كان يقول فمن تصدق به فهو كفارة له يقول للقاتل وأجر للعاني **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عمران بن طيبان عن عدي بن ثابت قال هم رجل على عهد معاوية فأعطى دية فلم يقبل ثم أعطى ديتين فلم يقبل ثم أعطى ثلاثا فلم يقبل فخذ رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمن تصدق بدم فادونه كان كفارة له من يوم تصدق الى يوم ولد قال فتصدق الرجل **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والجروح قصاص فمن تصدق

عليه السلام ما كان يجب عليه الزكاة ولو سلم والادنى بحاله أن يكون في الصلاة مستغرق القلب بالله فلا يتفرغ لاستماع كلام السائل ولا يدفع الخاتم اليه لانه عمل كثير اللهم الآن يكون الخاتم سهل المأخذ أو كان قد أمأ به الى السائل فأخذه السائل والحق أنه ان صححت الرواية فلا يبعد دلالة قديرة على عظم شأنه على عليه السلام والمنافسة في أمثال ذلك تطو بيل بلا طائل إلا أن أصحاب المذاهب لما تنكلموا فيها أو ردنا حاصل كلامهم على سبيل الاختصار ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حرب الله من إقامة الفهر - مقام المضمحل تشرىفا والمراد فأنهم هم الغالبون وحرب الرجل أصحابه المجتمعون لأمر حربهم وقال الحسن جند الله أبو روق وأولياء الله أبو العالصة شيعة الله وقيل أنصار الله الاخفش هم الذين يدينون بدينه ويطيعونه فينصرهم صاحب الكشف في محتمل أن يراد بحرب الله الرسول والمؤمنون أى ومن يتولهم فقد تولى حرب الله واعتضد عن لا يغالب ثم عمم التهمى عن موالاة جميع الكفار فقال بأبها الذين آمنوا لا تتخذوا عن ابن عباس كان رفاة نيز يدوسو يد ابن الحرث قد أظهر الاسلام ثم نافقا فكان رجال من المسلمين يوادونهم ما فزئت يعنى أن اتخاذهم دينكم هزوا ولعبا ينافى اتخاذهم اياهم أولياء بل يجب أن يقابل ذلك بالنسنا ن واليغضاه وانما عطف الكفار على أهل الكتاب مع أن

به فهو كفارة له يقول من جرح فتصدق بالذى جرح به على الجارح فليس على الجارح سبيل ولا قود ولا عقل ولا جرح عليه من أجل أنه تصدق عليه الذى جرح فكان كفارة له من ظلمه الذى ظلم \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال عني به فن تصدق به فهو كفارة له المجروح فلا ن تكون الهاء في قوله عائدة على من أولى من أن تكون من ذكر من لم يجرحه ذكره بالامعنى دون التصريح وأخرى اذا الصدقة هي المكفرة ذنب صاحبها دون المنتصدق عليه في سائر الصدقات غير هذه فالواجب أن يكون سبيل هذه سبيل غيرهما من الصدقات فان ظن ظان أن القصاص اذا كان يكفر ذنب صاحبه المقتص منه الذى أنه في قتل من قتله ظلما كقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ البيعة على أصحابه أن لا تقتلوا ولا تنزلوا ولا تسرقوا ثم قال فن فعل من ذلك شيئا فأقيم عليه حذفه فهو كفارة له فالواجب أن يكون عفو العاني المجنى عليه أوولى المقتول عنه نظيره في أن ذلك له كفارة فان ذلك لو وجب أن يكون كذلك لوجب أن يكون عفو المقتول عن قاذفه بالزنا وتركه أخذه بالواجب له من الحدود قد قذفه قاذفه وهو عفيف مسلم محصن كفارة للقاذف من ذنبه الذى ركبته ومعصيته التى أتاها وذلك ما لا يعلم قائلنا من أهل العلم بقوله فاذ كان غير جائز أن يكون ترك المقتول لذي وصفنا أمره أخذ قاذفه بالواجب له من الحد كفارة للقاذف من ذنبه الذى ركبته كان كذلك غير جائز أن يكون ترك المجروح أخذ الجارح بحقه من القصاص كفارة للجارح من ذنبه الذى ركبته فان قال قائل أوليس للمجروح عندك أخذ جرحه بديه جرحه مكان القصاص قيل له بلى فان قال أفرأيت لو اختار الدية ثم عفا عنها أكانت له قبله في الآخرة تبعه قيل له هذا كلام عندنا محال وذلك أنه لا يكون عندنا مختارا لدية الا وهولها أخذ فاما العفو فاعفا هو عفو عن الدم وقد دللنا على صحة ذلك في موضع غير هذا بما أغنى عن تكريره في هذا الموضع الآن يكون مراد بذلك هتيمها ان أخذت منه بعد الاخذ مع أن عفو عن الدية بعد اختياره اياها لوصح لم يكن في حمة ذلك ما يوجب أن يكون المعفوله عنها بريثا من عقوبة ذنبه عند الله لان الله تعالى ذكره أوعد قاتل المؤمن بما أوعدمه ان لم يبت من ذنبه والدية مأخوذة منه أحب أم سخط والتوبة من الذناب انما تكون توبة اذا اختارها أو أرادها أو أثرها على الاصرار فان ظن ظان أن ذلك وان كان كذلك فقد يجب أن يكون له كفارة كما جاز القصاص له كفارة فانما جعلنا القصاص له كفارة مع ندمه وبذله نفسه لا خذنا لحي منها اتصال من ذنبه بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاما الدية اذا اختارها المجروح ثم عفا عنها فلا يقض عليه بعد ذنبه فيكون ممن دخل في حكم النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فن أقيم عليه الحد فهو كفارة ثم مما يؤيد صحة ما قلنا في ذلك الأخبار التى ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله فن تصدق به وما أشبه ذلك من الأخبار التى قد ذكرناها قبل وقد يجوز أن يكون القائلون انه عني بذلك الجارح أرادوا المعنى الذى ذكر عن عروة بن الزبير الذى حدثني به الحرث بن محمد قال ثنا ابن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال اذا أصاب رجل رجلا ولا يعلم المصاب من أصابه فاعترف له المصيب فهو كفارة للمصيب قال وكان مجاهد يقول عند هذا أصاب عروة بن الزبير عن انسان عند الركن فيما يستلمون فقال له يا هذا أنا عروة بن الزبير فان كان بعينك بأس فأتنا بها واذا كان الامر من الجارح على نحو ما كان من عروة من خطا فعل على غير عمد ثم اعترف للذى أصابه بما أصابه فعفا له المصاب بذلك عن حقه قبله فلا تبعه له حينئذ قبل المصيب في الدنيا والا في الآخرة لان الذى كان وجب له قبله مال لا قصاص وقد أبرأ منه فبرأوه منه كفارة له من حقه الذى كان له أخذه به فلا طلب له بسبب ذلك قبله في الدنيا والا في الآخرة ولا عقوبة تلزمه بها بما كان منه الى من أصابه لانه لم يتعمدا أصابه بما

أصابه به فيكون بفعله انما يستحق به العقوبة من ربه لان الله عز وجل قد وضع الجناح عن عباده فيما أخطوا فيه ولم يتعمدوه من أفعالهم فقال في كتابه لا جناح عليكم فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وتديراد في هذا الموضوع بالدم العقوبة من القول في تأويل قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) يقول تعالى ذكره ومن لم يحكم بما أنزل الله في التوراة من قود النفس القاتلة قصاصا بالنفس المقسولة ظلما ولم يبقا عين الفاقئ بعين المفقوء ظلما قصاصا ممن أمره الله به بذلك في كتابه ولكن أقاد من بعض ولم يقدم من بعض أو قتل في بعض اثنين بواحد وان من يفعل ذلك من الظالمين معنى ممن جاز على حكم الله ووضع فعله ما فعل من ذلك في غير موضعه الذي جعله الله له موضعا ١١ القول في تأويل قوله (وقضينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدا لما بين يديه من التوراة) آتيناها الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين (يعنى تعالى ذكره بقوله وقضينا على آثارهم) تبعنا يقول أنبعنا عيسى بن مريم على آثار النبيين الذين أسلموا من قبلك يا محمد فبعثناه نبيا مصدا لما بين يديه من التوراة الذي أنزلناه الى موسى من قبله أنه حق وأن العمل بما لم ينسخه الانجيل منه فرض واجب وآتيناها الانجيل يقول وأنزلنا اليه كتابنا الذي اسمه الانجيل فيه هدى ونور يقول في الانجيل هدى وهو بيان ما جهله الناس من حكم الله في زمانه ونور يقول وضياء من عي الجمالة ومصدق لما بين يديه يقول أوحينا اليه ذلك وأنزلناه اليه بتصديق ما كان قبله من كتب الله التي كان أنزلها على كل أمة أنزل الى نبيا كتاب العمل بما أنزل الى نبيهم في ذلك الكتاب من تحليل ما حلال وتحريم ما حرم وهدى وموعظة يقول أنزلنا الانجيل الى عيسى مصدا لما كتبنا الى قبلة وبياننا لحكم الله الذي ارتضاه لعباده المتقين في زمان عيسى وموعظة لهم يقول وزجر لهم عما يكرهه الله الى ما يحب من الاعمال وتنبئهم عليهم والمنقون هم الذين خافوا الله وحذروا عقابه فانقوه بطاعته فيما أمرهم وحذروه بترك ما نهاهم عن فعله وقد مضى البيان عن ذلك بشواهد قبل فأغنى ذلك عن اعادته ١٢ القول في تأويل قوله (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون (اختلفت القراء في قراءة قوله وليحكم أهل الانجيل فقراة أفراء والحجاز والبصرة وبعض الكوفيين وليحكم بتسكين اللام على وجه الامر من الله لاهل الانجيل أن يحكموا بما أنزل الله فيه من أحكامه وكان من قرأ ذلك كذلك أرادوا آتيناها الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وأمرنا أهله أن يحكموا بما أنزل الله فيه فيكون في الكلام محذوف ترك استغناء عما ذكره محذوف وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة وليحكم أهل الانجيل بكسر اللام من ليحكم بمعنى كي يحكم أهل الانجيل وكان معنى من قرأ ذلك كذلك وآتيناها الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وكي يحكم أهل الله بما فيه من حكم الله والذي يترأى في ذلك أنهم قراءتان مشهورتان متفارتا المعنى فبأى ذلك قرأ قارئ فصيب فيه الصواب وذلك أن الله تعالى لم ينزل كتابا على نبي من أنبيائه الا ليحلل بما فيه أهله الذين أمروا بالعمل بما فيه ولم ينزله عليهم الا وقد أمرهم بالعمل بما فيه فلما عمل بما فيه أنزله وأمر بالعمل بما فيه أهله فكذلك الانجيل اذا كان من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه فلما عمل بما فيه أنزله على عيسى وأمر بالعمل به أهله فسواء قرئ ذلك على وجه الامر بتسكين اللام أو قرئ على وجه الخبر بكسرها لاتفاق معنييهما وأما ما ذكر عن أبي بن كعب من قراءته ذلك وان ليحكم على وجه الامر فذلك مما لم يصح به النقل عنه ولو صح أيضا لم يكن في ذلك ما يوجب أن تكون الراء بتخلافه محظورة اذا كان معناها صحيحا ولو كان المتقدمون من أئمة القراء قد قرأوا بما اذا كان الامر في ذلك على ما بينا فتأويل الكلام اذا قرئ بكسر اللام من ليحكم وآتينا عيسى بن مريم الانجيل فيه هدى ونور

أهل الكتاب أيضا كفار والعطف يقتضى المغايرة لانه أراد بالكفار المشركين الوثنيين خاصة لما أن كفرهم أغلظ فكأنوا أحق باسم الكفر ومعنى تلاعبهم بالدين واستهزائهم به اظهارهم ذلك باللسان دون مواطأة الجنان وانتقصوا الله في موالاة الكفار ان كنتم مؤمنين حقا لان الايمان الحقيقي بأبى موالاة أعداء الدين قال الكلبي كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة فقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا الا قاموا صلوا الى ركعوا لا ركعوا على طريق الاستهزاء والتخلف فنزل واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها أى الصلاة والمناداة وهذا بعض ما اتخذوه من هذا الدين هزوا ولعبا فلهاذا أردفه بالآية المقدمة الكلية وقال السدى نزلت في رجل من النصارى بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخل خادمه بنار ذات ليلة وهو نائم وأهله نيام فتطايرت منها شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقال آخرون ان الكفار لما سمعوا الاذان حسدوا رسول الله والمسلمين على ذلك فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد لقد أبدعت شيئا لم نسمع به فيما مضى من الامم الخالصة فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت فيما أحدثت من هذا الاذان الانبياء قبلك ولو كان في هذا الامر خير كان أولى الناس به الانبياء والرسل قبلك فن أن لك صياح

ومصدق المايين يديه من التوراة وهدي وموعظة للتقنين وكى يحكم أهل الانجيل بما أنزلنا فيه فبدلوا حكمه وخالفوه فذلوا بخلافهم إياه أذلم يحكموا بما أنزل الله فيه وخالفوه فأولئك هم الفاسقون يعنى الخارجين عن أمر الله فيه المخالفين له فيما أمرهم ونهاهم فى كتابه فأما إذا قرئ بنسكين اللام فتأويله وأتينا عيسى بن مريم الانجيل فيه هدى ونور ومصدق المايين يديه من التوراة وأمرنا أهله أن يحكموا بما أنزلنا فيه فلم يطيعونا فى أمرنا يا هم بما أمرناهم به فيه ولكنهم خالفوا أمرنا فأولئك هم الفاسقون الذى أمرناهم به فيه هم الفاسقون وكان ابن زبدي يقول الفاسقون فى هذا الموضع وفى غيره هم الكاذبون **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي فى قوله وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال ومن لم يحكم من أهل الانجيل أيضا بذلك فأولئك هم الفاسقون قال الكاذبون بهذا قال وقال ابن زبدي كل شئ فى القرآن الأقل للافلاسق فهو كاذب وفرأ قول الله يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ قال الفاسق ههنا كاذب وقد بينا معنى الفسق بشواهد فيما مضى بما أغنى عن أعادته فى هذا الموضع القول فى تأويل قوله (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنًا عليه) وهذا خطاب من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يقول تعالى ذكره وأنزلنا إليك يا محمد الكتاب وهو القرآن الذى أنزلناه عليه ويعنى بقوله بالحق بالصدق ولا كذب فيه ولا شك أنه من عند الله مصدقا لما بين يديه من الكتاب يقول أنزلناه بتصديق ما قبله من كتب الله التى أنزلها إلى أنبيائه ومهيمنًا عليه يقول أنزلنا لك الكتاب الذى أنزلناه إليك يا محمد مصدقا للكتب قبله وشهيدا عليها أنها حق من عند الله ما عليها حافظا لها وأصل الهيمنة المهيمنة حفظ والارتقاء يقال إذا رقب الرجل الشئ وحفظه وشهده فدهيم من فلان عليه فهو يهيم بهن هيمته وهو عليه مهيم ومنهجو الذى فتنافى ذلك قال أهل التأويل أنه انهم اختلفت عباراتهم عنه فقال بعضهم معناه شهيد ذاكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومهيمنًا عليه يقول شهيدا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى ومهيمنًا عليه قال شهيد عليه **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا ابن زبدي قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب يقول الكتب التى خلقت قبله ومهيمنًا عليه أمية وشاهد أعلى الكتب التى خلقت قبله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن شجاع ومهيمنًا عليه مؤتمعا على القرآن وشاهدا ومصدقًا وقال ابن جريج وآخرون القرآن أمين على الكتب فيما إذا أخبرنا أهل الكتاب فى كتابهم بأمران كان فى القرآن فصدقوا ولا فكذبوا وقال بعضهم معناه أمين عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا وكيع جيعان سفيان عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس ومهيمنًا عليه قال مؤتمعا عليه **حدثنا** محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس ومهيمنًا عليه قال مؤتمعا عليه **حدثنا** محمد بن عبيد الله قال مؤتمعا عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان وأبو اسحق عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان وأبو اسحق عن أبي اسحق باسناد عن ابن عباس مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا أبو اسحق عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن جهم قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن جهم قال ثنا حكام عن عمرو عن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من تميم عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية

كصباح الغنز فما أصبح من صوت وما أصبح من أمر فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنزل ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله قال بعض العلماء فيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده وأقول لو قيل أن أصل الأذان بالتمام والتقرير بنص الكتاب كان أصوب ذلك الاتخاذ بأنهم قوم لا يعرفون ما فى الصلاة من المنافع لأنها التوجه إلى الخالق والاستغفار بخدمة المعبود أولاً يفهمون ما فى اللعب والهزل من السفه والجهل قال بعض الحكماء أشرف الحركات الصلاة وأنفع السككات الصيام (التأويل) وأنزلنا إليك الكتاب بالحق أى بالحقبة لأنه أنزل على قلبه وأنزل سائر الكتب فى الألواح والصحف فلهذا كان خلقه القرآن وكان مهيمنًا على جميع الكتب تصديقا عما نبأنا بالناجى حيث شاهد قلب المنزل عليه بنوره حقائى جميع الكتب وأسرارها بخلاف ما أنزل فى الألواح فإن الألواح لا تشهد ولا تشهد حقائى الكتب ومعانيها لكل جعلنا منكم معاشرا للأنبياء شرعة يشرع فيها بالبيان ومنها ما يسلك فيه بالعيان ولكن ليعلمكم أيها الأمم فيما آتاكم من البيان والبيان والحجج والبرهان والعزة والسلطان فليتلاكم بزيئة الدنيا واتباع الهوى ونيل المنى والرفعة بين الورى والنجاة فى العقبي ليهتدى التائبون بالبيان ويستفيد العامة من بالبرهان ويحكم العارفون بالسلطان بل يقصد الزاهدون

ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومهمنا عليه قال والمهمين الأمين قال القرآن أمين على كل كتاب قبله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب وهو القرآن شاهد على التوراة والإنجيل. مصدقا لها ومهمنا عليه يعني أميننا عليه يحكم على ما كان قبله من الكتب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن قيس عن أبي إسحق عن التميمي عن ابن عباس ومهمنا عليه قال ومهمنا عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن زهير عن أبي إسحق عن رجل من بني تميم عن ابن عباس ومهمنا عليه قال ومهمنا عليه **حدثني** المتني قال ثنا يحيى الحسائي قال ثنا يزيد عن أبي إسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان واسرائيل عن علي بن بذينة عن سعيد بن جبيرة ومهمنا عليه قال مؤتمنا على ما قبله من الكتب **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن أبي رجاء قال سألت الحسين عن قوله وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهمنا عليه قال مصدقا لهذه الكتب وأميننا عليها وسئل عنها عكرمة وأنا سمع فقال مؤتمنا عليه وقال آخرون معنى المهيمن المصدق ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومهمنا عليه قال مصدقا عليه كل شيء أنزله الله من توراة وأنجيل وأوزور والقرآن مصدق على ذلك وكل شيء ذكر الله في القرآن فهو مصدق عليها وعلى ما حدثت عنها الله حق وقال آخرون عني بقوله مصدقا لما بين يديه من الكتب ومهمنا عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد ومهمنا عليه محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيع عن مجاهد ومهمنا عليه قال محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن فتأويل الكلام على ما تأوله مجاهد وأنزلنا الكتاب مصدقا للكتب قبله إليك مهمنا عليه فيكون قوله مصدقا حالاً من الكتاب وبعضه ويكون التصديق من صفة الكتاب والمهمين حالاً من الكاف التي في اليك وهي كناية عن ذكر اسم النبي صلى الله عليه وسلم والهاء في قوله عليه عائدة على الكتاب وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب بل هو خطأ وذلك أن المهمين عطف على المصدق فلا يكون الآمن صفة ما كان المصدق صفة له ولو كان معنى الكلام ما روي عن مجاهد لقل وأنزلنا إليك الكتاب مصدقا لما بين يديه من الكتب ومهمنا عليه لانه متقدم من صفة الكاف التي في اليك وليس بعدها شيء يكون مهمنا عليه عطفاً عليه وانما عطف به على المصدق لانه من صفة الكتاب الذي من صفة المصدق فان ظن ظان أن المصدق على قول مجاهد وتأويله هذا من صفة الكاف التي في اليك فان قوله لما بين يديه من الكتب بطل أن يكون تأويل ذلك كذلك وأن يكون المصدق من صفة الكاف التي في اليك لأن الهاء في قوله بين يديه كناية اسم غير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم في قوله اليك ولو كان المصدق من صفة الكاف لكان الكلام وأنزلنا إليك الكتاب مصدقا لما بين يديك من الكتب ومهمنا عليه فيكون معنى الكلام حينئذ كذلك **في** القول في تأويل قوله **(فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق)** وهذا أمر من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يحكم بين المحتكمين اليه من أهل الكتاب وسائر أهل الملل بكتابه الذي أنزله اليه وهو القرآن الذي خصه بشريعته يقول تعالى ذكره احكم يا محمد بين أهل الكتاب والمشركين بما أنزل اليك من كتابي وأحكمي في كل ما احتكموا فيه اليك من الحدود والحجج والقرود والنفوس فارجم الماتى المحصن واقتل النفس

برفض الدنيا ويقدم العابدون بنهي الهوى ويسلك المشتاقون بنفي المني ويجذب العارفون بترك الورى ويسلب الواصولون بالسلب عن الدنيا والعقبي فاستبقوا الخيرات من هذه المقامات الى الله مرجعكم جميعا اختيارا بقدم الصديق أو اضطراراً بحلول الاحل فان تولوا عن قبول الحق فاعلم عطالة القضاء أنما يريد الله في حكم القدر أن يصيهم مصيبة الاعراض ببعض ذنوبهم وهو الاعتراض فان الحق سبحانه يلزم بشرط التكليف ويقدمهم ويؤخرهم بعين التصريف فالتكليف فيما أوجب والتصرف فيما أوجده والعبرة بالاجتناب لا بالاجتناب لفاسقون خارجون عن جذبات العناية أخفكم الجاهلية **ي**بعون أيطبون منك أن تحيد عن المحجة المثلى بعد ما طلعت شمس الدنيا وسطعت براهين اليقين وانهم شكك أستاذ الرب واستنار القلب بأنوار الغيب يسارعون فهم لان شبه الشيء منجذب اليه أن يأتي بالفتح فتح عيون القلوب أو أمر من عنده وهو الجذبة التي توازي عمل الثقلين ويقول الذين آمنوا بأنوار الغيوب في أستاذ القلوب فأصمحو خاسرين بإبطال الاستعداد الفطري بقوم يحبهم ويحبونه هم أرباب السلوك أفتاهم عنهم بسطوات يحبهم ثم أبغاهم به عند محبوب نفحات يحبونه فان محبة الله للعباد افتاء الناسوتية في بقاء اللاهوتية ومحبة العبد لله بقاء اللاهوتية في فناء الناسوتية



والشيخ نجم الدين الرازي المعروف  
بداية رضى الله عنه قد عكس القضية  
فعلها فهم غير ما فهمنا قال انه  
تعالى يجب العبد بصفة ذاته أن لا  
وهي الارادة القديمة المخصوصة  
بالغاية والعبد يحب الله بذات تلك  
الصفة أبداً ذلة على المؤمنين لارتفاع  
الأنانية أعززة على الكافرين ببقاء  
اللاهوتية واثبات الوحدةانية  
يجاهدون في سبيل الله في طلب  
الحق في البداية بمنزلة الوجود ولا  
يتخافون لومة لائم عند غلبات الوجد  
في الوسط لدوام الشهود ذلك يعنى  
صدق الطلب في البداية وغلبات  
الوجد في الوسط والاختصاص  
بالحبة في النهاية والله واسع كرمه قادر  
على أن يفضل على كل أحد لكنه  
عليه بحال كل أحد فلا يفضل  
الأعلى من يستأمله يقيمون  
الصلاة يدعونها مراعين حقوقها  
في الباطن بمراعاة السر ويؤتون  
الزكاة ما رزقوا من وجودهم وهو  
الفناء في الله وهم راكعون راجعون  
إلى الله بخطا فمن قيام البشرية  
إلى قيام القومية هم الغالبون على  
أهوائهم وأنفسهم والدنيا والسيطان  
الذين اتخذوا دينكم يعني أهل الغفلة  
والسوء المستهزين بأهل المحبة  
والقرب من الذين أوتوا الكتاب أى  
العلوم الظاهرة والكفار يعنى  
الفلاسفة ومقلديهم لأنهم يعزل  
عن العلوم الدينية والكشفية وإذا  
ناديتهم إلى الصلاة دعوتهم إلى محل  
القرب والنجوى لا يعقلون بالوهم  
والخيال لذاذة شهود ذلك الجمال  
وقل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا

القاتلة بالنفس المقتولة ظلماً وفاقاً العين بالعين واجدع الأنف بالأنف قال أنزلت السك القرائن  
مصدقاً في ذلك ما بين يديه من الكتب ومهيماً عليه رقيباً يقضى على ما قبله من سائر الكتب قبله  
ولا تنفع أهواء هؤلاء اليهود الذين يقولون إن أوتيتهم الجلد في الزاني المحصن دون الرجم وقتل الوضع  
بالشرى إذا قتله وترك قتل الشرى بالوضع إذا قتله فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا عن الذي  
جاءكم من عند الله من الحق وهو كتاب الله الذي أنزله السك يقول له اعمل بكتاى الذى أنزلته  
السك إذا احتكوا بالسك فاخذوا بالحكم عليهم ولا تترك العمل بذلك اتباعاً منك أهواءهم وإشاراً  
له على الحق الذى أنزلته السك في كتابي كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى  
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فأحكم بينهم بما أنزل الله يقول بحمد الله ولا  
تتبع أهواءهم عما جاءكم من الحق حدثنا ابن جبر قال ثنا هرون عن عتبة عن جابر عن  
عامر عن مسروق أنه كان يحلف اليهودى والنصراني بالله ثم قرأ وأن أحكم بينهم بما أنزل الله  
وأنزل الله أن لا يشركوا به شيئاً القول في تأويل قوله (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً)  
يقول تعالى ذكره لكل قوم منكم جعلنا شرعة والشرعة هي الشريعة بعينها تجمع الشرعة شرعاً  
والشرعة شرائع ولو جمعت الشرعة شرائع كان صواباً بالان معناها ومعنى الشرعة واحد فبردها  
عند الجمع إلى انظر نظيرها وكل ما شرع فيه من شئ فهو شرعة ومن ذلك قيل لشرعة الماء شرعة  
لأنه يشرع منها إلى الماء ومنه سميت شرائع الاسلام شرائع لشرع أهل فيه ومنه قيل للقوم إذا  
تساووا في الشئ هم شرع سواء وأما المأج فان أصله الطريق البين الواضح يقال منه هو طريق  
نهج ومنهج بين كما قال الرازي

من يك في شك فهذا فليج \* ماء رواه وطريق نهج

ثم يستعمل في كل شئ كان بينا واضحاً سهلاً ففى الكلام لكل قوم منكم جعلنا طريقاً إلى الحق  
يؤمهم وسبباً واضحاً يعمل به ثم اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله لكل جعلنا منكم فقال بعضهم  
عنى بذلك أهل الملل المختلفة أى أن الله جعل لكل ملة شرعة ومنهاجاً ذكر من قال ذلك حدثنا  
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً يقول  
سبباً لسنة والسنن مختلفة للتوراة شرعة وللانجيل شرعة وللقرآن شرعة لئلا يضل الله فيها ما يشاء  
ويحرم ما يشاء بلا يعلم من بطبعه عن يعصيه ولكن الدين الواحد الذى لا يقبل غيره التوحيد  
والاخلاص لله الذى جاءت به الرسل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر  
عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً قال الدين واحد والشرعة مختلفة حدثنا المثنى  
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن  
علي قال الإيمان مندبث الله تعالى ذكره آدم صلى الله عليه وسلم شهادة أن لا إله الا الله والاقرار بما  
جاء من عند الله لكل قوم بما جاءهم من شرعة أو منهاج فلا يكون المقر تاركاً ولكنه مطيع وقال  
آخرون بل عنى بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا انما عنى الكلام قد جعلنا الكتاب الذى  
أنزلناه إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أيها الناس لكلكم أى لكل من دخل في الاسلام وأقر محمد  
صلى الله عليه وسلم أنه لى نبى شرعة ومنهاجاً ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال  
ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً قال سنة ومنهاج السبيل  
لكلكم من دخل في دين محمد صلى الله عليه وسلم فقد جعل الله له شرعة ومنهاجاً يقول القرآن هو له  
شرعة ومنهاج \* وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال معناه لكل أهل ملة منكم  
أيها الامم جعلنا شرعة ومنهاجاً وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لقوله ولولوا الله جعلكم امّة واحدة



ولو كان عني بقوله لكل جعلنا منكم أمة محمد وهم أمة واحدة لم يكن لقوله ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة وقد فعل ذلك فجعلهم أمة واحدة معنى مفهوم ولكن معنى ذلك على ما جرى به الخطاب من أنه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه ذكر ما كتب على بني إسرائيل في التوراة وتقدم اليهم بالعمل بما فيها ثم ذكر أنه في عيسى بن مريم على آثار الأنبياء قبله وأنزل عليه الإنجيل وأمر من بعثه إليه بالعمل بما فيه ثم ذكر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأخبره أنه أنزل إليه الكتاب مصدقا لما بين يديه من الكتاب وأمره بالعمل بما فيه والحكم بما أنزل إليه فيه دون ما في سائر الكتب غيره وأعلمه أنه قد جعل له ولأئمة شريعة غير شرائع الأنبياء والامم قبله الذين قص عليه قصصهم وأن كان دينه ودينتهم في وحيد الله والاقارب بما جاءهم به من عنده والانتها إلى أمره ومنهم واحد فهم مختلفوا الأحوال فيما شرع لكل واحد منهم ولأئمة فيما أحل لهم وحرم عليهم وبنحو الذي قلنا في الشريعة والمنهاج من التأويل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا مسعر عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيل **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان وإسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان وإسرائيل وأبيه عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا أبو يحيى الرازي عن أبي شيبة عن أبي اسحق عن يحيى بن وثاب قال سألت ابن عباس عن قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن علية قال ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيل **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو بن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من بني تميم عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن محمد بن عبد الله بن عباس قال ثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو بن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من بني تميم عن ابن عباس قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يعني سبيل سنة وسبيل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين قال سمعت الحسن يقول الشرعة السنة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي يحيى القتات عن مجاهد قال سنة وسبيل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره شرعة ومنهاجا قال الشرعة السنة ومنهاجا قال السبيل **حدثني** المنثري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثني** المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يقول سبيل سنة **حدثني** المنثري قال ثنا الحوضي قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق قال سمعت رجلا من بني تميم عن ابن عباس بنحوه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي شرعة ومنهاجا يقول سبيل سنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال السنة والسبيل **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يقول سبيل سنة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرني عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله شرعة ومنهاجا قال سبيل سنة **في** القول في تأويل قوله **(ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم)** يقول تعالى ذكره ولو شاء ربكم لجعلكم شرائعكم واحدة ولم يجعل لكل أمة شريعة ومنهاجا غير شرائع الامم الاخر ومنهاجهم فكنتم

الآن آمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون قل هل أنبئكم بشئ من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل وإذا جاءكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون لولا إنهم هم الربايون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يا الله مغولة غلت أيديهم ولعنوا عما قالوا بلبائهم مبسوطان ينفق كيف يشاء وايزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوفدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين ولولا أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جحنت النعيم ولأنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن ممت أرجلهم منهم أمة مقصودة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وإن لم تفعل فإبلاغ رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك

تكونون أمة واحدة لا تختلف شرائعكم ومنها حكم ولكن تعالى ذكره يعلم ذلك مخالفين  
 شرائعكم ليختبركم فيعرف المطيع منكم من العاصي والعامل بما أمره في الكتاب الذي أنزله  
 إلى نبيه صلى الله عليه وسلم من المخالف والابتلاء هو الاختبار وقد ثبت ذلك بشواهد فيما مضى  
 قبل وقوله فيما آتاكم يعني فيما أنزل عليكم من الكتب كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين  
 قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولكن ليلوكم فيما آتاكم قال عبد الله بن كثير لأعلمه الأقال  
 ليلوكم فيما آتاكم من الكتب فإن قال قائل وكيف قال ليلوكم فيما آتاكم ومن المخاطب بذلك  
 وقد كرت أن المعنى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاج لكل نبي مع الأنبياء الذين مضوا قبله وأممهم  
 الذين قبل نبينا صلى الله عليه وسلم والمخاطب الذي وحده قيل إن الخطاب وإن كان لتبيننا صلى الله  
 عليه وسلم فإنه قد أريد بالخبر عن الأنبياء قبله وأممهم ولكن العرب من شأنها إذا خاطبت انسانا  
 وضمت اليه عائلا فأرادت الخبر عنه أن تغلب الخطاب فيخرج الخبر عنها على وجه الخطاب فلذلك  
 قال تعالى ذكره لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا في القول في تأويل قوله ﴿فاستبقوا الخيرات﴾  
 إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴿يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرَهُ يَذَرُ مَا فِيهَا النَّاسَ﴾  
 إلى الصالحات من الأعمال والقرب إلى ربكم بأدب العمل بما في كتابكم الذي أنزله إلى نبيكم فإنه  
 أنما أنزله امتحانكم وبأسئلة يبين المحسن منكم من المسيء فيجازي جميعكم على عمله جزاءه  
 عند مصيركم إليه فإن إليه مصيركم جميعا فيخرج كل فريق منكم بما كان يخالف فيه الفرق الأخرى  
 فيفصل بينهم بفصل القضاء بين الحق بخبراته بالبيان من المسيء بعقابه بالبيان فيعتبين  
 حينئذ كل حزب بما اتخذه من المبطّل قال قال أولم ينشأ ربنا في الدنيا قبل مرجعنا  
 إليه ما نحن فيه مختلفون فيقول الله بين ذلك في الدنيا بالرسول والآلة والحج دون الثواب والعقاب  
 عما وافق ذلك ومكذب وأما عند المرجع إليه فإنه ينشأ بذلك بالجزاء التي لا يشككون معها  
 في معرفة الحق والمبطّل ولا يقدر على ادخال البس معها على أنفسهم فكذلك خبره تعالى  
 ذكره أنه ينشأ عند المرجع إليه بما كنتم فيه تختلف في الدنيا وأما معنى ذلك إلى الله مرجعكم  
 جميعا فتعرفون الحق حينئذ من المبطّل منكم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب  
 عن أبي سنان قال سمعت النخعي يقول فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا قال أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم البر والفاجر في القول في تأويل قوله ﴿وَأَن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ بما أنزل الله ولا تتبع  
 أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم  
 ببعض ذنوبهم وإن كثيرا من الناس فاسقون ﴿يَعْنِي تَعَالَى ذِكْرَهُ يَقُولُ وَأَن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ بما  
 أنزل الله وأنزلنا إليك بالحمد الكتاب مصدقا لما بين يديه من الكتاب وأن أحكم بينهم فإن في  
 موضع نصب بالتبديل ويعنى بقوله بما أنزل الله بحكم الله الذي أنزله إليك في كتابه وأما قوله  
 ولا تتبع أهواءهم فإنه نهي من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يتبع أهواء اليهود الذين  
 احتكوا إليه في قتلهم وأجرامهم وأمر منه بلزوم العمل بكتابه الذي أنزله إليه وقوله  
 واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك يقول تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
 واحذر يا محمد هؤلاء اليهود الذين حاولوا حثك على ترك العمل به واتباع أهوائهم وقوله فإن تولوا فاعلم  
 أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم يقول تعالى ذكره فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن  
 يفتنهم ببعض ذنوبهم يقول فاعلم أنهم لم يتولوا عن الرضا بحكمك وقد قضيت بالحق الأمن أجل

طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿الْقُرْآنُ آتَى عَلَى تَثْقُومٍ وَبِهِ مَدَنٌ﴾  
 حجة وعلى وهشام وعبد الطاغوت بضم الباء ونصب الدال وجر الطاغوت حجة الباقون بنصب الطاغوت على أن عبد فعل ماض عطفا على صلة من كانه قبل ومن عبد الطاغوت مبصوطان بالصاد مثل وزاء بصطة وقد مر في البقرة رسالته أبو عمرو وابن كثير وحجة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وحج الباقون رسالته \* الوقوف من قبل لا لعطف وإن أكثر كما على أن آمنا فاسقون \* عند الله ط لثناهي الاستفهام والتقدير هو من لعنه الله ط ومن جعل محله جراح على البدل من شرم يقف الطاغوت ط السبيل ط خرجوا به ط يكتنون ط السحت ط يعملون ط السحت ط يصنعون ط مغلوله ط وقيل لا وقف ليتصل قوله غلب وهو جزاء قوله يدانه مغلوله بما قالوا من شلاؤهم أن قوله بل يدها مبسوطان مفعول قالوا مبسوطان ط لأن قوله يتفق من مقصود الكلام فلا يستأنف كيف يشاء ط وكفرا ط يوم القيامة ط أطفأها الله لا قال السجواندى لأن الواو للجمال أى وهم يسعون وفيه نظر فسادا ط المفسدين ط النعيم أرجلهم ط مقتصد ط يعملون ط من ربك ط رسالته ط من الناس ط الكافرين ط من ربكم ط وكفرا ج لاختلاف

أن الله يريد أن يتعجل عقوبتهم في عاجل الدنيا بعض ما قد سلف من ذنوبهم وإن كثيراً من الناس لفاسقون يقولون وإن كثيراً من اليهود لفاسقون يقولون لتاركوا العمل بكتاب الله ولخارجون عن طاعته إلى معصيته وبنحو الذي قلنا في ذلك جاءت الرواية عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قال كعب بن أسد وابن صوريا وشاس بن قيس بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد أنك قد عرفت أننا لجباريه وودوا شرافهم وساداتهم وأننا ناتبناك اتباعناهم وودوا لم يخالفونا وإن يمشوا بين قومنا خضومة فنجأكم اليك فتقضى لنا عليهم ونؤمن لك ونصدقك فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله فيهم وأن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك إلى قوله لقوم يوقنون **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك قال أن يقولوا في التوراة كذا وقد بينا لك ما في التوراة وقرأوا كتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص بعضها ببعض **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن الشعبي قال دخل الجحوس مع أهل الكتاب في هذه الآية وأن أحكم بينهم بما أنزل الله **القول في تأويل قوله** (أحكم الجاهلية يغون ومن أحسن من الله حكم لقوم يوقنون) يقول تعالى ذكره أي يغى هؤلاء اليهود الذين احتكوا اليك فلم يرضوا بحكمك وقد حكمت فيهم بالنسب حكم الجاهلية يعني أحكام عبدة الأوثان من أهل الشرك وعندهم كتاب الله فيه بيان حقيقة الحكم الذي حكمت به فيهم وأنه الحق الذي لا يجوز خلافه ثم قال تعالى ذكره موخلاً لهم هؤلاء الذين أبوا قبول حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم علمهم ولهم من اليهود ومن تبعهم إلا فعلهم ذلك منهم ومن هذا الذي هو أحسن حكم أيها اليهود من الله تعالى ذكره عند من كان يوقن بوحدة الله وبقرربو بيته يقول تعالى ذكره أي حكم أحسن من حكم الله أن كنتم موقنين أن لكم رباً أو كنتم أهل توحيد وافراره وبنحو الذي قلنا في ذلك قال مجاهد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أحكم الجاهلية يغون قال يهود **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أحكم الجاهلية يغون يهود **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد أحكم الجاهلية يغون قال يهود **القول في تأويل قوله** (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الآية وإن كان مأثوراً بذلك جميع المؤمنين فقال بعضهم عنى بذلك عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول في براءة عبادة بن خلف اليهود وفي عسك عبد الله بن أبي بن سلول بخلف اليهود بعد ما ظهرت عدائهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا الله أن إذا تولاهم وعسك بخلفهم أنه منهم في براءته من الله ورسوله كبراءتهم منهم ما ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت أبي عن عطية بن سعد قال جاء عبادة بن الصامت من بني الحرث بن الخزرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لي مولى من يهود كثير عددهم وأني أبرأ إلى الله ورسوله من ولاية يهود وأتولى الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي أنى رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية مولى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن أبي يا أبا الحباب ما بخلت به من ولاية**

النظم مع فاء التعقيب الكافرين  
 ٥ يحزنون ٥ التفسير لما  
 حكى عنهم أنهم اتخذوا دين الإسلام  
 هزوا ولعبوا قال لهم ما الذي تنعمون  
 من أهل هذا الدين نعمت على الرجل  
 أن نعم بالكسر إذا عبت عليه ونعمت  
 بالكسر لغة ونعمت الأمر أيضاً إذا  
 كرهته وأنكرته وسمى العقاب نفمة  
 لأنه يجب على ما ينكر من الفعل  
 والمعنى هل تعيرون منا وتذكرون  
 إلا الإيمان بالكتب المنزلة كلها  
 وليس هذا مما يوجب عتبا وعتبا  
 لأن الإيمان بالله رأس جميع  
 الطاعات وأما الإيمان بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم وبجميع الأنبياء  
 عليهم السلام فهو الحق الذي لا محيد  
 عنه لأن الطريق إلى تصديق  
 الأنبياء هو المعجز وأنه حاصل في الكل  
 فلا وجه للإيمان ببعض والكفر  
 ببعض ثم عطف عليه (وأن أكثركم  
 فاسقون) والمراد ما تنعمون منا إلا  
 الجمع بين إيماننا وبين تمردهم كأنه  
 قيل ما تنكرون منا إلا مخالفتكم  
 فآمنوا وما فسقنا منكم وفيه من  
 حسن الأزواج والطباق ما فيه  
 كقول القائل هل تنعم مني إلا أنى

يهود على عبادة بن الصامت فهو اليك دونه قال قد قبلت فأُنزل الله بأبيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى قوله فترى الذين في قلوبهم مرض حدثنا هناد  
قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري قال لما نهزم أهل بدر  
قال المسلمون لأوليائهم من يهود آمنوا قبل أن يصيبكم الله بيوم مثل يوم بدر فقال مالك بن صيف  
غركم أن أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم بالقتال أما لو أسرنا العزيزة أن نستجمع عليكم لم يكن  
لكم يد أن تقتلونا فقال عبادة يارسول الله إن أوليائي من اليهود كانت شديدة أنفسهم كثيراً  
سلاحهم شديدة شوكتهم وإنى أرى إلى الله وإلى رسوله من ولايتهم ولا مولى لى الله ورسوله فقال  
عبد الله بن أبى لكتي لأبرأ من ولايتهم ولا يهود إلى رجل لا بدلى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا أبا حبيب أرايت الذى نكست به من ولايتهم على عبادة فهو لك دونه قال إذا قبل فأُنزل  
الله تعالى ذكره بأبيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى أن  
بلغ إلى قوله والله يعصمك من الناس حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنا ابن اسحق  
قال ثنا والدى اسحق بن يسار عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال لما حاربت بنو  
قينقاع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت بأمرهم عبد الله بن أبى وقام دونهم ومضى عبادة بن  
الصامت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحد بنى عوف بن الخزرج له من حلفهم مثل الذى  
لهم من عبد الله بن أبى ثعلبة فمضى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم  
وقال يارسول الله تبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم وأتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف  
الكفار ولايتهم فقبضه وفى عبد الله بن أبى نزلت الآيات فى المسألة بأبيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض الآية وقال آخرون بل عنى بذلك قوم من المؤمنين  
كانوا هم وأحياناً منهم من أعادتهم من المشركين ما نالهم أن يأخذوا من اليهود عصافقهاهم  
الله عن ذلك وأعلمهم أن من فعل ذلك منهم فهو منهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين  
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى بأبيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود  
والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم قال لما كانت وقعة أحد اشتد  
على طائفة من الناس وتخوفوا أن يال عليهم الكفار فقال رجل لصاحبه أما أنا فالحق بهلاك  
اليهودى فأخذ منه أماناً وأتموه دمه فأتى أخاف أن تال علينا اليهود وقال الآخر أما أنا فالحق  
بقاتل النصرانى ببعض أرض الشام فأخذ منه أماناً وأتصر معه فأُنزل الله تعالى ذكره بينهما  
بأبيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه  
منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين وقال آخرون بل عنى بذلك أبو لبابة بن عبد المنذر فى اعلامه  
بنى قريظة اندرؤا بحكم سعد أنه الذبح ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال  
ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء  
بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة بن  
عبد المنذر من الأوس وهو من بنى عمرو بن عوف فبعثه إلى قريظة حين نقضت العهد فلما أطاعوا  
له بالنزول أشار إلى حلقه الذبح الذبح والصواب من القول فى ذلك عندنا أن يقال إن الله تعالى  
ذكره منى المؤمنين جميعاً أن يتخذوا اليهود والنصارى أنصاراً وحلفاء على أهل الإيمان بالله  
ورسوله وأخبر أنه من اتخذهم نصيراً وحليفاً ولياً من دون الله ورسوله والمؤمنين فإنه منهم فى  
التحزب على الله وعلى رسوله والمؤمنين وأن الله ورسوله منه بريئان وقد يجوز أن تكون الآية نزلت  
فى شأن عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبى ابن سلول وحلفائهم من اليهود ويجوز أن تكون نزلت

عفيف وأنت فاجر ويجوز أن يعطف على المجرور أى ما تنتمون من الإلزام بالله وبما أنزل وبأن أكثركم خارجون عن الدين ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع أى ما تنكرون من الإلزام مع فسقكم لأن أحد الخصمين إذا كان مكنسباً للصفات الحميدة مع انصاف الآخر بالصفات الذميمة كان ذلك أشد تأثيراً فى وقوع البغض والحسد فى قلب الخصم ويحتمل أن يكون تعليلاً معطوفاً على تعليل محذوف أى ما تنتمون من الإلزام لقلة انصافكم ولأجل فسقكم ومن هنا قال الحسن فى تفسيره بفسقكم نفتم ذلك علينا ويجوز أن ينصب بفعل محذوف يدل عليه ما قبله أى ولا تنتمون أن أكثركم فاسقون أو يرتفع بالابتداء والخبر محذوف أى وفسقكم ثابت محقق عندكم إلا أن حب الحماة والمال يدعوكم إلى عدم الانصاف وانما خص الأ أكثر بالفسق مع أن اليهود كلهم فساق تعريضاً بأخبارهم وروايتهم الطالبيين للرياسة والمال والتقرب

في أبي لبابة بسبب فعله في بني قريظة ويجوز أن تكون نزلت في شأن الرجلين اللذين ذكر السدي  
أن أحدهما هم بالحاق بذلك اليهودي والآخر بنصراني بالشأم ولم يصح بواحد من هذه الأقوال  
الثلاثة خبر يثبت بعثه بحجة فيسلم لضعفه القول بأنه كما قيل فاذ كان ذلك كذلك فالصواب أن يحكم  
لظاهر التنزيل بالعموم على ماعم ويجوز ما قاله أهل التأويل فيه من القول الذي لا علم عندنا بخلافه  
غير أنه لا شك أن الآية نزلت في مناسق كان يوالي يهوداً ونصارى خوفاً على نفسه من دوائر الدهر  
لأن الآية التي بعده هذه تدل على ذلك وذلك قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون  
نخشى أن تصيبنا دائرة الآية \* وأما قوله بعضهم أولياء بعض فانه عني بذلك أن بعض اليهود أنصار  
بعضهم على المؤمنين ويؤيدوا واحدة على جميعهم وأن النصارى كذلك بعضهم أنصار بعض على من  
خالف دينهم وملتهم معرفاً بذلك عبادة المؤمنين أن من كان لهم أولياء بعضهم ولياً فاعاها هو ولهم على  
من خالف ملتهم ودينهم من المؤمنين كما اليهود والنصارى لهم حرب فقال تعالى ذكره للمؤمنين  
فكونوا أئمة أيضاً لبعضكم أولياء بعض ولا يهودى والنصارى حرباً باكم لهم لكم حرب وبعضهم لبعض  
أولياء لأن من والاهم فقد أظهر لأهل الإيمان الحرب ومنهم البراءة وأما أن قطع ولايتهم <sup>في</sup> القول  
في تأويل قوله <sup>(ومن يتولهم منكم فانه منهم)</sup> يعني تعالى ذكره بقوله ومن يتولهم منكم فانه  
منهم وعن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين فانه منهم يقول فان من تولاهم ونصرهم على  
المؤمنين فهو من أهل دينهم وملتهم فانه لا يتولى متول أحد إلا وهو به وبدينه وما هو عليه راض  
واذا رضى ورضى دينه فقد عادى ما خالفه وسخطه وصار حكه حكه ولذلك حكم من حكم من أهل  
العلم لنصارى بنى تغلب في ذبايحهم ونكاح نسائهم وغير ذلك من أمورهم بأحكام نصارى بنى  
اسرائيل لمواالاتهم إياهم ورضاهم عنهم ونصرتهم لهم عليها وان كانت أنسابهم لأنسابهم مخالفة  
وأصل دينهم لأصل دينهم مفارقة في ذلك الدلالة الواضحة على صحة ما نقول من أن كل من كان يدين  
بدين فله حكم أهل ذلك الدين كانت دينونه به قبل مجيء الاسلام أو بعده الآن يكون مسلمان  
أهل ديننا انتقل الى ملة غيرها فانه لا يقر على ما دان به فانتقل اليه ولكن يقتل لردته عن الاسلام  
ومفارقته دين الحق الآن يرجع قبل القتل الى الدين الحق وفساد ما خالفه من قول من زعم أنه  
لا يترككم <sup>كم</sup> أهل الكتابين لمن دان بدينهم الآن يكون اسراييلياً أو متقللاً الى دينهم من غيرهم قبل  
زول الفرقان فأما من دان بدينهم بعد نزول الفرقان فمن لم يكن منهم ممن خالف نسبه نسبه وجنسه  
جنسهم فان حكمه لحكمهم مخالف ذكر من قال بما قلنا من التأويل <sup>حدثنا</sup> ابن وكيع قال ثنا  
جيد بن عبد الرحمن الرواسي عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير قال سئل ابن عباس  
عن ذبايح نصارى العرب فقروا ومن يتولهم منكم فانه منهم <sup>حدثني</sup> المتني قال ثنا عبد الله  
ابن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية ما أيها  
الذين آمنوا اتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم  
أنها في الذبايح من دخل في دين قوم فهو منهم <sup>حدثني</sup> المتني قال ثنا حجاج قال ثنا حماد  
عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال كل من ذبايح بني تغلب وترجوا من نسائهم  
فان الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا اتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض  
ومن يتولهم منكم فانه منهم ولولم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم <sup>حدثنا</sup> ابن وكيع قال ثنا  
حسن بن علي عن زائدة عن هشام قال كان الحسن لا يرى ذبايح نصارى العرب ولا نكاح  
نسائهم بأساً وكان يتلو هذه الآية لا أيها الذين آمنوا اتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء  
بعض ومن يتولهم منكم فانه منهم <sup>حدثني</sup> المتني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن

الى الملوك والمراد أن أكثرهم في  
دينهم فساق لا عدول فان الكافر  
والمبتدع قد يكون عدل دينه أو ذكر  
أكثرهم لثلاثين أن من آمن منهم  
داخل في ذلك قال ابن عباس أتى  
نفر من اليهود الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فسألوه عن يؤمن به من  
الرسول فقال أومن بالله وما أنزل إلينا  
وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل الى  
قوله ونحن له مسلمون فلما ذكر  
عيسى بمحمد وانبوته وقالوا والله مانعلم  
أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة  
منكم ولادينا شر من دينكم فأنزل  
الله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من  
ذلك) يعني المتقدم وهو الايمان ولا  
بدن من حذف مضاف قبله أو قبل  
من تقديره بشر من أهل ذلك أو  
دين من لعنه الله و(مثوبة) نصب على  
التمييز من شروهي من المصادر التي  
جاءت على مفعول كالميسور والمجود  
ومثلها المشورة وقرئ مثوبة كما يقال  
مشورة والمثوبة ضد العقوبة  
واستعمال أحد الضدين مكان  
الآخر مجاز رخصه ارادة التكميل مثل  
فبشرهم بعذاب اليم وقد أخرج  
الكلام ههنا على حسب قولهم

هرون بن ابراهيم قال سئل ابن سيرين عن رجل يبيع داره من نصارى يتخذونها ببيعة قال قتل  
 هذه الآية لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ﴿١﴾ القول في تأويل قوله ﴿٢﴾ ان الله لا يهدي  
 القوم الظالمين ﴿٣﴾ يعني تعالى ذكره بذلك ان الله لا يوفق من وضع الولاية في غير موضعها فوالى اليهود  
 والنصارى مع عداوتهم الله ورسوله والمؤمنين على المؤمنين وكان لهم ظهيرا ونصيرا لأن من تولاهم  
 فهو لله ورسوله وللمؤمنين حرب وقد بينا معنى الظلم في غير هذا الموضع وأنه وضع الشيء في غير موضعه  
 بما أغنى عن عاداته ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله ﴿٥﴾ فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم  
 يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة ﴿٦﴾ اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية فقال بعضهم عنى  
 بها عبد الله بن أبي بن سلول ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال  
 سمعت أبا عن عطيبة بن سعد فترى الذين في قلوبهم مرض عبد الله بن أبي يسارعون فيهم في  
 ولايتهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة إلى آخر الآية فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين  
 حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنا والدي اسحق بن يسار  
 عن عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت فترى الذين في قلوبهم مرض يعني عبد الله بن أبي  
 يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة لقوله انى أخشى دائرة تصيبني ﴿٧﴾ وقال آخرون  
 بل عنى بذلك قوم من المنافقين كانوا يسامحون اليهود وبعشون المؤمنين ويقولون نخشى أن  
 تكون دائرة لليهود على المؤمنين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
 قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره فترى الذين في قلوبهم  
 مرض يسارعون فيهم قال المنافقون في مصانعة يهود ومناجاتهم واسترضاعهم أولادهم إياهم  
 وقول الله تعالى ذكره نخشى أن تصيبنا دائرة قال يقول نخشى أن تكون الدائرة لليهود حدثني  
 المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر  
 ابن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فترى الذين في قلوبهم مرض  
 إلى قوله نادمين أناس من المنافقين كانوا يوادون اليهود ويناصحونهم دون المؤمنين حدثني  
 محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فترى الذين في قلوبهم  
 مرض قال شك يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة والدائرة ظهور المشركين عليهم  
 والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان ذلك من الله خبر عن ناس من المنافقين كانوا  
 يوالون اليهود والنصارى وبعشون المؤمنين ويقولون نخشى أن تدور دوائر إياهم لله والنصارى  
 وأما لأهل الشرك من عبدة الأوثان أو غيرهم على أهل الاسلام أو تنزل هؤلاء المنافقين نازلة فيكون  
 بنا إليهم حاجة وقد يجوز أن يكون ذلك كان من قول عبد الله بن أبي ويجوز أن يكون كان من  
 قول غيره غير أنه لا شك أنه من قول المنافقين فتأويل الكلام اذ افترى يا محمد الذين في قلوبهم  
 مرض وشك إيمان بن بوثك وتصديق ما جئتهم به من عندك يسارعون فيهم يعني في اليهود  
 والنصارى ويعني يسارعون فيهم مسارعهم في موالاتهم ومصانعتهم يقولون نخشى أن تصيبنا  
 دائرة يقول هؤلاء المنافقون انما نساعد في موالات هؤلاء اليهود والنصارى خوفا من دائرة تدور علينا  
 من عدونا ويعني بالدائرة الدولة كما قال الرازي

ترد عنك القدر المقدور ﴿٨﴾ ودوائر الدهر أن تدورا

يعنى أن تدور الدهر دولة فاحتاج إلى نصرتهم إيانا فنحن نواليهم لذلك فقال الله تعالى ذكره لهم  
 فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ﴿٩﴾ القول

واعتقادهم والا فلا شركة بين  
 المسلمين وبين اليهود في أصل العقوبة  
 حتى يقال ان عقوبة أحد الفريقين  
 شر ولكنهم حكموا بأن دين الاسلام  
 شر فقبل لهم هب أن الأمر كذلك  
 ولكن لعن الله وغضبه ومسح  
 الصور شر من ذلك قال المفسرون  
 عنى بالقسرة أفعال السبب  
 وبالخنزير كفار مائة عيسى عليه  
 السلام وروى أن كلا المسخين  
 كان في أصحاب السبب لأن شبانهم  
 مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا  
 خنازير ولهذا كان المسلمون  
 يعيرون اليهود بعد نزول الآية  
 ويقولون يا خوة القردة والخنزير  
 فينسكسون رؤسهم أما قوله (وعبد  
 الطاغوت) فقد ذكر في الكشف  
 فيه أنواعا من القراءة لا مزيد فائدة  
 في تعدادها الشذوذها إلا قراءة حجة  
 والوجه فيه أن العبد عنى العبد الا  
 أنه بناء مبالغة كقولهم رجل حذر  
 وفتن للبليغ في الحذر والفتنة

قال الشاعر

أبني ليبي ان أمكم

أمة وان أباكم عبد

في تأويل قوله ﴿فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فعل الله أن يأتي بالفتح ثم اختلفوا في تأويل الفتح في هذا الموضع فقال بعضهم عني به ههنا القضاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فعسى الله أن يأتي بالفتح قال بالقضاء \* وقال آخرون عني به فتح مكة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فعسى الله أن يأتي بالفتح قال فتح مكة والفتح في كلام العرب هو القضاء كما قال قتادة ومنه قول الله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقد يجوز أن يكون في ذلك القضاء الذي وعده الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله فعسى الله أن يأتي بالفتح فتح مكة لأن ذلك كان من عظيم قضاء الله وفصل حكمه بين أهل الإيمان والكفر ويقرر عند أهل الكفر والنفاق أن الله معلى كلمته وموهن كيد الكافرين \* وأما قوله أو أمر من عنده فإن السدي كان يقول في ذلك ما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو أمر من عنده قال الأمر الجزية وقد تحتل أن يكون الأمر الذي وعده الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يأتي به هو الجزية ويحتل أن يكون غير ها غير أي ذلك كان فهو مما فيه ادالة المؤمنين على أهل الكفر بالله ورسوله ومما يسوء المنافقين ولا يسهروهم وذلك أن الله تعالى قد أخبر عنهم أن ذلك الأمر إذا جاء أصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين \* وأما قوله فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين فانه يعني هؤلاء المنافقين الذين كانوا يولون اليهود والنصارى يقول تعالى ذكره لعل الله أن يأتي بأمر من عنده يديل به المؤمنين على الكافرين من اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر فيصبح هؤلاء المنافقون على ما أسروا في أنفسهم من مخاللة اليهود والنصارى ومودتهم وبغضة المؤمنين ومعادتهم نادمين كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين من موادتهم اليهود ومن غشهم للإسلام وأهل \* القول في تأويل قوله ﴿ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين﴾ اختلفت القراء في قراءة قوله ويقول الذين آمنوا فقرأتهم أقرأ أهل المدينة فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله بغير واو وتأويل الكلام على هذه القراءة فيصبح المنافقون إذا أتى الله بالفتح أو أمر من عنده على ما أسروا في أنفسهم نادمين يقول المؤمنون تعجبنا منهم ومن نفاقهم وكذبهم واجترأهم على الله في أيمانهم الكاذبة بالله هؤلاء الذين أقسموا لنا بالله أنهم لمعنا وهم كاذبون في أيمانهم لنا وهذا المعنى قصد مجاهد في تأويله ذلك الذي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين وكذلك ذلك في مصاحف أهل المدينة بغير واو وقرأ ذلك بعض البصريين ويقول الذين آمنوا بالواو ونصب يقول عطفه على فعسى الله أن يأتي بالفتح وذكر قارئ ذلك أنه كان يقول انما أريد بذلك فعسى الله أن يأتي بالفتح وعسى أن يقول الذين آمنوا بحال غير ذلك لانه لا يجوز أن يقال وعسى الله أن يقول الذين آمنوا وكان يقول ذلك بنحو قولهم أكلت خبزا ولبننا وكقول الشاعر

ولم أبت زوجك في الوغى \* متقلدا سميافا ورمحا

فتأويل الكلام على هذه القراءة فعسى الله أن يأتي بالفتح المؤمنين أو أمر من عنده يديلهم به على

أخي لبني لستم يبد \*

الايدالست لها عذد

وقيل هما لغتان مثل سبع

وسبع وقيل ان العبد جمعه عباد

والعباد جمعه عبد كثر وثمر الا

أنهم استنقلوا الضمتين فأبدلت

الاولى فتحة وقيل أرادوا أعبد

الطاغوت مثل فلس وأفلس الا

أنه حذف الألف وضم الباء

لثلاث شبه الفعل والطاغوت ههنا

قيل هو العجل وقيل هو الأخبار

والظاهر أنه كل ما عبد من دون

الله وكل من أطاع أحدا في

معصية فقد عبده \* احتجبت

الأشاعرة بالآية على أن الكفر

يجعل الله تعالى وقالت المعتزلة

معنى هذا الجعل أنه حكم عليهم

بذلك ووصفهم به كقوله وجعلوا

الملائكة الذين هم عباد الرحمن

انا أنا وأنه خذلهم حتى عبدوها

(أولئك) الملعونون المسوخون

(شركنا) من المؤمنين قال ابن

عباس ان مكانهم سقر ولا مكان

شر منه وقال علماء البيان هو من

باب الكناية لانه ذكر المكان وأريد

أهله الذي هو ملازم المكان

(وأضل عن سواء السبيل) قصده

ووسطه \* كان ناس من اليهود

أهل الكفر من أعدائهم فيصبح المنافقون على ما أسروا في أنفسهم نادمين وعسى أن يقول  
الذين آمنوا حينئذ هؤلاء الذين أقسموا بالله كذا باجهد أيمانهم إنهم لعكم وهي في مصاحف أهل  
العراق بالواو ويقول الذين آمنوا وقرأ ذلك قراء الكوفيين ويقول الذين آمنوا بالواو ورفع  
يقول بالاستقبال والسلامة من الجوازم والنواصب وتأويل من قرأ ذلك كذلك فيصبحوا على  
ما أسروا في أنفسهم يندمون ويقول الذين آمنوا فيبتدئ يقول فيرفعها وقرأتنا التي نحن عليها  
ويقول بآيات الواو فيقول لأنها كذلك هي في مصاحفنا مصاحف أهل الشرق بالواو ورفع  
يقول على الابتداء فتأويل الكلام إذ كان القراءة عندنا على ما وصفنا فيصبحوا على ما أسروا في  
أنفسهم نادمين ويقول المؤمنون هؤلاء الذين حلفوا لنا بالله جهد أيمانهم كذا بأنهم لعنا  
يقول الله تعالى ذكره مخبر عن حالهم عنده ببقائهم وخبث أعمالهم حبطت أعمالهم يقول  
ذهب أعمالهم التي عملوها في الدنيا باطلا لأنواب لها ولا أجر لأنهم عملوها على غير يقين منهم  
بأنها عليهم لله فرض واجب ولا على صحة إيمان بالله ورسوله وإنما كانوا يعملونها ليدفعوا  
المؤمنين بها عن أنفسهم وأموالهم وذراريهم فأحبط الله أجرها ولم تكن له فأنصحوها خاسرين  
يقول فأصبح هؤلاء المنافقون عند محبي أمر الله بآية المؤمنين على أهل الكفر وقد كسوا في  
شرائهم الدنيا بالآخرة وخابت صفقتهم وهلكوا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا  
من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) يقول تعالى ذكره للمؤمنين بالله  
وبرسوله يا أيها الذين آمنوا أي صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه  
وسلم من يرتد منكم عن دينه يقول من يرجع منكم عن دينه الحق الذي هو عليه اليوم فيبتدله  
وبغيره رجوله في الكفر ما في اليهودية أو النصرانية أو غير ذلك من صنوف الكفر فلن يضر  
الله شيئا وسباني الله بقوم يحبهم ويحبونه يقول فسوف يجي الله بآية المؤمنين الذين  
لم يسدوا ولم يغيروا ولم يرتدوا بقوم خير من الذين ارتدوا وابدلوا دينهم يحبهم الله ويحبون الله وكان  
هذا الوعيد من الله لمن سبق في علمه أنه سيرتد بعد وفاة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك  
وعده من وعدم المؤمنين ما وعد في هذه الآية لمن سبق له في علمه أنه لا يبدل ولا يغير دينه ولا يرتد  
فلما قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم ارتد أقوام من أهل الدير وبعض أهل المدر فأبدل الله  
المؤمنين بخير منهم كما قال تعالى ذكره وفي المؤمنين بوعده وأنقذ فمن ارتد منهم وعيده وبخو  
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب  
قال أخبرني عبد الله بن عياش عن أبي صخر عن محمد بن كعب أن عمر بن عبد العزيز أرسل إليه  
يوما وعمر أمير المدينة يومئذ فقال يا أبا حمزة آية أهدرتي البارحة قال محمد وما هي أيها الأمير  
قال قول الله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه حتى بلغ ولا يخافون لومة لائم فقال محمد  
أيها الأمير إنما عني الله بالذين آمنوا الولاية من قريش من يرتد عن الحق \* ثم اختلف أهل  
التأويل في أعيان القوم الذين أتى الله بهم المؤمنين وأبدل المؤمنين مكان من ارتد منهم فقال  
بعضهم هو أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة حتى أدخلواهم من الباب الذي خرجوا  
منه ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السري قال ثنا حفص بن غياث عن الفضل بن دهلهم  
عن الحسن في قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه  
قال هذا والله أبو بكر وأصحابه **حدثنا** ابن وكيع قال قال أبي عن الفضل بن دهلهم عن  
الحسن مثله **حدثنا** هناد قال ثنا عبدة بن سليمان عن جوير عن سهل عن الحسن في  
قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال أبو بكر وأصحابه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا

يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظهروا له الايمان  
نفاقا فأخبره الله بشأنهم وأنهم  
يخرجون من مجلسه كما دخلوا  
لم يؤثر فيهم شيء من النصيحة  
والموعظة قط وقوله بالكفر وبه  
حالان أي ما يتبسبب بالكفر  
وكذلك قوله وقد دخلوا وهم قد  
خرجوا ولذلك دخلت قد تقريرا  
للماضي من الحال وليفيد التوقع  
أيضا وذلك أن أمارات النفاق  
كانت لا تحصى على صفحات  
أحوالهم فكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم متوقعا لظهور  
الله أسرارهم والعامل في هذه  
الحال قالوا وفي الأولى دخلوا  
وخرجوا أي قالوا آمنا وحالهم  
أنهم دخلوا كافرين وخرجوا  
كافرين وإنما ذكر عند الخروج  
كلمة هم لنا كيدها إضافة الكبر إليهم  
ونفي أن يكون من النبي صلى الله  
عليه وسلم في ذلك فعل أي لم  
يسمعوا منك يا محمد عند جلوسهم  
ما يوجب كفرا فتكون أنت الذي  
ألقيتهم في الكفر بل هم الذين  
خرجوا بالكفر باختيار أنفسهم  
وهنا استدلال العزلة على صحة



حسين بن علي عن أبي موسى قال قرأ الحسن فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال هي والله  
 لأبي بكر وأصحابه **حدثني** نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا أحمد بن بشير عن هشام  
 عن الحسن في قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال نزلت في أبي بكر وأصحابه  
**حدثني** علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن جوير  
 عن النخعي في قوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أنه نزل على المؤمنين أمة على الكافرين  
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم قال هو أبو بكر وأصحابه لما ارتد من العرب عن  
 الاسلام جاهدهم أبو بكر وأصحابه حتى ردهم الى الاسلام **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد بن زريع  
 قال ثنا سعيد عن قتادة من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الى قوله والله  
 واسع عليم أنزل الله هذه الآية وقد علم أن سيرتد من الناس فلما قبض الله نبيه محمد صلى الله  
 عليه وسلم ارتد عامة العرب عن الاسلام الا ثلاثة مساجد أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين  
 من عبد القيس قالوا انصلي ولا نركي والله لا نعصب أموالنا فكلهم أبو بكر في ذلك فقبل له انهم  
 لو قد فقهوا لهذا أعطوها وزادوها فقال لا والله لا أفرق بين شيء جمع الله بينه ولومنعوا عقالا  
 مما فرض الله ورسوله لقاتلناهم عليه فبعث الله عصابة مع أبي بكر فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله  
 صلى الله عليه وسلم حتى سبي وقتل وحرقت بالنيران أناسا ارتدوا عن الاسلام ومنعوا الزكاة فقاتلهم  
 حتى أفرقوا بالماء وهي الزكاة صغيرة أقيمت فأتته وفود العرب فخيرهم بين خطبة مخزية أو حرب  
 مجلبة فاختروا الخطبة المخزية وكانت أهون عليهم أن يستعدوا أن يقتلوا في النار وأن قتل  
 المؤمنين في الجنة وأن ما أصابوا من المسلمين من مال رذوه عليهم وما أصاب المسلمون لهم من مال  
 فهو لهم حلال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يأياها  
 الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال ابن جريج ارتدوا  
 حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم أبو بكر **حدثني** المثني قال ثنا اسحق  
 قال ثنا عبد الله بن هشام قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن النخعي عن أبي أيوب عن  
 علي في قوله يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه قال علم الله المؤمنين وأوقع معنى السوء على  
 الخشوا الذي فيه من المنافقين ومن في علمه أن يرتدوا قال يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن  
 دينه فسوف يأتي الله المرتدة عن دينهم بقوم يحبهم ويحبونه بأبي بكر وأصحابه وقال آخرون  
 يعني بذلك قوما من أهل اليمن وقال بعض من قال ذلك منهم هم رهط أبي موسى الأشعري عبد الله  
 ابن قيس ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة  
 عن سماك بن حرب عن عياض الأشعري قال لما نزلت هذه الآية يأياها الذين آمنوا من يرتد  
 منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال أو ما رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
 أبي موسى بشيء كان معه فقال هم قوم هذا **حدثنا** ابن المثني قال ثنا أبو الوليد قال ثنا  
 شعبة عن سماك بن حرب قال سمعت عياض يحدث عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قرأ هذه الآية فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال يعني قوم أبي موسى **حدثني** أبو  
 السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن شعبة قال أبو السائب قال أصحابنا هو عن  
 سماك بن حرب وأنا لا أحفظ سماكا عن عياض الأشعري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هم قوم هذا يعني أبا موسى **حدثنا** سفيان بن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن شعبة عن  
 سماك عن عياض الأشعري قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي موسى هم قوم هذا في قوله فسوف  
 يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا شعبة عن

مذهبه أن الكفر من العبد لا  
 من الله ولكنه معارض بالعلم  
 والداعي (والله أعلم بما يكتمون) فيه  
 أن حسدهم وخبثهم لا يحيط به  
 الا الله فما أعظم ذلك وأبلغ الائم  
 الكذب كقوله بعد عن قولهم  
 الائم والعدوان الظلم وقيل الائم  
 ما يختص بهم والعدوان  
 ما يتعداهم الى غيرهم وقيل الائم  
 كلمة الشرك قولهم عزير ابن الله  
 وفي الآية فوائد منها ذكر كثير  
 لأن كلهم كان لا يفعل ذلك إذ  
 بعضهم يستحي فيترك ومنها أن  
 المسارعة انما تليق بالخيرات وانهم  
 كانوا يستعملونها في المنكرات  
 ومنها أن الائم يتناول جميع  
 المعاصي فذكر بعده العدوان  
 وأكل السحت ليدل على أنهما  
 أعظم أنواع الائم والكلام في  
 معنى السحت وفي تفسير الربانيين  
 والأخبار قدم في السورة عن  
 قريب وقال الحسن الربانيون  
 علماء الانجيل والأخبار علماء التوراة  
 وانما قال ههنا (لبئس ما كانوا  
 يصنعون) وفي الاول يعملون لان  
 الصنع أرسخ من العمل فلا يسمي  
 العامل صانعا ولا العمل صناعة

سمالك بن حرب قال سمعت عياض الأشعري يقول لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قومك يا أبا موسى أو قال هم قوم هذا يعني أبا موسى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو سفيان الحميري عن حصين عن عياض أو ابن عياض فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال هم أهل اليمن حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا عبد الرحمن بن حبيب عن شريح بن عبيد قال لما أنزل الله يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه إلى آخر الآية قال عمر أنا وقومي هم يا رسول الله قال لا بل هذا وقومهم يعني أبا موسى الأشعري وقال آخرون منهم بل هم أهل اليمن جميعا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يحبهم ويحبونه قال أناس من أهل اليمن حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن إدريس عن إمام عن مجاهد قال هم قوم سبأ حدثنا مطرب بن محمد الضبي قال ثنا أبو داود قال أخبرنا شعبة قال أخبرني من سمع منهم بن حوشب قال هم أهل اليمن حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس عن أبي خضر عن محمد بن كعب القرظي أن عمر بن عبد العزيز أرسل إليه يوما هو أمير المدينة يسأله عن ذلك فقال محمد يأتي الله بقوم وهم أهل اليمن قال عمر يا ليتني منهم قال آمين وقال آخرون هم أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه يرغم أنهم الأنصار وتروى الآية على قول من قال عني الله بقوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أبا بكر وأصحابه في قتالهم أهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فلن يضركم شيئا وسيأتي الله من ارتد منكم عن دينه بقوم يحبهم ويحبونه ينتقم منهم على أيديهم وبذلك جاء الخبر والرواية عن بعض من تأول ذلك كذلك حدثني المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هشام قال أخبرنا سيف بن عمرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم قال يقول فسوف يأتي الله المرتد في دورهم بقوم يحبهم ويحبونه بأبي بكر وأصحابه وأما على قول من قال عني الله بذلك أهل اليمن فإن تأويله يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله المؤمنين الذين لم يرتدوا بقوم يحبهم ويحبونه أعوانهم وأنصارا وبذلك جاءت الرواية عن بعض من كان يتأول ذلك كذلك حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يأياها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه الآية وعبد من الله أنه من ارتد منكم خير منكم وأما على قول من قال عني بذلك الأنصار فإن تأويله في ذلك نظير تأويل من تأوله أنه عني به أبو بكر وأصحابه وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب ما روى به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم أهل اليمن قوم أبي موسى الأشعري ولولا الخبر الذي روي في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخبر الذي روى عنه ما كان القول عندى في ذلك الأقول من قال هم أبو بكر وأصحابه وذلك أنه لم يقاتل قوما كانوا أظهروا الإسلام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا على أعقابهم كفار غير أبي بكر ومن كان معه ممن قاتل أهل الردة معه بعد رسول الله

الا إذا تمكن فيه وتدرج وينسب إليه فكان ذنب العلماء إذا تركوا النهي عن المنكر أشد وأعظم وأثبت وأرسخ وتحققه أن المعصية مرض الروح وعلاجه العلم بالله وصفاته وأحكامه فإذا حصل هذا العلم ولم تزل المعصية دل على أن مرض القلب في غاية القوة والشدة كالمرض الذي شرب صاحبه الدواء فما زال وعن ابن عباس هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندى منها وقالت اليهود يد الله مغلولة قيل في هذه الآية اشكال لأن اليهود مطبقون على أن لا نقول ذلك كيف وبطلانه معلوم بالضرورة لأن الله اسم لموجود قديم قادر على خلق العالم وإيجاده وتكوينه وهذا الموجود يمنع أن تكون يده مغلولة وقدرته قاصرة والحساب أن الله تعالى صادق في كل ما أخبر عنه فلا بد من تصحيح هذا النقل عنهم فلعن القوم قالوا وهذا على سبيل الإلزام فانهم لما سمعوا قوله من ذا الذي يقرض الله قرضًا حسنًا قالوا من

صلى الله عليه وسلم ولكما تركا القول في ذلك للخبر الذي روى فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كان صلى الله عليه وسلم معدن البيان عن تأويل ما أنزل الله من وحيه وآى كتابه فان قال لنا قائل فان كان القوم الذين ذكره الله أنه سيأتي بهم عند ارتداد من ارتد عن دينه ممن كان قد أسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أهل اليمن فهل كان أهل اليمن أيام قتال أبي بكر أهل الردة أعوان أبي بكر على قتالهم حتى تستحيز أن توجه تأويل الآية الى ما وجهت اليه أم لم يكونوا أعوانا له عليهم فكيف استحيزت أن توجه تأويل الآية الى ذلك وقد علمت أنه لا خلف لوعده الله قيل له ان الله تعالى ذكره لم يعد المؤمنين أن يبدلهم بالمرتدين منهم يومئذ خيرامن المرتدين لقتال المرتدين وانما أخبر أنه سيأتيهم بخير منهم بدلا منهم يعد فعل ذلك بهم قريبا غير بعيد فناء بهم على عهد عمر فكان موقعهم من الاسلام وأهلها أحسن موقع وكانوا أعوان أهل الاسلام وأنفع لهم ممن كان ارتد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من طغام الأعراب وجفأة أهل البوادي الذين كانوا على أهل الاسلام كلالا نفعنا واختلفت القراءة في قراءة قوله يا أيها الذين آمنوا ممن يرتدمنكم عن دينه فقرأته قراء أهل المدينة يا أيها الذين آمنوا ممن يرتدمنكم عن دينه باظهار التضعيف بدالين مجزومة الدال الآخرة وكذلك ذلك في مصاحفهم وأما قراء أهل العراق فانهم قرؤوا ذلك من يرتدمنكم عن دينه بالادغام بدال واحدة وتحريكها الى الفتح بناء على التثنية لان الجزوم الذي يظهر تضعيفه في الواحد اذا في أدغم ويقال للواحد اردد يا فلان الى فلان حقه فاذناني قيل ردأ اليه حقه ولا يقال ارددا وكذلك في الجمع ردوا ولا يقال ارددوا فتبني العرب أحيانا الواحد على الاثنين وتظهر أحيانا في الواحد التضعيف لسكون لام الفعل وكنا اللغتين فصيحة مشهورة في العرف والقراءة في ذلك عندنا على ما هو به في مصاحفنا ومصاحف أهل المشرق بدال واحدة مشددة بترلة اظهار التضعيف وفتح الدال للعدالة التي وصفت في القول في تأويل قوله (أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) يعنى تعالى ذكره بقوله أذلة على المؤمنين أرفاء عليهم رجاء بهم من قول القائل ذل فلان لفلان اذا خضع له واستكان ويعنى بقوله أعززة على الكافرين أشداء عليهم غلظاء بهم من قول القائل قد عزنى فلان اذا أظهر العززة من نفسه له وأبدى له الحفوة والغلظة وبحوالى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هانم قال أخبرنا سفيان بن عمر عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله أذلة على المؤمنين أهل رقة على أهل دينهم أعززة على الكافرين أهل غلظة على من خالفهم في دينهم **حدثني** المشنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يعنى بالذلة الرحمة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح في قوله أذلة على المؤمنين قال رجاء بينهم أعززة على الكافرين قال أشداء عليهم **حدثنا** الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال قال سفيان سمعت الاعمش يقول في قوله أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين ضعفاء على المؤمنين في القول في تأويل قوله (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) يعنى تعالى ذكره بقوله يجاهدون في سبيل الله هؤلاء المؤمنين الذين وعد الله المؤمنين أن يأتيهم بهم ان ارتد منهم مرتد بدلا منهم يجاهدون في قتال أعداء الله على النحو الذى أمر الله بقتالهم والوجه الذى أذن لهم به ويجاهدون عدوهم فذلك مجاهدتهم في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم يقول ولا يخافون في ذات الله أحدا ولا يصدهم عن العمل بما أمرهم الله به من قتال عدوهم لومة

احتاج الى القرض كان فقيرا عاجزا مغلول اليدين أولعلمهم لما رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في غاية الفقر والضرر قالوا ان اله محمد كذلك وقال الحسن أرادوا أنه لا تسمهم النار الا بأمام معدودة الا أنهم عبروا عن كونه تعالى غير معذب لهم الا هذا القدر من الزمان بهذه العبارة الفاسدة فاستوجبوا اللعن لفساد العبارة وسوء الادب وقيل لعلمهم كانوا على مذهب بعض الفلاسفة أنه تعالى موجب لذاته وأن حدوث الحوادث عنه لا يمكن الاعلى نسق واحد فعبروا عن عدم اقتداره على غير ذلك النسق بغسل اليد وقال المفسرون كان اليهود أكثر الناس مالا وثروة فلما بعث الله محمد اصلى الله عليه وسلم وكذبوه ضيق الله عليهم المعيشة فعند ذلك قالوا يا الله مغلول أى مقبوضة عن العطاء على جهة النعت بالبخل والجاهل اذا وقع في البلاء والشدة قد يقول مثل هذه الالفاظ وغل

لائم لهم في ذلك وأما قوله ذلك فضل الله فإنه يعني هذا النعت الذي نعتهم به تعالى ذكره من أنهم أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون في الله لومة لائم فضل الله الذي تفضل به عليهم والله يؤتي فضله من يشاء من خلقه منه عليه وتطو ولا والله واسع يقول والله جواد بفضله على من جاد به عليه لا يخاف نفاذ خزائنه فيكف من عطائه عليم بموضع جوده وعطائه فلا يبذل إلا لمن استحقه ولا يبذل لمن استحقه إلا على قدر المصلحة لعله بموضع صلاحه من موضع ضره ١٢ القول في تأويل قوله ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ يعني تعالى ذكره بقوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ١٣ ما ذكر تعالى ذكره فأما اليهود والنصارى الذين أمرهم الله أن تبرؤا من ولايتهم منها كم أن تتخذوا منهم أولياء فليسوا لكم أولياء ولا نصراء بل بعضهم أولياء بعض ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا وقيل إن هذه الآية نزلت في عباد بن الصامت في تبرئه من ولاية يهود بني قينقاع وحلفهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنى والذى اسحق بن يسار عن عباد بن الصامت قال لما حاربت بنو قينقاع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشى عباد بن الصامت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحد بني عوف بن الخزرج فخلعهم إلى رسول الله وتبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم وقال أتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف الكفار ولايتهم ففيه نزل انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ليقول عباد أتولى الله ورسوله والذين آمنوا وتبرئه من بني قينقاع ولايتهم إلى قوله فإن خرب الله هم الغالبون حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي عن عطية بن سعد قال جاء عباد بن الصامت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه حدثني المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا يعني أنه من أسلم تولى الله ورسوله وأما قوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون فإن أهل التأويل اختلفوا في المعنى به فقال بعضهم عنى به علي بن أبي طالب وقال بعضهم عنى به جميع المؤمنين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم أخبرهم عن يتولاهم فقال انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون هؤلاء جميع المؤمنين ولكن علي بن أبي طالب مر به سائل وهو راكع في المسجد فاعطاه خاتمه حدثنا هناد بن السري قال ثنا عبدة عن عبد الملك عن أبي جعفر قال سألت عن هذه الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون قلنا من الذين آمنوا قال الذين آمنوا قلنا بلغنا أنهم نزلت في علي بن أبي طالب قال علي من الذين آمنوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن عبد الملك قال سألت أبا جعفر عن قول الله انما وليكم الله ورسوله وذكر نحوه حديث هناد عن عبدة حدثنا اسمعيل بن اسرائيل الرملي قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا عتبة بن أبي حكيم في هذه الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا قال علي بن أبي طالب حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا غالب بن عبيد الله قال سمعت مجاهدا يقول في قوله انما وليكم الله ورسوله الآية قال نزلت في علي بن أبي طالب تصدق وهو راكع ١٤ القول في تأويل قوله ﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون﴾ وهذا

اليد وبسطها مجاز مستفيض عن البخل والجود ومنه قوله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وذلك أن اليد آلة لاكثر الاعمال لا سيما لأخذ المال واعطائه فأطلقوا اسم السبب على المسبب فقيل للجواد فياض الكف مبسوط اليد بسط البنان ورطب الانامل والبخيل أبترا الاصابع مقبوض الكف جعدا لأنامل ولا فرق عندهم بين هذا الكلام وبين ما وقع مجازا عنه حتى أنه يستعمل في ملاك لا يعطى ولا يمنع الإبالاشارة بل يقال للقاطع ما أبسط يده بالتوال وقد يستعمل حيث لا يصح اليد كقول ليبد

قد أصبحت بيد الشمال زمامها \* فجازاهم الله تعالى بقوله (غلت أيديهم) وهو الدعاء عليهم بالبخل والتكدر ومن ثم كانوا أبخل خلق الله وأنكدهم دعا به عليهم تعلما لعباده كما علمهم الاستثناء في قوله لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين وكما علمهم الدعاء على المنافقين

اعلام من الله تعالى ذكره عباده جميعا الذين تبرؤا من اليهود وحلفهم رضا بولاية الله ورسوله  
والمؤمنين والذين تمسكوا بحلفهم وخافوا دوائر السوء تدور عليهم فسارعوا الى موالاتهم بأن من  
وثق بالله وتولى الله ورسوله والمؤمنين ومن كان على مثل حاله من أولياء الله من المؤمنين لهم  
الغلبة والدوائر والدولة على من عاداهم وحادهم لأنهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون دون حزب  
الشیطان كما **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي  
قال أخبرهم يعني الرب تعالى ذكره من الغالب فقال لا تخافوا الدولة ولا الدائرة فقال ومن  
يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون والحزب هم الأنصار ويعني بقوله فان  
حزب الله فان أنصار الله ومنه قول الرازي \* وكيف أضوى وبلال حزبي \*

في قوله فزادهم الله مرضا وعلى أبي  
لهب في قوله تبت يدا أبي لهب  
ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل  
الأيدي حقيقة أو أخبارا قال  
الحسن يغفلون في الدنيا أسارى  
وفي الآخرة معذبين بأغلال جهنم  
فيكون الطباق من حيث اللفظ  
وملاحظة أصل المجاز وانما لم يقل  
فغلت أيديهم مع ان الجزاء يناسب  
فاء التعقيب ليكون قوله غلت  
أيديهم كالكلام المتبدل به فيزيده  
قوة ووثاقه لان الابتداء بالشئ يدل  
على شدة الاهتمام به وقوة الاعتناء  
بتقريره (ولعنوا بما قالوا) قال الحسن  
عذبوا في الدنيا بالجزية وفي الآخرة  
بالنار ومما وقع في عصرنا من إعجاز  
القرآن ما حكى أن متغلبا من اليهود  
سمى بسعد الدولة وهو من أشقى  
الناس كان قد سمع بهذه الآية  
فاتفق أن وصل الى بغداد فقتل  
بالمدرسة المستنصرية ودعا  
بمحصف كان مكتوبا بأحسن خط  
وأشهره من خطوط الكتاب  
الماضين وكان يعلم أن أهل هذا

يعني بقوله أضوى أستضعف وأضام من الشئ الضاوي ويعني بقوله وبلال حزبي يعني ناصري  
القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزا ولعلبامن  
الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يقول تعالى  
ذكره للمؤمنين به ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا أي صدقوا الله ورسوله  
لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزا ولعلبامن الذين أتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود  
والنصارى الذين جاءتهم الرسل والانبيا وأنزلت عليهم الكتب من قبل بعث نبينا صلى الله عليه  
وسلم ومن قبل نزول كتابنا أولياء يقول لا تتخذوهم أميها المؤمنين أنصارا وأخوانا وحلفاء  
فانهم لا يألونكم خبالا وان أظهروا لكم مودة وصداقة وكان اتخاذهؤلاء اليهود الذين أخبر الله  
عنهم المؤمنين أنهم اتخذوا دينهم هزا ولعلبامن الذين آمنوا على ما وصفهم به ربنا تعالى ذكره أن أحدهم  
كان يظهر للمؤمنين الايمان وهو على كفره مقبم ثم يرجع الكفر بعد يسير من المدة باظهار  
ذلك بلسانه قولا بعد أن كان يبدي بلسانه الايمان قولا وهو لا يكفر مستبطن تلعبا بالدين  
واستهزاء به كما أخبر تعالى ذكره عن فعل بعضهم ذلك بقوله واذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا  
واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون الله يستهزئ بهم ويعدهم في طغيانهم  
يمهمون ويخو الذي قلنا في ذلك جاء الخبر عن ابن عباس **حدثنا** هناد بن السرى وأبو كريب  
قالا ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال  
ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال كان رفاعة بن زيد بن ثابت وسويد بن الحرث  
قد أظهرهما الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزل الله فيهما يا أيها الذين  
آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزا ولعلبامن الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار  
أولياء الى قوله والله أعلم بما كانوا يكتمون فقد أبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من أن اتخاذهم  
اتخذوا دين الله هزا ولعلبامن أهل الكتاب الذين ذكرهم الله في هذه الآية انما كان بالنفاق منهم  
واظهارهم للمؤمنين الايمان واستبطنهم الكفر وقيل لهم شياطينهم من اليهود اذا خلوا بهم  
انما معكم فهي الله عن موادتهم ومحالقتهم والتسلل بحلفهم والاعتداد بهم أولياء وأعلمهم أنهم  
لا يألونهم خبالا وفي دينهم طعنوا وعليه اراء وأما الكفار الذين ذكرهم الله تعالى ذكره في قوله من  
الذين أولوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء فانهم المشركون من عبدة الاوثان نهي الله  
المؤمنين أن يتخذوا من أهل الكتاب ومن عبدة الاوثان وسائر أهل الكفر أولياء دون المؤمنين  
وكان ابن مسعود فيما **حدثني** به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج  
عن هرون عن ابن مسعود يقرأ من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا ففي  
هذا بيان صحة التأويل الذي تأولناه في ذلك واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته جماعة من أهل

الحجاز والبصرة والكوفة والكفار أولياء بخفض الكفار بمعنى يأبىها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء وكذلك ذلك في قراءة أبي بن كعب فيما بلغنا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة والكفار أولياء بالنصب بمعنى يأبىها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً والكفار عطفاً بالكفار على الذين اتخذوا والصواب من القول في ذلك أن يقال إنهم قراء ثان من متفتنا المعنى صحيحاً المخرج قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأى ذلك قرأ القارئ فقد أصاب لأن النهى عن اتخاذ ولي من الكفار نهى عن اتخاذ جميعهم أولياء والنهى عن اتخاذ جميعهم أولياء نهى عن اتخاذ بعضهم أولياء وذلك أنه غير مشكل على أحد من أهل الإسلام أن الله تعالى ذكره إذا حرم اتخاذ ولي من المشركين على المؤمنين أنه لم يبح لهم اتخاذ جميعهم أولياء ولا إذا حرم اتخاذ جميعهم أولياء أنه لم يخص اباحة اتخاذ بعضهم أولياء فيجب من أجل اشكال ذلك عليهم طلب الدليل على أولى القراءتين في ذلك بالصواب وإذا كان ذلك كذلك فسواء قرأ القارئ بالخفض أو بالنصب لما ذكرنا من العلة \* وأما قوله واتقوا الله إن كنتم مؤمنين فإنه يعنى وخافوا الله أيها المؤمنون في هؤلاء الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب ومن الكفار أن تتخذوهم أولياء ونسراء وارهوا عقوبته في فعل ذلك إن فعلتموه بعد تقدمه إليكم بالنهى عنه إن كنتم تؤمنون بالله وتصدقونه على وعيده على معصيته يقول تعالى ذكره وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون يقول تعالى ذكره وإذا أذن مؤذنكم أيها المؤمنون بالصلاة فخر من دعوتكم إليها هؤلاء الكفار من اليهود والنصارى والمشركين ولعبوا من ذلك بأنهم قوم لا يعقلون يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك فعلهم الذي يفعلونه وهو هزؤهم ولعبهم من الدعاء إلى الصلاة إنما يفعلونه بجهلهم برهم وأنهم لا يعقلون ما لهم في إجابتهم إن أجابوا إلى الصلاة وما عليهم في استهزائهم ولعبهم بالدعوة إليها ولوعقوا لما لم يفعل ذلك منهم عند الله من العقاب ما فعلوه وقد ذكر عن السدى في تأويله ما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المنادى ينادى أشهد أن محمد رسول الله قال حرق الكتاب فدخلت خادمة ذات ليل من البالي بنار وهو نائم وأهله نيام فسقطت شرارة فأحرق البيت فاحرق هو وأهله يقول في تأويل قوله قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لأهل الكتاب من اليهود والنصارى يا أهل الكتاب هل تكرهون مناً وتجدون علينا حتى تستهزؤا بنا إذا نتم إذا نادينا إلى الصلاة اتخذتم نداءنا ذلك هزوا ولعباً إلا أن آمنا بالله يقول الآن صدقنا وأقرنا بالله فوجدناه وما أنزل النام من عند الله من الكتاب وما أنزل إلى أنبياء الله من الكتب من قبل كتابنا وأن أكثركم فاسقون يقول وإلا أن أكثركم مخالفون أمر الله خارجون عن طاعته تكذبون عليه والعرب تقول نعمت عليك كذا أنتم وبه قرأ القراء من أهل الحجاز والعراق وغيرهم ونعمت أنتم لغتان ولا نعلم قارئاً قرأ بها بمعنى وجدت وكرهت ومنه قول عبد الله بن قيس الرقيات

مانقسموا من بنى أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا

وقد ذكر أن هذه الآية نزلت بسبب قوم من اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السرى

العصر لا يقدر أن على كتابة مثله ثم قال أين هذه الآية يعنى قوله غلت أيديهم ولعنوا عما قالوا فأروه أيها فاجها فلم يحض أسبوع الا وقد سخط السلطان عليه فبعث في طلبه وأمر بغسل يديه فغلوه وحمله اليه فأمر بقتله ثم انه سجنه ورد على اليهود بقوله (بل ينادى مبسوطان) واليد في اللغة تطلق على الجارحة المخصوصة وهو ظاهر وعلى النعمة يقال لفلان عندى يد أشكرها له وعلى القوة مثل أولى الأيدي والابصار فسر بدوى القسوى والعقول ومنه لا يدين له بهذا والمعنى سلب كمال القدرة وعلى الملك تقول هذا بيد فلان أى ملكه قال تعالى بيده عقدة النكاح وقد يراد به شدة العناية قال لما خلقت بيدي ويقال يدي للثره بالرفاء اذا ضمنت له شيئاً ولا شك أن اليد بمعنى الجارحة في حقه تعالى محال للدليل الدال على أنه ليس بجسم ولا ذى أجزاء خلافاً للجسم وأما

قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع وعازر وزيد وخاله وأزار بن أبي أزار وأشيع فسألوه عن يؤمن به من الرسل قال أومن بالله وما أنزل اليه وما أنزل إلى إبراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى بحمدوا نبوته وقالوا لا تؤمن به من آمن به فأنزل الله فيهم قل يا أهل الكتاب هل تنفخون من الأذن أن آمننا بالله وما أنزل اليه وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون عطفاهم على أن المتي في قوله إلا أن آمننا بالله لان معنى الكلام هل تقومون منا إلا إيماننا بالله وفسقكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين اتخذوا منكم همزوا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار هل أنبئكم بامعشر أهل الكتاب بشر من ثواب ما تنفقون من إيماننا بالله وما أنزل اليه من كتاب الله وما أنزل من قبلنا من كتبه غير أن العين لما سكنت نقلت حركتها إلى الفاء وهي الثاء من مثوبة فخرجت مخرج مقولة ومخوزة ومضوفة كما قال الشاعر

وكنيت اذا جارى دعا لمضوفة \* أشمر حتى ينصف الساق مثرى

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله يقول ثواب عند الله حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله قال المثوبة الثواب مثوبة الخير ومثوبة الشر وقرأ شروبا وأما من في قوله من لعنه الله فانه في موضع خفض رذاعلى قوله بشر من ذلك فكان تأويل الكلام اذ كان ذلك كذلك قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله بن لعنه الله ولو قيل هو في موضع رفع لكان صوابا على الاستئناف بمعنى ذلك من لعنه الله أو هو من لعنه الله ولو قيل هو في موضع نصب لم يكن فاسدا بمعنى قل هل أنبئكم من لعنه الله فيجعل أنبئكم على ما في من واقعاعليه وأما معنى قوله من لعنه الله فانه يعنى من أبعد الله وأسحقه من رحمة وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير يقول وغضب عليه وجعل منهم المسوخ القردة والخنازير غضبا منه عليهم وسخطا فجعل لهم الخنزير والنكال في الدنيا وأما سبب مسخ الله من مسخ منهم فردة فقد ذكرنا بعضه فيما مضى من كتابنا هذا وسنذكر بقیته ان شاء الله في مكان غير هذا وأما سبب مسخ الله من مسخ منهم خنازير فانه كان فيما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق عن عمرو بن كثير ابن أفلم مولى أبي أيوب الانصاري قال حدثت أن المسخ في بني اسرائيل من الخنازير كان أن امرأة من بني اسرائيل كانت في قرية من قرى بني اسرائيل وكان فيها ملك بني اسرائيل وكانوا قد استجمعوا على الهلكة إلا أن تلك المرأة كانت على بقية من الاسلام متمسكة به فجعلت تدعو إلى الله حتى إذا اجتمع اليها ناس فتابعوها على أمرها قالت لهم لا بد لكم من أن تجاهدوا عن دين الله وأن تنادوا قومكم بذلك فانخرجوا فاني خارجة فخرجت وخرج اليها ذلك الملك في الناس فقتل أصحابها جميعا وانفلتت من بينهم قال ودعت إلى الله حتى تجمع الناس اليها حتى إذا رضيت منهم أمرتهم بالخروج فخرجوا وخرجت معهم وأصيبوا جميعا وانفلتت من بينهم ثم دعت إلى الله حتى إذا اجتمع اليها رجال واستجابوا لها أمرتهم بالخروج فخرجوا وخرجت فأصيبوا جميعا

سائر المعاني فلا بأس بها وكان طريقة السلف الايمان بها وأنها من عند الله ثم تفويض معرفتها إلى الله وقد جاء في بعض أقوال أبي الحسن الأشعري أن البدعة من سوي القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء لقوله لما خلقت بيدي والمراد تخصيص آدم بهذا التشریف ونص القرآن ناطق بآيات البديتارة يد الله فوق أيديهم وبآيات اليدى أخرى كما في الآية وبآيات اليدى أخرى مما علمت أيدينا أنعاما ووجه التوحيد والجمع ظاهر وأما وجه التشنية فذلك أن من أعطى بيديه فقد أعطى على أكمل الوجوه فكان أبلغ في رد كلام القوم خذلهم الله والمراد نعمة الدين ونعمة الدنيا ونعمة الظاهر ونعمة الباطن أو نعمة النفع ونعمة الدفع أو نعمته على أهل البين ونعمته على أهل الشمال بل لطفه في حق أولئك وقهره في شأن هؤلاء والمراد المبالغة في وصف النعمة نحو ليليل

وانفلتت من بينهم فرجعت وقد أيسرت وهي تقول سبحان الله لو كان لهذا الدين ولي ناصر لقد أظهره بعد قال فباتت محزنة وأصبح أهل القرية يسعون في نواحيها خنازير قد مسحهم الله في ليلتهم تلك فقالت حين أصبحت ورأت ما رأت اليوم أعلم أن الله قد أعز دينه وأمر دينه قال فما كان مسيح الخنازير في بني اسرائيل الا على يدى تلك المرأة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجعل منهم القردة والخنازير قال مسخت من يهود **حدثني** المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **وللمسح** سبب فيما ذكر غير الذي ذكرنا سند كره في موضعه ان شاء الله **﴿القول في تأويل قوله﴾** (وعبد الطاغوت أولئك شركم مكانا وأضل عن سواء السبيل) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه قراء الحجاز والشام والبصرة وبعض الكوفيين وعبد الطاغوت معني وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت معني عابدهم فعل عبد فعلا ما ضيما من صلة المضمير ونصب الطاغوت بوقوع عبد عليه وقرأ ذلك جماعة من الكوفيين وعبد الطاغوت بفتح العين من عبد وضم بائها وخفض الطاغوت باضافة عبد اليه وعنوان ذلك وخدم الطاغوت **حدثني** بذلك المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حنيفة قال ثنا جرير عن الأعمش عن يحيى بن وثاب أنه قرأ وعبد الطاغوت بقول خديم قال عبد الرحمن وكان حزمة كذلك يقرؤها **حدثني** ابن وكيع وابن جيمد قال ثنا جرير عن الأعمش أنه كان يقرؤها كذلك وكان القراء يقولون ان يكن فيه لغة مثل حذر وحذر وعجل وعجل فهو وجه والله أعلم والا فان أراد قول الشاعر

أبي ليبي ان أمكم \* أمة وان أباكم عبد

فان هذا من ضرورة الشعر وهذا يجوز في الشعر ضرورة القوافي وأما في القراءة فلا وقرأ ذلك آخرون وعبد الطاغوت ذ كر ذلك عن الأعمش وكان من قرأ ذلك كذلك أراد جمع الجمع من العبد كانه جمع العبد عبيدا ثم جمع العبد عبيدا مثل ثمار وغر وذ كر عن أبي جعفر القاري أنه يقرؤه وعبد الطاغوت **حدثني** المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن قال كان أبو جعفر النحوي يقرؤها وعبد الطاغوت كما يقول ضرب عبد الله **قال** أبو جعفر وهذه قراءة لا معنى لها لأن الله تعالى إنما ابتدأ الخبر بزم أقوام فكان فيما ذمهم به عبادتهم الطاغوت وأما الخبر عن أن الطاغوت قد عبد فليس من نوع الخبر الذي ابتدأ به الآية ولا من جنس ما ختمت به فيكون له وجه يوجه اليه من الحق وذ كر أن بريدة الاسلمي كان يقرؤه وعبد الطاغوت **حدثني** بذلك المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شيخ بصري أن بريدة كان يقرؤه كذلك ولو قرئ ذلك وعبد الطاغوت بالكسر كان له مخرج في العربية صحيح وان لم أستعجب اليوم القراءة بهذا كانت قراءة الحجة من القراء بخلافها ووجه جوازها في العربية أن يكون مرادها وعبد الطاغوت ثم حذف الهاء من العبد للضافة كما قال الرازي

\* قام ولاها فاسقوه صرخدا \* يريد قام ولاها فخفف التاء من ولاتها للضافة وأما قراءة القراء فبأجد الوجهين اللذين بدأت بذكرهما وهو وعبد الطاغوت بنصب الطاغوت وأعمال عبد فيه وتوجيه عبد الى أنه فعل ماض من العبادة والآخر وعبد الطاغوت على مثال فعل وخفض الطاغوت باضافة عبد اليه فاذا كانت قراءة القراء بأجد هذين الوجهين دون غيرهما من الأوجه التي هي أصح مخارجا في العربية منهما فأولاهما بالصواب من القراءة قراءة من قرأ ذلك

وسعديك معناه اقامة على طاعتك بعد اقامة وإسعادا بعد إسعاد ثم أكد الوصف بالقدرة والسخاء فقال (ينفق كيف يشاء) وفيه أنه لا ينفق الا على مقتضى الحكمة وقانون العدالة وعلى حسب المشيئة والارادة لا مانع له ولا مكره فن أوجب عليه شيئا أو اعترض على فعل من أفعاله فقد نازعه في ملكه وحجرتصرفه وقيد وعمل ونسبه الى ما لا يليق به (وليزيدن) جواب قسم محذوف (كثيرا منهم) يعني علماء اليهود (ما أنزل اليك من ربك) من القرآن والحجج (طغيانا وكفرا) مجاوزة في الحد وغلو في الانكار لأن البدن غير النقي كلما غدوة زدت شرها (وألقينا بينهم) بين اليهود والنصارى قاله مجاهد والحسن أوفيا بين اليهود (العداوة والبغضاء) لا تأتلف كلمتهم ولا تساعد أفئدتهم فمن اليهود جبرية وقدرية وموحدة ومشبهة ومن النصارى ملكانية ونسطورية ويعقوبية وكل ذلك الاختلاف يوجب السخط والعن بخلاف هذه الأمة فان اختلافهم



وعبد الطاغوت بمعنى وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت لانه ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب وابن مسعود وجعل منهم القردة والخنازير وعبدوا الطاغوت بمعنى والذين عبدوا الطاغوت ففي ذلك دليل واضح على صحة المعنى الذي ذكرنا من أنه مراد به ومن عبد الطاغوت وأن النصب بالطاغوت أولى على ما وصفت في القراءة لأعمال عبد فيه إذا كان الوجه الآخر غير مستفيض في العرب ولا معروف في كلامها على أن أهل العربية يستنكرون أعمال شيء في من والذي المضمرين مع من وفي إذا كفت من أو في منهما ويستقبحونه حتى كان بعضهم يحيل ذلك ولا يحيزه وكان الذي يحيل ذلك يشرؤه وعبد الطاغوت فهو على قوله خطأ ولحن غير جائز وكان آخرون منهم يستحيزونه على فتح فالواجب على قولهم أن تكون القراءة بذلك قبيحة وهم مع استقبحاها ذلك في الكلام قد اختاروا القراءة بها وأعمال وجعل في من وهي محذوفة مع من ولو كنا نستحيز مخالفة الجماعة في شيء مما جاءت به جمعة عليه لا اخترنا القراءة بغيرها تين القراءتين غير أن ما جاء به المسلمون مستفيض فاهم لا يتناكرونه فلا نستحيز الخروج منه إلى غيره فلذلك لم نستحيز القراءة بخلاف إحدى القراءتين اللتين ذكرنا أنهن لم يعدوهما وإذا كانت القراءة عندنا ما ذكرنا فتأويل الآية قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت وقد بنينا معنى الطاغوت فيما مضى بشواهد من الروايات وغيرها فأغنى ذلك عن إعادته ههنا \* وأما قوله أولئك شركاءنا أو أضل عن سواء السبيل فإنه يعني بقوله أولئك هؤلاء الذين ذكرهم تعالى ذكره وهم الذين وصف صفتهم فقال من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت وكل ذلك من صفة اليهود من بني إسرائيل يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين هذبه صفتهم شركاءنا في عاجل الدنيا والآخرة عند الله ممن نعتم عليهم بامعشر اليهود إيمانهم بالله وبما أنزل إليهم من عند الله من الكتاب وبما أنزل إلى من قبلهم من الأنبياء وأضل عن سواء السبيل يقول تعالى ذكره وأنتم مع ذلك أيها اليهود أشد أخذاء على غير الطريق القويم وأجور عن سبيل الرشد والقصد منهم وهذا من لحن الكلام وذلك أن الله تعالى ذكره أنما قصد بهذا الخبر إخبار اليهود الذين وصف صفتهم في الآيات قبل هذه ببيع فعالهم وذم أخلاقهم واستيجابهم بخطه بكثرته ذنوبهم ومعاصيهم حتى مسخ بعضهم قردة وبعضهم خنازير خطابا منه لهم بذلك تعريضا بالجميل من الخطاب ولحن لهم بما عرفوا معناه من الكلام بأحسن اللحن وعلم نبيه صلى الله عليه وسلم من الأدب أحسنه فقال له قل لهم يا محمد هؤلاء المؤمنون بالله وبكتبه الذين تستهزون منهم شرأمن لعنه الله وهو يعني المقول ذلك لهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وإذا جاءكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون) يقول تعالى ذكره وإذا جاءكم أيها المؤمنون هؤلاء المنافقون من اليهود قالوا لكم آمنا أي صدقنا بما جاء به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم واتبعناه على دينه وهم مقيمون على كفرهم وضلالاتهم قد دخلوا عليكم بكفرهم الذي يعتقدونه بقلوبهم ويضرونه في صدورهم وهم يبدون كذا التصديق لكم بالسنتهم وقد خرجوا به يقول وقد خرجوا بالكفر من عندكم كما دخلوا به عليكم لم يرجعوا بحجبتهم إليكم عن كفرهم وضلالتهم يظنون أن ذلك من فعلهم يخفى على الله جهلا منهم بالله والله أعلم بما كانوا يكتمون يقول والله أعلم بما كانوا عند قولهم لكم بالسنتهم آمنا بالله وبمحمد وصدقنا بما جاء به يكتُمون منهم مما يضرونه من الكفر بأنفسهم وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا جاءكم قالوا آمنا الآية أناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم فيخبرونه أنهم مؤمنون

رحمة ولتفرق أهوائهم وتشعب أرائهم (كلما أوقدوا نار الحرب أطفأها الله) فلا يهيمون بأمر من الأمور الا وقد رجعوا بخفي حنين وقيل كلما حاربوا رسول الله غلبوا وعن قتادة لا تلقى اليهود بلسة الا وجدتهم أذل الناس (ويسعون في الأرض فسادا) يستخفون كيدا للإسلام وذويه (وانه لا يحب المفسدين) فلا ينجح لهم كيد ولا ينتج لهم سعي قيل خالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم مبعثا مختصرا ثم أفسدوا فسلط عليهم بطرس الرومي ثم أفسدوا فسلط عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط عليهم المسلمين إلى يوم القيامة ثم لما بلغ في تهجين سيرتهم ذكر أنهم مع ما عدد من مساوئهم لو آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به وانقوا المنكرات التي كانوا يأتونها لتكون توبتهم نصوحا (لكفرنا عنهم) تلك السيئات سترناها عليهم (ولأدخلناهم) مع المسلمين (جنات النعيم) من النعم خلاف البؤس أي نعيم صاحبها فأوسع رحمة الله تعالى وما أعظم عفوه وغفرانه (ولو أنهم

راضون بالذي جاء به وهم متمسكون بضلاتهم والكفر وكانوا يدخلون بذلك ويخرجون به من عند  
 نبي الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال **أ** أسباط  
 عن السدي وإذا جاؤكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به قال هؤلاء ناس من المنافقين  
 كانوا يهود يقول دخلوا كفارا وخرجوا كفارا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا  
 عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذا جاؤكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم قد  
 خرجوا به وانهم دخلوا وهم يتكلمون بالحق وتسرفوا بهم الكفر فقال دخلوا بالكفر وهم قد  
 خرجوا به **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا  
 جاؤكم قالوا آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي  
 أنزل على الذين آمنوا وجه النار واكفروا آخره لعلمهم يرجعون فإذا رجعوا إلى كفارهم من أهل  
 الكتاب وشياطينهم رجعوا بكفرهم وهؤلاء أهل الكتاب من يهود **حدثنا** القاسم قال ثنا  
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا  
 به أي أنه من عندهم **القول في تأويل قوله** (وترى كثيرًا منهم يسارعون في الأثم والعدوان  
 وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره لئن لم يكن الله تعالى يسارعون في الأثم  
 والعدوان يقول يعملون عواقبة الأثم وقيل إن الأثم في هذا الموضع معنى به الكفر **حدثني**  
 محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وترى كثيرًا  
 منهم يسارعون في الأثم والعدوان قال الأثم الكفر **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال  
 ثنا سعيد عن قتادة قوله وترى كثيرًا منهم يسارعون في الأثم والعدوان وكان هذا في أحكام  
 اليهوديين أيديكم **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسارعون في  
 الأثم والعدوان قال هؤلاء اليهود لبئس ما كانوا يعملون لولاينهاهم الربانيون إلى قوله لبئس  
 ما كانوا يصنعون قال يصنعون ويعملون واحد قال هؤلاء حين لم ينهوا كما قال هؤلاء حين عملوا  
 قال وهذا القول الذي ذكرناه عن السدي وإن كان قولاً غير مدفوع جواز صحته فإن الذي هو أولى  
 بتأويل الكلام أن يكون القوم موصوفين بأنهم يسارعون في جميع معاصي الله لا يتحاشون من  
 شيء منها لا من كفر ولا من غيره لأن الله تعالى ذكره في وصفهم بما وصفهم به من أنهم  
 يسارعون في الأثم والعدوان من غير أن يخص بذلك أعمادون أثم وأما العدوان فإنه مجاوزة  
 الحد الذي حده الله لهم في كل ما حده لهم وتأويل ذلك أن هؤلاء اليهود الذين وصفهم في هذه  
 الآيات بما وصفهم به تعالى ذكره يسارع كثير منهم في معاصي الله وخلاف أمره ويتعدون  
 حدوده التي حد لهم فيما أحل لهم وحرم عليهم أكلهم السحت وذلك الرشوة التي يأخذونها  
 من الناس على الحكم بخلاف حكم الله فيهم يقول الله تعالى ذكره لبئس ما كانوا يعملون يقول  
 أقسم لبئس العمل ما كان هؤلاء اليهود يعملون في مسارعهم في الأثم والعدوان وأكلهم  
 السحت **القول في تأويل قوله** (لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم وأكلهم  
 السحت لبئس ما كانوا يصنعون) يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين يسارعون في الأثم  
 والعدوان وأكل الرشافي الحكم من اليهود من بني إسرائيل ربايوهم وهم أئمتهم المؤمنون وساستهم  
 العلماء بسياستهم وأخبارهم وعلماؤهم وفوادهم عن قولهم الأثم يعني عن قول الكذب والزور  
 وذلك أنهم كانوا يحكمون فيهم بغير حكم الله ويكتبون كتباً أيديهم ثم يقولون هذا من حكم الله

أقاموا التوراة والإنجيل) عملوا بما  
 فيه ما من الوفاء بعهد الله تعالى  
 ومن الاقرار بنبوته نبي آخر الزمان  
 محمد صلى الله عليه وسلم أو حافظوا  
 على أحكامهما وحدودهما أو  
 أقاموها نصب أعينهم لئلا ينسوا  
 ما فيه ما من التكليف (وما أنزل  
 إليهم من ربهم) يعني القرآن أو  
 سائر الكتب الإلهية كصحف  
 إبراهيم وزبور داود وكتب شعيا  
 وحقوق ودانيل فان كلها  
 منصوصة من البشارة ببعث  
 محمد صلى الله عليه وسلم وانهم  
 مكلفون بالإيمان بجميعها (لأكلوا  
 من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي  
 ينزل عليهم من بركات السماء  
 وبركات الأرض أو يكثر لهم  
 الأشجار المثمرة والزرع المغلة  
 أو يرزقهم الجنان المانعة النار  
 يحنون ما تهطل منها من رؤس  
 الشجر ويلتقطون ما تنثر على  
 وجه الأرض ويحتمل أن يراد به  
 المبالغة في شرح السعة والخصب  
 لأن هنالك فوقاً وتحتاً أي لأكلوا  
 أكلًا كثيراً متصلاً ويشبه أن

وهذا من كتبه يقول الله فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكسبون وأما قوله وأكلهم السحت فانه يعنى به الرشوة التي كانوا يأخذونها على حكمهم بغير كتاب الله لمن حكموا له به وقد بينا معنى الربانيين والأخبار ومعنى السحت بشواهد ذلك فيما مضى عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع لبئس ما كانوا يصنعون وهذا قسم من الله أقسم به يقول تعالى ذكره أقسم لبئس الصنيع كان يصنع هؤلاء الربانيون والأخبار في تركهم نهى الذين يسارعون منهم في الأثم والعدوان وأكل السحت عما كانوا يفعلون من ذلك وكان العلماء يقولون ما في القرآن آية أشد توخيها للعلماء من هذه الآية ولا أخوف عليهم منها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا سلمة بن هبط عن الضعك بن مزاحم في قوله لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الأثم قال ما في القرآن آية أخوف عندى منها اننا لانتهى حدثنا أبو بكر يب قال ثنا أبو عطية قال ثنا قيس عن العلاء بن المسيب عن خالد بن دينار عن ابن عباس قال ما في القرآن آية أشد توخيها من هذه الآية لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون قال كذا قرأ و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن هبط عن الضعك لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون (١) حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لولا ينهاهم الربانيون والأخبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون يعنى الربانيين انهم لبئس ما كانوا يصنعون (٢) القول في تأويل قوله (٣) وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء (٤) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن جراءة اليهود على ربهم ووصفهم اياه بما ليس من صفته توخيها لهم بذلك وتعريفا منه نبيه صلى الله عليه وسلم قديم جهلهم واغترارهم به وانكارهم جميع جميل أياديه عندهم وكثرة صفحه عنهم وعفوه عن عظيم اجرامهم واحتجاج النبي محمد صلى الله عليه وسلم بأنه نبي مبعوث ورسول مرسل أن كانت هذه الأنباء التي أنبأهم بها كانت من خفي علومهم ومكنونها التي لا يعلمها إلا أخبارهم وعلماؤهم دون غيرهم من اليهود فضلا عن الاممة الأمية من العرب الذين لم يقرأوا كتابا ولا وعوا من علوم أهل الكتاب علما فأطلع الله على ذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ليقرر عندهم صدقه ويقطع بذلك حجتهم يقول تعالى ذكره وقالت اليهود من بني اسرائيل يد الله مغلولة يعنون أن خير الله مسل وعطاءه محبوب عن الاتساع عليهم كما قال تعالى ذكره في تأديب نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وانما وصف تعالى ذكره اليد بذلك والمعنى العطاء لان عطاء الناس وبذل معرفهم الغالب بأيديهم بخفى استعمال الناس في وصف بعضهم بعضا اذا وصفوا بجدود وكرم أو ببخل وشح وضيق باضافة ما كان من ذلك من صفة الموصوف الى يديه كما قال الأعشى في مدح رجل

يدك يد محمد فكف مفيدة \* وكف اذا ما ضن بالزاد تنفق

فأضاف ما كان صفة صاحب اليد من انفاق واقادة الى اليد ومثل ذلك من كلام العرب في أشعارها ومثلها أكثر من أن يحصى فطابهم الله بما يتعارفونه ويتجاوزونه بينهم في كلامهم فقال وقالت اليهود يد الله مغلولة يعنى بذلك أنهم قالوا ان الله يبخل علينا ويمنعنا فضله فلا يفضل

(١) لم يذكر التأويل وعلله اختصاره اتكالا على ما تقدم قريبا وحرر كتبه مصححه

يكون هذا إشارة الى ما جرى على بنى قريظة وبنى النضير من قطع نخيلهم وفساد زروعهم واجلائهم عن أوطانهم والحاصل أنه سبحانه وعدهم سعادة الدارين بشرط الإيمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقدم السعادة الأخرى بوعدهم بقسمها وهمادفع العذاب وايصال الثواب لشرورها ثم فصل حالهم فقال (منهم أمة مقتصدة) طائفة متوسطة في الغلو والتقصير وذلك أن من عرف مقصوده فانه يكون قاصدا له على الطريق المستقيم من غير انحراف ولا اضطراب بخلاف من لا مقصد له فانه يذهب متحيرا عينا وشمالا بفعل الاقتصاد عبارة عن العمل المؤدى الى الغرض ومن هم فيه قولان أحدهما الكفار من أهل الكتاب الذين يكونون عدولا في دينهم ولا يوجد فيهم عناد شديد ولا

كالمغلوله يده الذي لا يقدر أن يسقطها بعباء ولا بذل معروف تعالى الله عما قال أعداء الله فقال الله مكذبهم وتخبرهم بسخطه عليهم غلت أيديهم يقول أمسكت أيديهم عن الخيرات وقبضت عن الانبساط بالعطيات ولعنوا بما قالوا وأبعدوا من رحمة الله وفضله بالذي قالوا من الكفر وافتروا على الله ووصفوه به من الكذب والافك بل يدها مبسوطتان يقول بل يدها مبسوطتان بالبدل والاعطاء وأرزاق عباده وأقوات خلقه غير مغلولتين ولا مقبوضتين ينفق كيف يشاء يقول يعطى هذا ويمنع هذا فيقتصر عليه وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المشني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا قال ليس يعنون بذلك أن يد الله موقفة ولكنهم يقولون أنه بخيل أمسك ما عنده تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يد الله مغلولة قال لقد مجهدنا الله يابني اسرائيل حتى جعل الله يده الى نحره وكذبوا **حدثني** المشني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يد الله مغلولة قال اليهود تقول لقد مجهدنا الله يابني اسرائيل وبأهل الكتاب حتى إن يده الى نحره بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا الى والله لا يحب المفسدين أما قوله يد الله مغلولة قالوا الله بخيل غير جواد قال الله بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء قالوا ان الله وضع يده على صدره فلا يبسطها حتى رد علينا ملكنا \* وأما قوله ينفق كيف يشاء يقول يرزق كيف يشاء **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال عكرمة وقالت اليهود يد الله مغلولة الآية نزلت في فتاحاص اليهودي **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن عبيد بن سليمان عن النخعي بن مزاحم قوله يد الله مغلولة يقولون أنه بخيل ليس بجواد قال الله غلت أيديهم أمسكت أيديهم عن النفقة والخير ثم قال يعني نفسه بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقال لا تجعل يدك مغلولة الى عنقك يقول لا تمسك يدك عن النفقة \* واختلف أهل الحديث في تأويل قوله بل يدها مبسوطتان فقال بعضهم عنى بذلك نعمته وقال ذلك معنى يد الله على خلقه وذلك نعمه عليهم وقال ان العرب تقول لك عندي يد يعنون بذلك نعمة \* وقال آخرون منهم عنى بذلك القوة وقالوا ذلك نطير قول الله تعالى ذكره واذا كره عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولى الأيدي \* وقال آخرون منهم بل يده ملكه وقال معنى قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة ملكه ونزائنه قالوا وذلك كقول العرب للمملوك هو ملك يمينه وفلان بيده عقدة نكاح فلانة أي يملك ذلك وكقول الله تعالى ذكره فقد موابين يدي نجواكم صدقة \* وقال آخرون منهم بل يد الله صفة من صفاته هي يد غير أنها ليست بجارحة كجوارح بني آدم قالوا وذلك أن الله تعالى ذكره أخبر عن خصوصية آدم بما خصه به من خلقه إياه بيده (١) قالوا ولو كان لخصوصية آدم بذلك وجه مفهوماً إذا كان جميع خلقه مخلوقين بقدرته ومشيئته في خلقه نعمه وهو لجميعهم مالك قالوا وإذا كان تعالى ذكره قد خص آدم بذكره خلقه إياه بيده دون غيره من عباده كان معلوماً أنه إنما خصه

غلظة كاملة والثاني هم المؤمنون منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعين من النصارى (وكثير منهم ساء ما يعملون) فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أسوأ عملهم لكونهم أجيالاً فامتنعين لا يجمع فيهم القول ولا يؤثر فيهم الدليل قيل هم كعب بن الأشرف وأصحابه والروم ثم أمر رسوله بأن لا يتطرس الى قلة المقتصدين وكثرة المعاندين ولا يتخوف مكرهم فقال (يا أيها الرسول بلغ) عن أبي سعيد الخدري أن هذه الآية نزلت في فضل على ابن أبي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه يوم غدیر خم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال من كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقبه عمر وقال هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل

(١) تأمله ولعل الأظهر والالام يكن لخصوصية آدم الخ أو قالوا لو كان الخ فتدبر

بذلك لمعني به فارق غيره من سائر الخلق قالوا وإذا كان ذلك كذلك بطل قول من قال معنى اليمين  
الله القوة والنعمة أو المالك في هذا الموضع قالوا وأخرى أن ذلك لو كان كما قال الزاعمون أن يد الله في  
قوله وقالت اليهود يد الله مغلولة هي نعمته لقليل بل يده مبسوطة ولم يقل بل يده لأن نعمة الله لا تحصى  
بكثرة وبذلك جاء التنزيل يقول الله تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها قالوا ولو كانت نعمتين كانتا  
محصاتين قالوا فإن ظن ظان أن النعمتين بمعنى النعم الكثيرة فذلك منه خطأ وذلك أن العرب قد  
تخرج الجميع بلفظ الواحد لأداء الواحد عن جميع جنسه وذلك كقول الله تعالى ذكره والعصر  
إن الإنسان لني خسر وكقوله لقد خلقنا الإنسان وقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال فلم يرد  
بالإنسان والكافر في هذه الأماكن إنسان بعينه ولا كافر مشار إليه حاضر بل عني به جميع الناس  
وجميع الكفار ولكن الواحد أدى عن جنسه كما تقول العرب ما أكر الدرههم في أيدي الناس  
وكذلك قوله وكان الكافر معناه وكان الذين كفروا قالوا فأما إذا نفي الاسم فلا يؤدى عن الجنس  
فلا يؤدى إلا عن اثنين بأعيانهم مادون الجميع ودون غيرهما قالوا وخطأ في كلام العرب أن يقال  
ما أكر الدرههم في أيدي الناس بمعنى ما أكر الدراهم في أيديهم قالوا وذلك أن الدرهم إذا نفي  
لا يؤدى في كلامها إلا عن اثنين بأعيانها قالوا وغير محال ما أكر الدرهم في أيدي الناس وما أكر  
الدراهم في أيديهم لان الواحد يؤدى عن الجميع قالوا وفي قول الله تعالى بل يده مبسوطة مع  
إعلامه عباده أن نعمة لا تحصى ومع ما وصفنا من أنه غير معقول في كلام العرب أن اثنين يؤدى عن  
عن الجميع ما ينبئ عن خطأ قول من قال معنى اليد في هذا الموضع النعمة وصحة قول من قال إن يد  
الله هي له صفة قالوا وبذلك تطاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال به العلماء  
وأهل التأويل القول في تأويل قوله ﴿وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا﴾  
وكفرا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم إن هذا الذي أطلعناك عليه من خفي  
أمر هؤلاء اليهود مما لا يعلمه إلا علماؤهم وأخبارهم احتجبا عليهم لحة نبؤك وقطعا العذر قائل  
منهم أن يقول ما جاءنا من بشير ولا نذير ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا  
يعني بالطغيان الغلو في انكار ما قد علموا صحته من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والتماذي في ذلك  
وكفرا ويقولون يزيدهم مع غلوهم في انكار ذلك بخودهم عظمة الله وصفهم إياه بغير صفته بأن  
ينسبوه إلى البخل ويقولوا يد الله مغلولة وانما أعلم تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم أهل  
عتو وتمرد على ربهم وأنهم لا يدعون لحق وان علموا صحته ولكنهم يعاندونه يسلي بذلك نبيه محمدا  
صلى الله عليه وسلم عن الموجهة بهم في ذهابهم عن الله وتكذيبهم إياه وقد بينت معنى الطغيان  
فيما مضى بشواهد بما أغنى عن إعادته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويزيدن كثيرا منهم ما أنزل  
اليك من ربك طغيانا وكفرا حلهم حسد محمد صلى الله عليه وسلم والعرب على أن كفروا به وهم  
يجدون مكتوب عندهم القول في تأويل قوله ﴿وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم  
القيامة﴾ يعني تعالى ذكره بقوله وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة بين اليهود  
والنصارى كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة اليهود والنصارى فان قال قائل  
وكيف قيل وألقينا بينهم العداوة والبغضاء جعلت الهاء والميم في قوله بينهم كناية عن اليهود  
والنصارى ولم يجر لليهود والنصارى ذكر قبل قد جرى لهم ذكر وذلك قوله لا تتخذوا اليهود والنصارى  
أولياء بعضهم أولياء بعض جرى الخبر في بعض الآي عن الفريقين وفي بعض عن أحدهما إلى أن

مؤمن ومؤمنة وهو قول ابن  
عباس والبراء بن عازب ومحمد بن  
علي وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
نام في بعض أسفاره تحت شجرة  
وعلى سيفه عليها فأتاه أعرابي وهو  
نائم فأخذ سيفه واختطفه وقال  
يا محمد من يمنعك مني فقال  
الله فرعدت يد الأعرابي  
وسقط السيف من يده وضرب  
برأسه الشجرة حتى انشرد ماغاه  
ونزل والله يعصمك من الناس  
وقيل لما نزلت آية التخيير يأيها  
النبي قل لاز واجل فلم يعرضها  
عليهن خوفا من اختيارهن الدنيا  
نزلت يأيها الرسول بلغ وقيل نزلت  
في أمر زيد وزينب بنت جحش  
وقيل لما نزلت ولا تسبوا الذين  
يدعون من دون الله سكت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن عيب  
آلهتهم فنزلت أي بلغ معايب

انتهى الى قوله وألقينا بينهم العداوة والبغضاء ثم قصد بقوله ألقينا بينهم الخبر عن القرابين ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله﴾ يقول تعالى ذكره كلما جمع أمرهم على شيء فاستقام واستوى فأراد وامنأهضة من ناوأمهم شتته الله عليهم وأفسدها سوء فعالهم وخبت نياتهم كالذي **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علوا كبيرا فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس شديد فاسواخلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم رد ذلكم الكرة عليهم قال كان الفساد الاول فبعث الله عليهم عدوا فاستباحوا الديار واستكبحوا النساء واستعبدوا الولدان وخرّبوا المسجد فغيروا زمانا ثم بعث الله فيهم نبيا وعاد أمرهم إلى أحسن ما كان ثم كان الفساد الثاني بقتلهم الانبياء حتى قتلوا يحيى بن زكريا فبعث الله عليهم مختصر فقتل من قتل منهم وسبي من سبي وخرّب المسجد فكان مختصر للفساد الثاني قال والفساد المعصية ثم قال فإذا جاء وعد الآخرة ليسوزوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة الى قوله وان عدمتم عدنا فبعث الله لهم عزيزا وقد كان علم التوراة وحفظها في صدره وكتبها لهم فقام بها ذلك القرن وابشوا ونسوا ومات عزيز وكانت أحداث ونسوا العهد وبنوا لهم وقالوا يا الله مغلوته غلبت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يناديه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وقالوا في عزى ان الله اتخذ ولدا وكانوا يعيرون ذلك على النصارى في قولهم في المسيح نالوا ما نالوا وعملوا بما كانوا يكفرون عليه فسبق من الله كلمة عند ذلك أنهم لم يظهروا على عدو آخر الدهر فقال كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين فبعث الله عليهم الجوس الثلاثة أربابا فلم يزالوا كذلك والجوس على رقابهم وهم يقولون ياليتنا أدركنا هذا النبي الذي نخدمه مكتوبا عندنا عسى الله أن يفيكنا به من الجوس والعذاب الهون فبعث محمد صلى الله عليه وسلم واسمه محمد واسمه في الانجيل أحدهما جاءهم ما عرفوا كفروا به قال فلعنسه الله على الكافرين وقال فباؤا بغضب على غضب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نعيم عن مجاهد كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله هم اليهود **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويسعون في الأرض فسادا أولئك أعداء الله اليهود كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله فلي تلقى اليهود ببلد الاوجدتهم من أذل أهل القدياء الاسلام حين جاءهم تحت أيدي الجوس أبغض خلقه اليه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله قال كلما أجمعوا أمرهم على شيء فرقه الله وأطفا حديدهم ونارهم وقذف في قلوبهم الرعب وقال مجاهد **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله قال حرب محمد صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين﴾ يقول تعالى ذكره ويعمل هؤلاء اليهود والنصارى بمعصية الله فيكفرون بآياته ويكذبون رسله ويخالفون أمره ونهيه وذلك سعيهم فيها بالفساد والله لا يحب المفسدين يقول والله لا يحب من كان غاملا بمعصية في أرضه ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتبوا الكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم﴾ يقول تعالى ذكره ولو أن أهل الكتاب وشك اليهود والنصارى آمنوا بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم فصدّقوه واتبعوه وما أُنزل عليه واتقوا ما نهاهم الله عنه فاجتنبوه لكفرنا عنهم سيئاتهم يقول محمد بن الحنفية عنهم ذنوبهم فغطينا عليها ولم

آلهمهم ولا تخفها وقيل انه صلى الله عليه وسلم لما بين الشرائع والمناسك في حجة الوداع قال هل بلغت قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اشهد فنزلت وقيل نزلت في قصة الرجم والقصاص المذكورتين وقال الحسن ان نبي الله قال لما بعثني الله برسالة ضقت به ذرعا وعرفت أن من الناس من يكذبني واليهود النصارى وقريش يخوفوني فنزلت الآية فزال الخوف وقالت عائشة سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت يا رسول الله ما شأنك قال ألا رجل صالح يحرسني الليلة قالت فينما نحن في ذلك سمعت صوت السلاح فقال من هذا قال سعد وحذيفة جئنا نحرسك فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيطة فنزلت هذه

نفضحهم بها ولا دخلناهم جنات النعيم يقول ولا دخلناهم بساتين ينعمون فيها في الآخرة وبنحو  
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة قوله ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا يقول آمنوا بما أنزل الله واتقوا ما حرم الله  
لكفرنا عنهم سيئاتهم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله ﴿٢﴾ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم  
من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ﴿٣﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ولو أنهم أقاموا التوراة  
والإنجيل ولو أنهم عملوا بما في التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم يقول وعملوا بما أنزل  
إليهم من ربهم من القرآن الذي جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم فإن قال قائل وكيف يقيمون  
التوراة والإنجيل وما أنزل إلى محمد صلى الله عليه وسلم مع اختلاف هذه الكتب ونسخ بعضها بعضا  
قيل إنها وإن كانت كذلك في بعض أحكامها وشرائعها فهي متفقة في الأمر بالاعتقاد برسول الله  
والتصديق بما جاء به من عند الله فعني أقامتهم التوراة والإنجيل وما أنزل إلى محمد صلى الله عليه  
وسلم تصديقهم بما فيها والعمل بما هي متفقة فيه وكل واحد منها في الخبر الذي فرض العمل به وأما  
معنى قوله لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فانه يعني لأنزل الله عليهم من السماء فطرها  
فأنبت لهم به الأرض حبها ونباتها فأخرج ثمارها وأما قوله ومن تحت أرجلهم فانه يعني تعالى  
ذكره لأكلوا من ثمة ما تحت أقدامهم من الأرض وذلك ما تخرجه الأرض من حبها ونباتها  
وثمارها وساير ما يؤكل مما تخرجه الأرض وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي  
طلحة عن ابن عباس ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم  
يعني لأرسل السماء عليهم مدرارا ومن تحت أرجلهم يخرج الأرض بركتها حدثنا بشر قال  
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم  
لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يقول إذا أعطتهم السماء بركتها والأرض نباتها حدثنا  
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط بن السدي ولو أنهم أقاموا  
التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يقول وعملوا بما  
أنزل إليهم مما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم لأنزلنا عليهم المطر فأنبت الثمر حدثني المتني  
قال ثنا أبو ذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو أنهم أقاموا التوراة  
والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم أما أقامتهم التوراة فالعمل بها وأما أنزل إليهم من ربهم فحمد  
صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه يقول لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم أما من فوقهم فإرسلت  
عليهم مطرا وأما من تحت أرجلهم يقول لأنبت لهم من الأرض من رزقي ما يغنيهم حدثنا القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لأكلوا من فوقهم ومن تحت  
أرجلهم قال بركات السماء والأرض قال ابن جريج لأكلوا من فوقهم المطر ومن تحت أرجلهم  
من نبات الأرض حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه  
عن ابن عباس قوله من فوقهم ومن تحت أرجلهم يقول لأكلوا من الرزق الذي ينزل من السماء  
ومن تحت أرجلهم يقول من الأرض وكان بعضهم يقول إنما أريد بقوله لأكلوا من فوقهم ومن  
تحت أرجلهم التوسعة كما يقول القائل هو في خير من فرقه إلى قدمه وتأويل أهل التأويل بخلاف  
ما ذكرنا من هذا القول وكفى بذلك شهيدا على فساده ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله ﴿٥﴾ منهم أمة  
مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون ﴿٦﴾ يعني تعالى ذكره بقوله منهم أمة منهم جماعة مقتصدة

الآية فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا أيها الناس فقد عصي الله وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس فكان يرسل معه أبوطالب كل يوم رجلا من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت هذه الآية فأرادعه أن يرسل معه من يحرسونه فقال يا عمه ان الله تعالى قد عصي من الجن والانس ومعنى قوله (ما أنزل إليك) جميع ما أنزل إليك وأي شيء أنزل إليك (وان لم تفعل) ما أمرتك به كما أمرتك به (فما بلغت رسالته) من قرأ على الوحدة فلان القرآن كله رسالة واحدة ولان الرسالة اسم المصدر فيقع على الواحد وعلى الجمع ومن جمع فلان كل آية أو حكم رسالة فان قيل معنى قوله

يقول مقتصد في القول في عيسى بن مريم قائله فيه الحق انه رسول الله وكلمته ألهاها الى مريم وروح منه لا غالية قائله انه ابن الله تعالى الله عما قالوا من ذلك ولا مقصرة قائله هو لغير رشده وكثير منهم يعني من بني اسرائيل من أهل الكتاب اليهود والنصارى ساء ما يعملون يقول كثير منهم سي عملهم وذلك أنهم يكفرون بالله فتكذب النصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم وترغم أن المسيح ابن الله وتكذب اليهود بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى فيهم ذانما لهم ساء ما يعملون في ذلك من فعلهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد منهم أمة مقتصد وهم مسلمة أهل الكتاب وكثير منهم ساء ما يعملون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال ثنا عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول تفرقت بنو اسرائيل فرقا فقلت فرقة عيسى هو ابن الله وقالت فرقة هو الله وقالت فرقة هو عبد الله وروحه هو المقتصد وهي مسلمة أهل الكتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله منهم أمة مقتصد يقول على كتابه وأمره ثم ذم أكره القوم فقال وكثير منهم ساء ما يعملون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي منهم أمة مقتصد يقول مؤمنة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله منهم أمة مقتصد وكثير منهم ساء ما يعملون قال المقتصد أهل طاعة الله قال وهؤلاء أهل الكتاب **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله منهم أمة مقتصد وكثير منهم ساء ما يعملون قال فهذه الأمة المقتصد الذين لا هم فقوا في الدين ولا هم غلوا قال والغلوا رغبة والفسق التقصير عنه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين) وهذا أمر من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأبلاغ هؤلاء اليهود والنصارى من أهل الكتابين الذين قص الله تعالى قصصهم في هذه السورة وذكرهم معاييرهم وخبث أديانهم واجترأهم على ربهم وتوهمهم على أنبيائهم وتبديلهم كتابه وتحريفهم آياته ورداء مطاعهم وما كلهم وسائر المشركين غيرهم ما أنزل عليه فيهم من معاييرهم والأزراء عليهم والتقصير بهم والتهجين لهم وما أمرهم به ونهاهم عنه وأن لا يشعروا أنفسهم حذرا منهم أن يصيبه في نفسه مكر وهما قادم فيهم بأمر الله ولا جزع من كثرة عددهم وقلة عددهم معه وأن لا يتقي أحدا في ذات الله فان الله تعالى كافيه كل أحد من خلقه ودافع عنه مكره كل من يتقي مكرهه وأعلمه تعالى ذكره أنه ان قصر عن ابلاغ شيء مما أنزل اليه الله فهو في تركه تبليغ ذلك وان قل ما لم يبلغ منه فهو في عظيم مارك بذلك من الذنب عززته لو لم يبلغ من تنزيله شيئا وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته يعني ان كتبت آية مما أنزل عليك من ربك لم تبلغ رسالتي **حدثنا** بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أنه سيكفيه الناس ويعصمه منهم وأمره بالبلاغ ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قيل له لو احتجبت فقال والله لأبدين عقبي للناس ما صاحتهم **حدثني** الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن رجل عن مجاهد قال لما

وان لم تفعل فما بلغت رسالته ان لم تبلغ رسالته فما بلغت رسالته فما وجه صحته فالجواب أن هذا جار على طريق التمسيد والمراد ان لم تبلغ منها أدنى شيء فأنت كمن لم يبلغ شيئا لان أداء بعضها ليس أولى من أداء البعض الآخر كما ان لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها أو المراد ان لم تفعل فإك ما يوجب كتمان الوحي كله فوضع السبب موضع المسبب ويعضده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال بعثني الله برسالاته وضقت بها ذراعا فأوحى الله إلي أن لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة ففويت فان قيل أين ضمان العصمة وقد جرى عليه يوم أحد ما جرى فالجواب أن الآية نزلت بعد يوم



نزلت بلغ ما أنزل اليك من ربك قال انما أنا واحد كيف أصنع تجتمع على الناس فنزلت وان لم تفعل فما بلغت رسالته الآية حدثنا هناد وابن وكيع قال ثنا جرير عن نعلبة عن جعفر عن سعيد بن جبيرة قال لما نزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحرسوني ان ربي قد عصمني **حدثني** يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قال ثنا ابن علية عن الجريري عن عبد الله بن شقيق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتقبه ناس من أصحابه فلما نزلت والله يعصمك من الناس خرج فقال يا أيها الناس الحقوا بملاحقكم فان الله قد عصمني من الناس **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن عاصم بن محمد عن محمد بن كعب القرظي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحارسه أصحابه فأُنزل الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته الى آخرها **حدثني** المثني قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا الحرث بن عبيد أبو قدامة الايادي قال ثنا سعيد الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس قالت فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال يا أيها الناس انصرفوا فان الله قد عصمني **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا شفيان عن عاصم عن القرظي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يحرس حتى أنزل الله والله يعصمك من الناس \* واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت بسبب أعرابي كان هم بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكفاه الله آياه ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي وغيره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل منزلا اختار له أصحابه شجرة ظليلة فيقبل تحتها فأتاه أعرابي فاخترط سيفه ثم قال من يمنعك مني قال الله فرعدت يد الأعرابي وسقط السيف منه قال وضرب برأسه الشجرة حتى انتزعت دماغه فأُنزل الله والله يعصمك من الناس \* وقال آخرون بل نزلت لانه كان يخاف قريشاً فأومن من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يهاب قريشاً فلما نزلت والله يعصمك من الناس استلقى ثم قال من شاء فليخذلني مرتين أو ثلاثاً **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال قالت عائشة من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من الوحي فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك الآية **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جرير عن المغيرة عن الشعبي قال قالت عائشة من قال ان محمداً صلى الله عليه وسلم كتم فقد كذب وأعظم الفرية على الله قال الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق قال قالت عائشة من زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا الليث قال ثنا خالد عن سعيد بن أبي هلال عن محمد (٣) بن الحليم عن مسروق بن الأجدع قال دخلت على عائشة يوماً فسمعتها تقول لقد أعظم الفرية من قال إن محمداً كتم شيئاً من الوحي والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ويعني بقوله والله يعصمك من الناس يمنعك من أن ينالوك بسوء وأصله من عصام القرية وهو ما نوحى كآبه من سير وخيط ومنه قول الشاعر

أحدأ والمراد أنه يعصمه من القتل  
وعليه أن يحتمل كل ما دون  
التفمن والناس الكفار لقوله (ان  
الله لا يهدي القوم الكافرين) أي  
لا يمكنهم مما يريدون ثم لما أمره  
بتبليغ أي شيء كان طاب السامع  
أو نقل عليه أمره أن يقول لاهل  
الكتاب (لستم على شيء) أي على  
دين يعتنقه كما تقول هذا ليس  
بشيء تريد تحقير شأنه وباقي الآية  
مكرر للتأكيد ومعنى (فلاتأس) لا  
تأسف ولا تحزن عليهم بسبب  
زيادة طغيانهم فان وبال ذلك عائد  
عليهم ولا تأسف بسبب نزول اللعن  
والعذاب عليهم فانهم من الكافرين  
المستحقين لذلك يقال أسى على  
مصيبة بأسى أي حزن ثم لما  
بين أن أهل الكتاب ليسوا على شيء  
مالم يؤمنوا بين أن هذا الحكم عام  
في الكل وأنه لا يحصل لأحد منقبة  
ولاسعادة الا اذا آمن وعمل صالحاً

وقلت عليكم ما لكان مالكا \* سيعصمكم ان كان في الناس عاصم .

يعني يمنعكم وأما قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين فانه يعني ان الله لا يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل ويحمد ما جنته به من عند الله ولم ينته الى أمر الله وطاعته فيما فرض عليه وأوجبه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم ﴿ وهذا أمر من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم بإبلاغ اليهود والنصارى الذين كانوا بين ظهرائي مهاجرة يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى يا أهل الكتاب التوراة والانجيل لستم على شيء مما تدعون أنكم عليه مما جاءكم به موسى صلى الله عليه وسلم معشر اليهود ولا مما جاءكم به عيسى معشر النصارى حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم مما جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم الفرقان فتعملوا بذلك كله وتؤمنوا بما فيه من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وتصدقوه وتقرؤا بأن كل ذلك من عند الله فلا تكذبوا بشي منه ولا تفرقوا بين رسل الله فتؤمنوا ببعض وتكفروا ببعض فان الكفر بواحد من ذلك كفر بجميعه لان كتب الله يصدق بعضها بعضا فان كذب بعضها فقد كذب بجميعها وبخو الذي قلنا في ذلك جاء الأثر حدثنا هناد بن السرى وأبو كريب قالنا ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زبد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مسكين ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة فقالوا يا محمد ألسنت ترعّم أنك على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد بأنهم امن الله حق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ولكنكم أحدثتم وحدثتم ما فهمنا أخذ عليكم من الميثاق وكنتم منها ما أمرتم أن تبنوه للناس وأنا نرى من أحد أنكم قالوا أنا أخذنا على أيدينا فأنا على الحق والهدى ولا نؤمن بك ولا تتبعك فأنزل الله قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم الى فلا تأس على القوم الكافرين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم قال فقد صرنا من أهل الكتاب التوراة واليهود والانجيل للنصارى وما أنزل اليكم من ربكم وما أنزل اليانما ربنا أي لستم على شيء حتى تقيموا حتى تعملوا بما فيه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ﴿ يعني تعالى ذكره بقوله وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وأقسم ليزيدن كثيرا من هؤلاء اليهود والنصارى الذين قصصهم في هذه الآيات الكتاب الذي أنزلته اليك يا محمد طغيانا يقول تجاوزوا وغلوا في التكذيب لك على ما كانوا عليه لك من ذلك قبل نزول الفرقان وكفرا بقول وجود النبوت وقد أتينا على البيان عن معنى الطغيان فيما مضى قبل وأما قوله فلا تأس على القوم الكافرين يعني يقول فلا تأس فلا تحزن يقال أسي فلان على كذا اذا حزن بأسي أسي ومنه قول الرازي \* وأنحلت عيناه من فرط الاسى \* يقول تعالى ذكره لنبيه لا تحزن يا محمد على تكذيب هؤلاء الكفار من اليهود والنصارى من بني اسرائيل لك فان مثل ذلك منهم عادة وخلق في أنبيائهم فكيف فيك وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا قال الفرقان يقول فلا تحزن حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن

وذلك أن كمال القوة النظرية لا يحصل إلا بعرفة المبدأ والمعاد أعني الإيمان بالله واليوم الآخر وكل القوة العملية إنما يحصل بتعظيم العبود والشفقة على المخلوق أعني العمل الصالح وغاية هذا الكمال الخلاص من الخوف مما يستقبل ومن الحزن على ما مضى من طيبات الدنيا لانهم وجدوا أمورا أعظم وأشرف وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية في سورة البقرة إلا أنه بقي ههنا بحث لفظي وهو أن قوله والصابئون عطف على ما ذاقوا الكوفيون انه معطوف على محمل الذين لان اسم ان اذا كان مبنيا جاز العطف على محله وان كان قبل ذكر الخبر فيجوز أنك وزيد ذاهبان وان لم يحزان زيد وعمرو قائمان وذهب البصريون الى عدم جواز ذلك مطلقا لانه يؤدي الى أعمال ان

السدى قوله فلا تأس على القوم الكافرين قال لا تحزن ﴿١﴾ القول في تأويل قوله ﴿٢﴾ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا الله ورسوله وهم أهل الاسلام والذين هادوا وهم اليهود والصابئون وقد بينا أمرهم والنصارى من آمن منهم بالله واليوم الآخر فصدق بالبعث بعد الممات وعمل من العمل صالحا المعادة فلا خوف عليهم فيما قدموا عليه من أهوال القيامة ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من الدنيا وعيشها بعد ما يتهم ما أكرمهم الله به من خريل نوابه وقد بينا وجه الاعراب فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله ﴿٥﴾ لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا ورفقا يقتلون ﴿٦﴾ يقول تعالى ذكره أقمس لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل على الاخلاص وتوحيدنا والعمل بما أمرناهم به والانتفاء عما نهىناهم عنه وأرسلنا اليهم بذلك رسلا وعدناهم على أن لنرسلنا اليهم على العمل بطاعتنا الجزيل من الثواب وأوعدناهم على العمل بمعصيتنا الشديد من العقاب كلما جاءهم رسول لتابعنا على التشبيه نفوسهم ولا يوافق محبتهم كذبوا منهم فرىقا يقتلون منهم فرىقا يقتلوا فبقا نقض الميثاق الذي أخذناه عليهم وجرأه علينا وعلى خلاف أمرنا ﴿٧﴾ القول في تأويل قوله ﴿٨﴾ وحسبوا ألا تكون فتنة فعصوا ثم تاب الله عليهم ثم عصوا وصموا كثيرا منهم والله بصير بما يعملون ﴿٩﴾ يقول تعالى وطن هؤلاء الاسرائيليون الذين وصف تعالى ذكره صفتهم أنه أخذ ميثاقهم وأنه أرسل اليهم رسلا وأنهم كانوا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم كذبوا فرىقا وقتلوا فرىقا أن لا يكون من الله لهم ابتلاء واختبار بالشدائد من العقوبات بما كانوا يفعلون فعصوا وصموا يقول فعصوا عن الحق والوفاء بالميثاق الذي أخذته عليهم من اخلاص عبادتي والانتفاء الى أمرى ونهىي والعمل بطاعتي بحسب ما نهىيهم ذلك وطعنهم وصموا عنه ثم تاب عليهم يقول ثم هديتهم بلطف منى لهم حتى أنابوا ورجعوا عما كانوا عليه من معاصي وخلاف أمرى والعمل بما أكرهه منهم الى العمل بما أحبه والانتفاء الى طاعتي وأمرى ونهىي ثم عصوا وصموا كثيرا منهم يقول ثم عصوا أيضا عن الحق والوفاء بميثاق الذي أخذته عليهم من العمل بطاعتي والانتفاء الى أمرى واجتناب معاصي وصموا كثيرا منهم يقول عني كثير من هؤلاء الذين كنت أخذت ميثاقهم من بني اسرائيل باتباع رسلى والعمل بما أنزلت اليهم من كتي عن الحق وصموا بعدت وبتى عليهم واستنقذاى يا هم من الهلكة والله بصير بما يعملون يقول بصير فى أعمالهم خيرها وشرها فيجازيهم يوم القيامة بجميعها ان خيرا خيرا وان شرا شرا وبخو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحسبوا أن لا تكون فتنة الآية يقول حسب القوم أن لا يكون بلاء فعصوا وصموا كما عرض بلاء ابتلاؤهم هلكوا فيه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وحسبوا أن لا تكون فتنة فعصوا وصموا يقول حسبوا أن لا يتلوا فعصوا عن الحق وصموا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مبارك عن الحسن وحسبوا أن لا تكون فتنة قال بلاء حدثنا المثنى قال ثنا أبو عاصم قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وحسبوا أن لا تكون فتنة قال الشرك حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وحسبوا أن لا تكون فتنة فعصوا وصموا قال اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فعصوا وصموا قال يهود قال ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال هذه الآية لبني اسرائيل قال والفتنة للبلاء والتحميم ﴿١٠﴾ القول في تأويل قوله ﴿١١﴾ لقد كفر الذين

وأعمال معنى الابتداء معاف قائمان فيجتمع على المرفوع الواحد رافعان مختلفان وأنه محال فاذن الصابئون مرفوع بالابتداء على نية التأخير كأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك فتكون هذه جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الى آخره ولا محل لها كالمحل التي عطفت عليها وفائدة هذا التقديم التنبيه على أن التوبة مقبولة البتة وذلك أن الصابئين هؤلاء المعدودين ضلال لانهم صبوأ عن الايمان كلها أى خرجوا فكأنه قال كل هؤلاء الفرق اذا أتوا بالايمان والعمل الصالح قبلت توبتهم حتى الصابئون ولو قيل والصابئين لم يكن من التقديم فى شئ لانه ثابت فى مركزه الاصلى وانما تطلب فائدة التقديم للزال عن موضعه والراجع

قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار ﴿ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن بعض ما فتن به الامرائيليين الذين أخبر عنهم أنهم حسبوا أن لا تكون فتنة يقول تعالى ذكره فكان مما ابتليتهم واختبرتهم به فنقضوا فيه ميثاقى وغير واعهدى الذى كنت أخذته عليهم بأن لا يعبدوا سوى ولا يتخذوا ربا غيرى وأن يوحّدونى وينتهوا الى طاعتى عبدى عيسى بن مريم فاني خلقتهم وأجريت على يده نحو الذى أجريت على يد كثير من رسلى فقالوا كفرانهم هو الله وهذا قول البعقورية من النصارى عليهم غضب الله يقول الله تعالى ذكره فلما اختبرتهم وابتليتهم بما ابتليتهم به أشركوا بى وقالوا الخلق من خلقى وعبدوا مثلهم من عبيدى وبشرتهم وهم معروف نبيه وأصله مولود من البشر يزعمونهم الى توحيدى وبأمرهم بعبادتى وطاعتى وبقرانهم بآبى ربه وربهم وينهاهم عن أن يشركوا بى شيأ هو اللههم جهلا منهم بالله وكفرابه ولا ينبغي لله أن يكون والدا ولا مولودا ويعنى بقوله وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم يقولوا جعلوا العبادة والتذلل للذى له يذل كل شىء وله يخضع كل موجود ربى وربكم يقول مالكى ومالككم وسيدى وسيدكم الذى خلقنى واياكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة أن يسكنها فى الآخرة وماواه النار يقول ومرجعه ومكانه الذى يأوى اليه ويصير فى معاده من جعل لله شريكا فى عبادته نار جهنم وما للظالمين يقول وليس لمن فعل غير ما أباح الله له وعبد غير الذى له عبادة الخلق من أنصار ينصرونه يوم القيامة من الله فينقضونه منه اذا أوردده جهنم ﴿ القول فى تأويل قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴿ وهذا ايضا خبر من الله تعالى ذكره عن فريق آخر من الاسرائيليين الذين وصف صفتهم فى الآيات قبل أن لما ابتلاهم بعد حسابهم أنهم لا يبتلون ولا يفتنون قالوا كفرا برهم وشركا لله ثالث ثلاثة وهذا قول كان عليه جماهير النصارى قبل افتراق البعقورية والملكانية والنسطورية كانوا فيما بلغنا يقولون الاله القديم جوهر واحد يع ثلاثه أقانيم أبأوالدا وغير ولدوا بنا مولودا غير والدوز واجامتنبعة بينهم ما يقول الله تعالى ذكره مكذب بالهم فيما قالوا من ذلك وما من اله الا اله واحد يقول مالكم معبودا هم الناس الامعبود واحد وهو الذى ليس بالوالد شىء ولا مولود بل هو خالق كل والدوم ولد وان لم ينتهوا عما يقولون يقول ان لم ينتهوا فاقولوا هذه المقالة عما يقولون من قولهم الله ثالث ثلاثة ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم يقول ليمسن الذين يقولون هذه المقالة والذين يقولون المقالة الاخرى هو المسيح بن مريم لأن الفريقين كلاهما كفره مشركون فلذلك رجع فى الوعيد بالعذاب الى العموم ولم يقل ليمسنهم عذاب أليم لأن ذلك لو قيل كذلك صار الوعيد من الله تعالى ذكره خاصا للقائل القول الثانى وهم القائلون الله ثالث ثلاثة ولم يدخل فيهم القائلون المسيح هو الله فعم بالوعيد تعالى ذكره كل كافرا له علم المخاطبون بهذه الآيات أن وعيد الله قد شمل كلا الفريقين من بنى اسرائيل ومن كان من الكفار على مثل الذى هم عليه فان قال قائل وان كان الامر على ما وصفت فعلى من عادت الهاء والميم اللتان فى قوله منهم قيل على بنى اسرائيل فتأويل الكلام اذ كان الامر على ما وصفنا وان لم ينته هؤلاء الاسرائيليون عما يقولون فى الله من عظيم القول ليمسن الذين يقولون منهم ان المسيح هو الله والذين يقولون ان الله ثالث ثلاثة وكل كافر سلك سبيلهم عذاب أليم يكفرهم بالله وقد قال جماعة من أهل التأويل نحو قولنا فى أنه عفى بهذه الآيات النصارى ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أبى بطة عن السدى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة قال قالت

الى اسم ان محذوف والتقدير من آمن منهم كفى البقرة والله أعلم ﴿ التأويل شر الفرقين من جعله الله مستعدا لقبول فيض القهر من اللعن والغضب وجعل صفة القرية والخزيرة أعنى الحيلة والحرص والشهوة من بعض خصائصهم أولئك شركا من القرية والخزير لان القرية والخزير لا استعداد لهم وهؤلاء قد أبطلوا استعدادهم الفطرى ومثله أولئك كالأنعام بل هم أضل ولهذا دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به الربانيون مشايخ الطريقة والاحبار علماء الشريعة غلت أيديهم كانت أيديهم من اصابة الخير مغلولة ومشاغمة عن تسمر روائح الصدق من كومة فلهذا قالوا يد الله مغلولة وكل انا يرشح بما فيه ولكن الذى أدركته العناية الازلية وسلبت عنه صفات

النصارى هو والمسيح وأمه فذلك قول الله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة **نحوه** القول في تأويل قوله **﴿أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم﴾** يقول تعالى ذكره أفلا يرجع هذان الفريقان الكافران القائل أحدهما ان الله هو المسيح بن مريم والآخرون القائل ان الله ثالث ثلاثة عما قال من ذلك ويتوبان مما قالوا وقطعاه من كفرهما وبسألان ربهما المغفرة مما قالوا والله غفور لذنوب التائبين من خلقه المنيين الى طاعته بعد معصيتهم رحيم بهم في قبوله توبتهم ومراجعتهم الى ما يحب مما يكره فيصيح بذلك من فعلهم عما سلف من اجرامهم قبل ذلك **﴿القول في تأويل قوله﴾** (ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانايا كالان الطعام) وهذا من الله تعالى ذكره احتجابا للنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على فرق النصارى في قولهم في المسيح يقول مكذب باليعقوبية في قيلهم هو الله والآخري في قيلهم هو ابن الله ليس القول كما قال هؤلاء الكفرة في المسيح ولكنه ابن مريم ولدته ولادة الأمهات أبناءهن وذلك من صفة البشر لا من صفة خالق البشر وانما هو الله يسائر رسله الذين كانوا قبله فضوا واخلوا أجرى على يده ما شاء أن يجري به عليهم من الآيات **﴿الحجج﴾** على صدقه وعلى أنه لله رسول الى من أرسله اليه من خلقه كما أجرى على أيدي من قبله الرسل من الآيات والعبر حجة لهم على حقيقة صدقهم في أنهم لله رسل وأمه صديقة يقول تعالى ذكره وأم المسيح صديقة والصديقة الفعيلة من الصدق وكذلك قولهم فلان صديق فعيل من الصدق ومنه قوله تعالى ذكره والصديقين والشهداء وقد قيل ان أبابكر الصديق رضى الله عنه انما قيل له الصديق لصدقه وقد قيل انما سمي صديقه التصديقه النبي صلى الله عليه وسلم في مسيره في ليلة واحدة الى بيت المقدس من مكة وعوده اليها وقوله كانايا كالان الطعام خبر من الله تعالى ذكره عن المسيح وأمه أنهم ما كانا أهل حاجة الى ما يغذوهم وما تقوم به أبدانهم من الطعام والمشارب كسائر البشر من بني ادم فان من كان كذلك فغير كائن الى اله الا ان المحتاج الى الغذاء قوامه بغيره وفي قواه بغيره وحاجته الى ما يقيمه دليل واضح على عجزه والعاجز لا يكون إلا امرئيا لاربا **﴿القول في تأويل قوله﴾** انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أأنى يؤفكون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف نبين لهم الآيات الكفرة من اليهود والنصارى الآيات وهى الأدلة والاعلام والحجج على بطول ما يقولون في أنبياء الله وفي فريتهم على الله وأدعائهم له ولدا وشهادتهم لبعض خلقه بأنه لهم رب وإله ثم لا يرتدعون عن كذبهم وباطل قيلهم ولا ينزعون عن فريتهم على ربهم وعظيم جهلهم مع ورود الحجج القاطعة عذرهم عليهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم انظر يا محمد أأنى يؤفكون يقول ثم انظر مع تبيننا لهم آياتنا على بطول قولهم أى وجه يصرفون عن بياننا الذى بينته لهم وكيف عن الهدى الذى نهديهم اليه من الحق يضلون والعرب تقول لكل مصروف عن شئ هو مأفوك عنه يقال قد أفككت فلانا عن كذا أى صرفته عنه فأننا أفككنا وهو مأفوك وقد أفككت الارض اذا صرف عنها المطر **﴿القول في تأويل قوله﴾** قل أنعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضررا ولا نفعا والله هو السميع العليم وهذا أيضا احتجاج من الله تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم على النصارى القائلين في المسيح ما وصف من قيلهم فيه قبل يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء الكفرة من النصارى الزاعمين أن المسيح ربهم والقائلين ان الله ثالث ثلاثة أنعبدون سوى الله

الظلمية والجهولية صلى الله عليه وسلم قال عين الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار ينفق كيف يشاء يمدى اللطف والقهر على المؤمنين من الهداية والاحسان وعلى الكافرين من الغواية والخذلان وألقينا بينهم لعداوة فلا يوجد أحدا ولا بينه وبين صاحبه بغض الى أن يتوارثوا باطنا بعد بطن ولو أن أهل العلوم الظاهرة آمنوا بالعلوم الباطنة واتقوا الانكار والاعتراض ولو أنهم عملوا بمنتهى الكتب المنزلة ومستحسناتها كلوا من فوقهم ورزقوا من الواردات الروحانية ومن تحت أرجلهم الى أعلى مقاماتهم من العلماء انظاريين أمة مقتصدان لم تكن سابقة بالخيرات والمقتصد هو العالم المتقى والمريد الصادق دون السابق وهو الواصل الكامل العالم الربانى بلغ

الذي يهلككم ونفعكم وهو الذي خلقكم ورزقكم وهو يحييكم ويميتكم شيئا لا يهلككم ضرا ولا نفعاً  
يخبرهم تعالى ذكره أن المسيح الذي زعم من زعم من النصارى أنه إله والذي زعم من زعم منهم أنه الله  
ابن لا يهلكهم ضرا ينفعه عنهم أن أحله الله بهم ولا نفعاً يجلبه إليهم أن لم يقضه الله لهم يقول تعالى  
ذكره فكيف يكون رباً وإلهاً من كانت هذه صفته بل الرب المعبود الذي بيده كل شيء والقادر على  
كل شيء فأياه فاعبدوا وأخلصوا له العبادة دون غيره من العجزة الذين لا ينفعونكم ولا يضرون وأما  
قوله والله هو السميع العليم فانه يعني تعالى ذكره بذلك والله هو السميع لا يستغفارهم ولا يستغفروهم  
من قبلهم ما أخبر عنهم أنهم يقولونه في المسيح وغير ذلك من منطقتهم ومنطق خلقه العليم يتوبتهم  
لوتابوا منه وبغير ذلك من أمورهم **قوله** في تأويل قوله **يقل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير**  
**الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل** وهذا خطاب  
من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يقول تعالى ذكره قل يا أيها الذين آمنوا لا تغلوا في دينكم  
النصارى في المسيح يا أهل الكتاب يعني بالكتاب الانجيل لا تغلوا في دينكم يقول لا تفرطوا في  
القول فيما تدعون به من أمر المسيح فتجاوزوا فيه الحق إلى الباطل فتقولوا فيه هو الله أو هو ابنه  
ولكن قولوا هو عبد الله وكلمة ألقاها إلى مريم وروح منه ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل  
وأضلوا كثيرا يقول ولا تتبعوا أيضا أهواء المسيح أهواء اليهود الذين قد ضلوا قبلكم عن سبيل الهدى في  
القول فيه فتقولون فيه كما قالوا هم غير رشفة وتبتموا أمه كما يهتمون بالفرية وهي صدقة وأضلوا  
كثيرا يقول تعالى ذكره وأضل هؤلاء اليهود كثيرا من الناس فخادوا بهم عن طريق الحق وحلواهم  
على الكفر بالله والتكذيب بالمسيح وضلوا عن سواء السبيل يقول ضل هؤلاء اليهود عن قصد  
الطريق وركبوا غير حجة الحق وإنما يعني تعالى ذكره بذلك كفرهم بالله وتكذيبهم رسوله عيسى  
وشمداً صلى الله عليه وسلم ودعاهم عن الإيمان وبعدهم منه وذلك كان ضلالهم الذي وصفهم الله  
به وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** شمعون بن عمرو قال  
**ثنا** أبو عاصم قال **ثنا** عيسى عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قول الله وضلوا عن سواء السبيل  
**قال** يهود **حدثني** شمعون بن الحسين قال **ثنا** أحمد بن مفضل قال **ثنا** أسباط عن السدي  
لا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا فهم أولئك الذين ضلوا وأضلوا أتباعهم وضلوا عن  
سواء السبيل عن عدل السبيل **قوله** في تأويل قوله **لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على**  
**لسان داود وعيسى بن مريم** ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون **قوله** تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله  
عليه وسلم قل لهؤلاء النصارى الذين وصف تعالى ذكره صفتهم لا تغلوا فتقولوا في المسيح غير الحق ولا  
تقولوا فيه ما قالت اليهود الذين قد لعنهم الله على لسان أنبيائه ورسله داود وعيسى بن مريم وكان لعن  
الله إياهم على ألسنتهم كالذي **حدثني** محمد بن سعد قال **ثنا** أبي قال **ثنا** عبيد الله بن أبي  
عن أبيه عن ابن عباس قوله لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم قال  
لعنوا بكل لسان لعنوا على عهد موسى في التوراة ولعنوا على عهد داود في الزبور ولعنوا على عهد  
عيسى في الانجيل ولعنوا على عهد محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن **حدثني** المثنى قال **ثنا**  
عبد الله بن صالح قال **ثنا** معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لعن الذين  
كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم يقول لعنوا في الانجيل على لسان عيسى  
ابن مريم ولعنوا في الزبور على لسان داود **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** ابن فضال عن أبيه عن  
خفيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود

ما أنزل اليك يندرج تحته الوحي  
والالهامات والمناسبات والوقائع  
والواردات والمشاهدات  
والكشوف والانوار والاسرار  
والأخلاق والمواهب  
والحقائق ومعاني النبوة والرسالة  
فالرسول ان لم يبلغ بعض هذه  
الحقائق الى العباد لم يمكنهم الوصول  
الى الله فلا يحصل مقصود ما أرسل  
به فلم يبلغ رسالته الا أن للتبليغ  
مراتب كما أنزل اليه فتبليغ  
بالعبارة وتبليغ بالاشارة وتبليغ  
بالتأديب وتبليغ بالتعليم وتبليغ  
بالتزكية وتبليغ بالحملة  
وتبليغ بالهمة وتبليغ بجذبات  
الولاية وتبليغ بقوة النبوة والرسالة  
وتبليغ بالتفاععة وللخلق أيضا  
مراتب في قبول الدعوة  
بحسب الاستعدادات المختلفة أنزل  
من السماء ماء فسللت أودية  
بقدرها والله يعصمك بأوصاف

وعيسى بن مريم قال خالطوهم بعد النهي في تجاراتهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض فهم ملعونون على لسان داود وعيسى بن مريم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن حصين عن مجاهد لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم قال لعنوا على لسان داود وفصا وافرقة ولعنوا على لسان عيسى فصا ورا وخنازير **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله لعن الذين كفروا من بني اسرائيل بكل لسان لعنوا على عهد موسى في التوراة وعلى عهد داود في الزبور وعلى عهد عيسى في الانجيل ولعنوا على لسان محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن قال ابن جريج وقال آخرون لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود على عهده فلعنوا بدعوته قال مرداود على نفر منهم وهم في بيت فقال من في البيت قالوا خنازير قال اللهم اجعلهم خنازير فساكنوا خنازير قال ثم أصابتهم لعنته ودعا عليهم عيسى فقال اللهم العن من افترى علي وعلى أي واجعلهم قردة خاسئين **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لعن الذين كفروا من بني اسرائيل الآية لعنهم الله على لسان داود في زمانه فجعلهم قردة خاسئين وفي الانجيل على لسان عيسى فجعلهم خنازير **حدثني** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا أبو محمد حصين بن غير عن حصين يعني ابن عبد الرحمن عن أبي مالك قال لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود قال مسخو على لسان داود وقردة وعلى لسان عيسى خنازير **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحارب عن العلاء ابن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن سالم الأفطس عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا رأى أخاه على الذنب نهاه عنه تعزيرا فاذا كان من الغد لم ينمعه ما رأى منه أن يكون أكيله وخليطه وشريبه فلما رأى ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم ذلك بجمعوا وكانوا يعتدون ثم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يدي المسيء ولا تطأونه على الخواطر أولي ضرب بن الله قلوب بعضهم على بعض وليلعنكم كالعنهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير بن سليمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن علي ابن بزيمة عن أبي عبيدة عن عبد الله قال لما فشا المنكر في بني اسرائيل جعل الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ثم لا ينمعه ذلك أن يؤاكله ويشربه فلما رأى الله ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ثم أنزل فيهم كتابا لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بجمعوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس وقال كلا والذي نفسي بيده حتى تأطروا الظالم على الحق أطرا **حدثنا** علي بن سهل الرملي قال ثنا المؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان قال ثنا علي بن بزيمة عن أبي عبيدة أنه عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما ظهر منهم المنكر جعل الرجل يرى أخاه وجاره وصاحبه على المنكر فيها ثم لا ينمعه ذلك من أن يكون أكيله وشريبه ونديمه فضرب الله قلوب بعضهم على بعض ولعنوا على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بجمعوا وكانوا يعتدون الى فاسقون قال عبد الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فاستوى جالسا فغضب وقال لا والله حتى تأخذوا على يدي الظالم فتأطروا على الحق أطرا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان

لاهوتيه عن أوصاف ناسوتيك لتصرف في الخلق بقوة اللاهوتية فتوصلهم الى الله ولا يتصرفون فيك فيقطعوك عن الله يا أرباب العلوم الظاهرة لستم على شيء من حقيقة الدين حتى تزينا واطاهاكم وباطنكم بالاعمال والاحوال الواردة في الكتب الالهية بتقديمين وأربع نتائج فالمقدمتان الجذبة الالهية وتبجتها الاعراض عن الدنيا والتوجه الى المولى ثم ترية الشيخ وتبجتها تركية النفس عن الاخلاق الذميمة وتحلية القلب بالاخلاق الفاضلة والله حسبي ونعم الوكيل ﴿لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسالا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا وفرىقا يقتلون وحسبوا ألا تكون فتنة فعوا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عوا

عن علي بن بذينة عن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما وقع  
 فيهم النقص كان الرجل يرى أخاه على الرب فيها عنه فاذا كان الغد لم يثمه ما رأى منه أن يكون  
 أكيله وشريبه وخليطه فنسب الله قلوب بعضهم ببعض ونزل فيهم القرآن فقال لعن الذين كفروا  
 من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم حتى بلغ ولكن كثيرا منهم فاسقون قال وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس وقال لا حتى تأخذوا على يدي الظالم فتأطرواوه على الحق  
 أطرا **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** أبو داود قال **أما** له على قال **ثنا** محمد بن أبي الوضاح عن  
 علي بن بذينة عن أبي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله **حدثنا** هناد بن  
 السري قال **ثنا** وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن عيسى بن بذينة قال  
 سمعت أبا عبيدة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه غير أنهم ما قالوا في حديثهما وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فاستوى جالسا ثم قال كلا الذي نفسي بيده حتى تأخذوا  
 على يدي الظالم فتأطرواوه على الحق أطرا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
 في قوله لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم قال فقال لعنوا في  
 الانجيل وفي الزبور وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رحي الايمان قد دارت فذور و مع  
 القرآن حيث دار فإنه قد فرغ الله مما افترض فيه وأنه كانت أمة من بني اسرائيل كانوا أهل عدل  
 وأمرؤ بالمعروف وينهون عن المنكر فأخذهم قومهم ففسدوهم بالناشير وصلبوهم على الخشب  
 وبقيت منهم بقية فلم يرضوا حتى دخلوا الملوكة وجالسوهم ثم لم يرضوا حتى واكاهم فغضب الله  
 فذلك القلوب بعضها ببعض فجعلها واحدة فذلك قول الله تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل  
 على لسان داود الى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ماذا كانت عصيتهم قال كانوا لا يتناهون عن  
 منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون فتأويل الكلام إذا لعن الله الذين كفروا من اليهود بالله على  
 لسان داود وعيسى بن مريم ولعن والله آبؤهم على لسان داود وعيسى بن مريم عاصوا الله  
 فحالفوا أمره وكانوا يعتدون يقول وكانوا يتجاوزون حدوده ﴿القول في تأويل قوله﴾ كانوا  
 لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون يقول تعالى ذكره كان هؤلاء اليهود الذين  
 لعنهم الله لا يتناهون يقول لا يتنبون عن منكر فعلوه ولا ينهي بعضهم بعضا ويعني بالمنكر المعاصي  
 التي كانوا يعصون الله بها فتأويل الكلام كانوا لا يتنبون عن منكر آتوه لبئس ما كانوا يفعلون  
 وهذا قسم من الله تعالى ذكره يقول أقسم لبئس الفعل كانوا يفعلون في تركهم الانتهاء عن معاصي  
 الله تعالى وركوب محارمه وقتل أنبياء الله ورسله كما **حدثنا** القاسم قال **ثنا** الحسين قال  
 فني حجاج عن ابن جريح كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لا تنهاه أنفسهم بعد أن وقعوا في  
 الكفر ﴿القول في تأويل قوله﴾ ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم  
 أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ﴿يقول تعالى ذكره ترى يا محمد كثيرا من بني  
 اسرائيل يتولون الذين كفروا يقول يتولون المشركين من عبدة الأوثان ويعادون أولياء الله ورسله  
 لبئس ما قدمت لهم أنفسهم يقول تعالى ذكره أقسم لبئس الشيء الذي قدمت لهم أنفسهم أمامهم  
 الى معادهم في الآخرة أن سخط الله عليهم يقول قدمت لهم أنفسهم سخط الله عليهم بما فعلوا وأن  
 في قوله أن سخط الله عليهم في موضع رفع ترجعة عن ما الذي في قوله لبئس ما وفي العذاب هم  
 خالدون يقول وفي عذاب الله يوم القيامة هم خالدون دائم مقامهم ومكثهم فيه ﴿القول في  
 تأويل قوله﴾ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما آتاه الله ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم  
 فاسقون ﴿يقول تعالى ذكره ولو كان هؤلاء الذين يتولون الذين كفروا من بني اسرائيل يؤمنون

وصموا كثيرا منهم والله بصير بما  
 يعملون لقد كفر الذين قالوا ان الله  
 هو المسيح بن مريم وقال المسيح  
 يا بني اسرائيل اعبدوا الله رب  
 وربكم انه من يشرك بالله فقد  
 حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما  
 للظالمين من أنصار لقد كفر الذين  
 قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله  
 الا الله واحد وان لم ينتموا عما  
 يقولون ليمسن الذين كفروا منهم  
 عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله  
 ويستغفرونه والله غفور رحيم  
 ما المسيح بن مريم الا رسول قد  
 خلت من قبله الرسل وأمه صديقة  
 كانايا كلال الطعام انظر كيف  
 نبين لهم الآيات ثم انظر اني  
 يؤفكون قل أتعبدون من دون



بأنه والنبي يقول يصدقون الله ويقرون به ويوحدونه ويصدقون نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
 بأنه لله نبي مبعوث ورسول مرسل وما أنزل اليه يقول ويقرون بما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 من عند الله من آي الفرقان ما اتخذوهم أولياء يقول ما اتخذوهم أصحابا وأنصارا من دون  
 المؤمنين ولكن كثيرا منهم فاسقون يقول ولكن كثيرا منهم أهل خروج عن  
 طاعة الله الى معصيته وأهل استحلال لما حرم الله عليهم من القول  
 والفعل وكان مجاهدي يقول في ذلك بما حدثني محمد  
 ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولو  
 كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل  
 اليه ما اتخذوهم أولياء قال  
 المنافقون

• (تم الجزء السادس من تفسير الامام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري ويليهِ  
 الجزء السابع أوله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لن تجدن أشد الناس عداوةً) •

الله ما لا يعاين لكم ضررا ولا نفعوا الله  
 هو السميع العليم قل يا أهل  
 الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق  
 ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من  
 قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن  
 سواء السبيل لعن الذين كفروا من  
 بني اسرائيل على لسان داود  
 وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا  
 وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون  
 عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا  
 يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون  
 الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم  
 أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي  
 العذاب هم خالدون ولو كانوا  
 يؤمنون بالله والنبي وما أنزل  
 اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن  
 كثيرا منهم فاسقون •

